

اسم آریخی
اشرف التفسیر
تفسیری

پارہ ششم
مُصَنَّف

حکیم الامت مفتی محمد یار قال نعمی رحمہ اللہ

ناشر

مکتبہ اسلامیہ غزنی طریت ڈسٹریکٹ میان مارکیٹ 38۔ اردو بازار لاہور

Ph:7354851

تفسیر نعیمی (پارہ ہشتم)	_____	نام کتاب
حکیم الامت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ	_____	مصنف
647	_____	تعداد صفحات
چوہدری کبیر بخش (لاہور)	_____	کمپیوٹرنگ

FTI: 7600123-6315430

تیسرا ستر پرغز لاہور	_____	پرغز
مکتبہ اسلامیہ 38 اردو بازار لاہور۔	_____	ناشر
	_____	قیمت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الصلوة والسلام

صلى الله عليه وسلم
سائر

المشتركة والخاصة

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ ششم لایحب اللہ

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۳۳	کافل اور بدو زمانہ جہاد میں حصہ لینا	۳۳	لا یحب اللہ انہو یاسوم
۳۴	در قلعہ قلعہ اللہ بھٹا لہم	۳۴	مسلمان کو ہے اس کا کیا حق ہے
۳۵	قوم موسوی اور قوم محمدی میں فرق	۳۵	غیب اور شہر آشوری
۳۶	بہ توبہ کی نور کے طریقی تفسیر جہاد	۳۶	ان کے توحید و تکبر ان کے لئے ہے
۳۷	موت کی برائت ہے اسے کائنات قرآن کی برائت اور	۳۷	یہود میں فرقہ کے لئے ہے
۳۸	پارہ گزشتہ کے آئینہ صحت الہی کے امتحان میں	۳۸	اللہ اور رسول میں کبھی جھگڑا نہیں ہوتا کسی حق میں فرق نہیں
۳۹	لیسا غضب بھگت	۳۹	اب رسول کو کلام اللہ ہے اللہ کا کلمہ اللہ ہی کا کلمہ
۴۰	حق اور فطرت فرق دل میں رسول حبیب دہلی اور حق مٹائی	۴۰	یہ کلام اللہ ہے
۴۱	کتاب ملی اور دینی جوت ہے	۴۱	اللہ ان کو اس صوفی جوت ہے
۴۲	حبیب کے سنی اور اہل حق	۴۲	جسٹس اور قاضی کے تعلق اور صحت نہیں
۴۳	حضرت مسیحی کے رسول کی سنی اور کسی کو رسول	۴۳	اس سے کلام ہے جو ہے حق میں
۴۴	اسلام کے احکام میں حق نہیں	۴۴	عزم کفر اور کفر ام کفر میں فرق کیا ہوتا ہے کفر نہیں
۴۵	نہ اس اور جہاد میں دھوکہ کے خطر	۴۵	توحید اور اللہ میں فرق و توحید اور اللہ اس سے
۴۶	اسی وقت اور دھوکہ میں فرق اور کفر	۴۶	اللہ ہی اللہ کا
۴۷	حیات محمداً اسلام کے حق کو کفر کے چار حصے سے ہیں	۴۷	اللہ کا اور حق کی ہے اللہ کی اور حق کی
۴۸	اس سے کفر کے چار حصے ہیں	۴۸	لفظ توحید وحدت اور اللہ کا ہے رسول دینی اللہ کا ہے
۴۹	حضرت مسیحی کے رسول کی حق کا کیا ہے	۴۹	رسول کا اللہ کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۰	اللہ میں اصل اللہ ہے حق کا ہے	۵۰	اللہ میں اللہ کا ہے حق کا ہے
۵۱	یہ فرق محمداً اسلام میں اس کے دلائل	۵۱	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۲	اس سے کفر کے چار حصے ہیں	۵۲	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۳	توحید اور حق میں فرق	۵۳	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۴	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۵۴	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۵	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۵۵	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۶	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۵۶	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۷	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۵۷	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۸	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۵۸	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۵۹	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۵۹	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۰	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۰	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۱	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۱	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۲	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۲	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۳	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۳	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۴	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۴	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۵	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۵	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۶	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۶	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۷	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۷	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۸	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۸	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۶۹	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۶۹	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۰	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۰	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۱	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۱	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۲	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۲	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۳	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۳	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۴	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۴	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۵	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۵	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۶	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۶	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۷	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۷	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۸	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۸	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۷۹	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۷۹	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۰	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۰	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۱	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۱	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۲	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۲	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۳	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۳	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۴	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۴	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۵	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۵	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۶	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۶	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۷	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۷	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۸	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۸	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۸۹	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۸۹	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۰	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۰	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۱	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۱	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۲	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۲	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۳	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۳	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۴	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۴	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۵	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۵	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۶	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۶	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۷	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۷	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۸	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۸	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۹۹	توحید اور حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۹۹	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے
۱۰۰	اللہ کی حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے	۱۰۰	توحید اللہ کے حق کا ہے حق کا ہے حق کا ہے

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ ششم لایحسب اللہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۰	حضور کی صحت فطرت میں حضور پر صحت زندہ ہیں	۷۱	سود کمال سود طہارت کی صحت میں
۷۱	رسول کے معنی اور رسالت محمدی و رسالت جبرئیلی	۷۲	قادی و شریعت میں علی اور اکر سہ کو سہ دیکھا
۷۲	صوت میں اور دین سے چل جاتے ہیں فرق	۷۳	کھن اور اعرابوں کی اقسام
۷۳	حضور پر کلمہ موجود ہیں مگر حضور نہیں لکھ آپ اپنے لکھیں	۷۴	طہارہ و طہین کون ہیں ان کے صفات
۷۴	آپ جتنے ہیں ان کے دو صوفی کی اہمیت اور میں ہزارت	۷۵	دینیاتی و اخلاقی اور آخرت کے اثر میں فرق
۷۵	لکھ میں رسول اللہ کلمہ ہے نبی اللہ اور صوفی اللہ	۷۶	انوار حیات الیک لکھ لکھ لکھ لکھ
۷۶	کلمہ میں	۷۷	وہی کے معنی اور اسی کے اقسام
۷۷	حضور و نور میں جو حضور میں نور ان کو کلمہ ہے جو اثر ہے	۷۸	نور کے معنی آپ کی محمود حالات یہ
۷۸	کلمہ میں سورج کی شعلہ میں و شعلہ پانی	۷۹	اور اور اہم اور اسامیہ کے معنی ان کے حالات
۷۹	اور نور کی طہارت کلمہ ہے وہ ہے جتنی کلمہ	۸۰	زور کے معنی اور طہارت الیہ میں ترتیب
۸۰	طہارت کے کلمہ الیہ پانی اور کلمہ ہے نورانی	۸۱	زور آپ کی سے آئی
۸۱	الی مریم اور الی مریم کلمہ اور روح کے معنی کلمہ	۸۲	رسالت قصصہم علیہ
۸۲	روح اللہ کلمہ کی وجہ	۸۳	حضور کو تمام نبیوں کا تفسیری علم و اہم
۸۳	طہارت کلمہ میں کلمہ کے معنی میں صوفی کلمہ ہے	۸۴	کلام الیہ کلمہ کی اہمیت اور کلمہ میں
۸۴	خواصیب آدم کی پانی میں اور فرق	۸۵	کی اہمیت اور کلام سے ہوئی
۸۵	ان کے کلمہ کلمہ کلمہ ان کے کلمہ کلمہ	۸۶	جہنم و دوزخ میں کلمہ کلمہ اور کلمہ کلمہ
۸۶	استقامت کلمہ کلمہ کلمہ اور کلمہ کلمہ	۸۷	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۸۷	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۸۸	ولی کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۸۸	طہارت کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۸۹	ذلت کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۸۹	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۰	طہارت کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۰	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۱	دو کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۱	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۲	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۲	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۳	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۳	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۴	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۴	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۵	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۵	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۶	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۶	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۷	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۷	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۸	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۸	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۹۹	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ
۹۹	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ	۱۰۰	کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ کلمہ

[illegible]

صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۲۵۸	۲۵۹	۲۶۰	۲۶۱
۲۶۲	۲۶۳	۲۶۴	۲۶۵
۲۶۶	۲۶۷	۲۶۸	۲۶۹
۲۷۰	۲۷۱	۲۷۲	۲۷۳
۲۷۴	۲۷۵	۲۷۶	۲۷۷
۲۷۸	۲۷۹	۲۸۰	۲۸۱
۲۸۲	۲۸۳	۲۸۴	۲۸۵
۲۸۶	۲۸۷	۲۸۸	۲۸۹
۲۹۰	۲۹۱	۲۹۲	۲۹۳
۲۹۴	۲۹۵	۲۹۶	۲۹۷
۲۹۸	۲۹۹	۳۰۰	۳۰۱
۳۰۲	۳۰۳	۳۰۴	۳۰۵
۳۰۶	۳۰۷	۳۰۸	۳۰۹
۳۱۰	۳۱۱	۳۱۲	۳۱۳
۳۱۴	۳۱۵	۳۱۶	۳۱۷
۳۱۸	۳۱۹	۳۲۰	۳۲۱
۳۲۲	۳۲۳	۳۲۴	۳۲۵
۳۲۶	۳۲۷	۳۲۸	۳۲۹
۳۳۰	۳۳۱	۳۳۲	۳۳۳
۳۳۴	۳۳۵	۳۳۶	۳۳۷
۳۳۸	۳۳۹	۳۴۰	۳۴۱
۳۴۲	۳۴۳	۳۴۴	۳۴۵
۳۴۶	۳۴۷	۳۴۸	۳۴۹
۳۵۰	۳۵۱	۳۵۲	۳۵۳
۳۵۴	۳۵۵	۳۵۶	۳۵۷
۳۵۸	۳۵۹	۳۶۰	۳۶۱
۳۶۲	۳۶۳	۳۶۴	۳۶۵
۳۶۶	۳۶۷	۳۶۸	۳۶۹
۳۷۰	۳۷۱	۳۷۲	۳۷۳
۳۷۴	۳۷۵	۳۷۶	۳۷۷
۳۷۸	۳۷۹	۳۸۰	۳۸۱
۳۸۲	۳۸۳	۳۸۴	۳۸۵
۳۸۶	۳۸۷	۳۸۸	۳۸۹
۳۹۰	۳۹۱	۳۹۲	۳۹۳
۳۹۴	۳۹۵	۳۹۶	۳۹۷
۳۹۸	۳۹۹	۴۰۰	۴۰۱

[illegible]

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۳۲۴	صورت سے بیرونی اور داخلی کونوں کی یاد دہانی اور آئینہ نما ہونے کے	۳۷۵	کئی گوندہ کر سکی حالت صوفی قاتل سے قصاص کیس نہ لیا گیا
۳۲۵	وکیل پر داخلہ فیس	۳۷۶	صوفیوں کو اس سے پہلے دیالیں آگے اور وفات کے بعد بھی
۳۲۹	محبت کے معنی، نفرت کی چار قسمیں لازمی کی اجازت	۳۸۰	نیکان سے نہیں گئے۔
۳۳۱	قائد عقیلی کا حکم ملتا عقیلی اخصاف والد	۳۸۱	آپاؤں اور ان کے بھائیوں "اند"
۳۳۲	ربیع طبع کے تھے رشتہ دار بہانہ ہے	۳۸۲	ڈاکٹر کے تھے ہیں۔ غازی مسلمان ڈاکٹر نہیں۔
۳۳۳	حقائق آدمی والے کے ہر مذہب دعوت کیلئے آمد پائی حرام ہیں	۳۸۳	پوری دنیا کی مراد بدلی اور حکام میں فرق
۳۳۴	فاسول کے فرق سے تقسیم شد فرق حلقہ قائم علی ہیں	۳۸۴	آپ کر لینے والے اوکاظم
۳۳۶	دیکھتے ہوئے ملک و حدود مسموم دور	۳۸۵	چار شخصوں کی تعداد بتا رہے تھے
۳۳۷	حکم اور نظم میں چند فرق۔	۳۸۶	واضح طور پر الوسیطہ
۳۳۸	مذہبات خود کی بات کرتے ہیں تو تعلیمات	۳۸۷	تقریب کے مطابق اس کے اقتدار اور تقریب کا مدعا ہے اور
۳۳۹	ایمان والا اللہ تعالیٰ کی طرف سے	۳۸۸	ان کی روح و جملہ وصعت میں نہیں لڑتی۔
۳۴۰	نور اور برکت میں فرق مجاہد امت ایمان میں قلب برداشت اعمال	۳۸۹	وسیلہ کی نفس بحث
۳۴۱	ظہری سے قائد حرام بھی ہے حکمران بھی فرض بھی۔ ایمان بھی۔	۳۹۰	اقیانوس آباد ان کے نام ان کے حرکات وسیلہ ہیں
۳۴۲	این تیرہ ہے جس میں ایسا دانہ ہوتا ہے جس حد تک صفا اولیہ	۳۹۱	اعمال کو پایہ صلوات ہیں۔ شمول کی نظر کو، حوصلے والے باوجود
۳۴۳	عمل کرنے کو قوی ہے	۳۹۲	وسیلہ کے مسئلہ اعتراضات و جوابات
۳۴۴	دیکھنا صرف کہ ان النفس بالنعفس	۳۹۳	انکار وسیلہ میں روایتی اور سرزادی ایک ہیں یا شدہ کو نون
۳۴۵	قرآن مجید میں نفس تھے معنی میں اشارہ تھا نفس واجب دوست	۳۹۴	اور فرق کو پوشیدگی ضرورت ہے مگر حق نور میں فرق۔
۳۴۶	کی چار فرمیں ہیں۔	۳۹۵	تامل اسلامی۔ فقیری۔ ملی لافیت اور صورت سے نکلتا
۳۴۷	بی بی علیہ السلام و قصاص نسبی۔	۳۹۶	ان امر میں فکر دو ذرات لعل علی اندیشہ
۳۴۸	واقعات علی آثار حمیدی بنی اسلام	۳۹۷	جوانے قیامت کا دن اس لئے رکھا گیا ہے کہ ایصال قرابہ مبارک
۳۴۹	قرابت و اقربان کی اصل آیات اب بھی واجب احسن ہیں	۳۹۸	جمع ہو جائیں مگر سب کا قرابہ وہ ہوتے۔
۳۵۰	کتابت ہو۔ دین۔ عزت۔ ان سب کے نتیجہ بان آئینہ ہیں۔	۳۹۹	والسلام والصلوات علیہما وعلیٰ آلہما
۳۵۱	مضبوط ہستی بننے سے جو بار مضبوط ہوئی ہے	۴۰۰	چراغ کی سیاحت شریف میں یہ خیال میں دو جگہ میں ایک ہے اور میں۔
۳۵۲	والاولیٰ الیک وکتب الحق	۴۰۱	کتب انوکھ میں فرق
۳۵۳	انزال الہام اور انزال الحکم میں فرق	۴۰۲	چراغ کے متعلق کیا دراصل قول قرآن
۳۵۴	حق و باطل کے سوال	۴۰۳	برقی وقت کی علامت ہے اور صورت کی علامت کشہ اور برا قرابہ ہے
۳۵۵	مجھ سے اور مخلوق میں نہیں فرق۔	۴۰۴	خلفاء رسول خدا صلوٰۃ علیہ وسلم نے یہ بیان رحمت فی الکفر
۳۵۶	شرع اور شرعیہ میں نہیں حقیقت۔	۴۰۵	مارے قرآن میں یہ الفاظ الرسول صلوٰۃ علیہ وسلم دو جگہ ہے یا لفظ الہی
۳۵۷	شرعیہ صادر عقل سے فرق	۴۰۶	بعض جگہ منافقین کو قتل کہا نہیں آیا یا قضا
۳۵۸	حضور حکم ہیں۔ قرآن حکم ہے۔	۴۰۷	حدود و قیاس میں عقوبتوں کا حکم۔

فہرست مضامین تفسیر نفیسی پارہ ششم لایعجب اللہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۶	اولیہ ناصر محبوب شریف	۱۰۳	خطبات مجددیہ
۱۰۷	کریم علی بیت ام حسین کی دعا	۱۰۴	صور میں آسمان کی آواز
۱۰۸	عبد ربو اعظم حضرت کوثر	۱۰۵	حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰۹	ذیہ الدین بکری انوار اللطیف	۱۰۶	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۰	نوری لکھنؤ اور لکھنؤ	۱۰۷	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۱	مکی کارگاہیں	۱۰۸	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۲	مکی کئی اذانیں اور حضرت بلال صومالی کے	۱۰۹	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۳	مکی باتیں	۱۱۰	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۴	مکی یا حل و کتاب حل مضمون	۱۱۱	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۵	مکی کتابوں میں سے کتاب کے	۱۱۲	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۶	مکی ایمان اور جس سے کتاب کا اور	۱۱۳	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۷	صور پر ایمان سے لڑنے اور ایمان پر ایمان	۱۱۴	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۸	رازا چلو و کم کا اور	۱۱۵	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۱۹	مضمون کے پاس لکھنؤ اور ختم کتاب	۱۱۶	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۰	مکتبہ اور ائمہ دین میں	۱۱۷	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۱	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۱۸	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۲	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۱۹	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۳	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۲۰	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۴	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۲۱	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۵	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۲۲	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۶	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۲۳	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۷	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۲۴	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۸	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۲۵	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۲۹	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۲۶	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۰	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۲۷	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۱	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۲۸	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۲	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۲۹	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۳	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۳۰	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۴	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۳۱	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۵	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۳۲	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۶	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۳۳	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۷	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۳۴	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۸	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۳۵	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۳۹	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۳۶	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۰	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۳۷	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۱	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۳۸	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۲	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۳۹	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۳	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۴۰	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۴	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۴۱	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۵	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۴۲	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۶	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۴۳	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۷	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۴۴	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۸	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۴۵	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۴۹	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۴۶	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۵۰	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۴۷	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۵۱	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۴۸	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۵۲	مکتبہ لکھنؤ اور ائمہ	۱۴۹	حضرت علیؓ کی طرف سے
۱۵۳	مکتبہ شریفین و عابدان شریف	۱۵۰	حضرت علیؓ کی طرف سے

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ ششم لایحباب اللہ

[illegible]

لَا يُحِبُّ اللَّهُ جَنْبَ شَوْءٍ مِنْ أَقْوَامٍ إِلَّا مَنْ ضِدُّهُ وَكَانَ

یہ کہ جس سے اللہ نے جہنم کی بات کا لگو وہ جو علم کی جگہ سے ہے اللہ

نہ سے نہیں کرتا جو ہی بات کا احسان مگر مطلب سے وہ اللہ سے

لَهُ سَمِيعًا عَالِمًا إِنْ تَبْذَوْا خَيْرًا وَتَخْشَوْا وَتَعْتُوا عَنْ شَوْءٍ

سے دلا جانے والا اگر تم ہر کرد تم بھول کر یا چھوڑ تم سے یا معافی دو تم سے

جات سے اگر تم کوئی معافی عطا نہ کرو یا بھپ کر یا کسی کی رتی سے

فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا

سے پس تحقیق اللہ سے معاف کرنے والا ہے

درجہ رکھ تو ہے نہ کہ سے بہت معاف کرنے والا قدرت والا ہے

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح کا تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی پروردہ کی غرضی تھی۔ اب اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ جو نہ منافقین ظالم ہیں۔ مسلموں اور اسلام مقدم ہیں۔ ظالم کی پروردہ کی کرنا اچھا ہے۔ تاکہ وہ اس سے ظلم سے بچیں۔ اس سے اس متاثر ہو جائے ان نصیبوں کی پروردہ کی۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد ہوا تھا کہ جو منافق تو یہ کر کے اپنے کو دست کر لیں تو وہ مومنوں کے ساتھ ہی ہوں گے تو شبہ ہو سکتا تھا کہ پھر بھی یہ مخلص بن جائے والے منافقین مسلمانوں کے طعن سے۔ بچیں گے۔ آپ گزشتہ کر تو اس کی وجہ سے اب اس آیت میں اس شبہ کو اہل یا عا رہا ہے کہ نہیں اب جو مسلموں اس کے گزشتہ نفاق پر طعن کرے گا وہ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ ہو گا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت سورہ میں ارشاد ہوا تھا کہ اگر تم مومن شائریں ہو تو ہم تم کو احاب ہوں؟ اب مومن شائریں کا طریقہ بیان کیا جا رہا ہے۔ یہی باتوں کا مومن نہ کرنا۔ نیکیاں چھپ رہی کرنا اور مانیہ بھی کرنا صرف۔ عوی ایمان عوی شکر کافی نہیں۔

شان نزول۔ آیت کریمہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی کہ ایک بار ایک شخص آپ کی شان میں رہی۔ رافضی رہا تھا۔ آپ سے دست صبر فرمایا مگر وہ مار نہ کیا۔ تب آپ سے بھی اب جواب دیا۔ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اب اب ایک فرشتہ تمہاری طرف سے جواب دے رہا تھا جب تم نے تو جواب دیا تو وہ فرشتہ چلا

تو اس پر یہ آیت سرمد ثابت ہوئی (خازن) اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ فرمائی گئی اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ وہ منقولہ ہے اور محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد بیان اہلیت کے لئے ہے۔ غرضیکہ بدوہ فیما عازر اور دیگر کرنا بہت ہی ستر ہے۔ دوسری روایت۔ ایک شخص اس کے پاس مصلی گیا۔ اس سے اس مصلی کی کوئی قاضی اور خاتونہ کی اس نے لوگوں سے اس کی سب مروتی کی خلق کی شکایت کی۔ اس کے متعلق یہ آیت سرمد ثابت ہوئی۔ جس میں اس مصلی کی مصلحت کی گئی کہ اس کی شکایت بالکل صحیح اور مست ہے کہ وہ مظلوم ہے (خازن۔ روح البیان) خیال رہے کہ شریعت میں جو عز و دست واقف آدمی ملے تو اسے مصلی سے اس کی مصلحت میں روز تک اس کا حق ہے۔ اور کسی کا حق مارنا ظلم ہے اس سے الا من ظلم بالکل درست ہے یہ بھی حیاں رہے کہ جو اضنی شخص اپنے کسی کے کام کے لئے ہمارے پاس آئے۔ وہ مصلی نہیں اس کی خاطر عذرات اس کا حق ہیں کہ خاطر کروے تو صاحب غلہ کی مروتی ہے۔ حق اور ہے مروتی اور۔

تفسیر لا یحب اللہ قوی تر یہ ہے کہ یہ حمد نفی محض نہیں بلکہ نفی عذوبی ہے۔ یعنی اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا۔ تاہم مطلب یہ ہو کہ نہ تو پسند فرماتا ہے اور نہ پسند۔ نہ تو اس سے راضی ہے نہ ناراض۔ یحب اللہ ہے حب سے۔ معنی چاہنا پسند کرنا محبت کرنا۔ حب اور وہ کے معنی ہیں قریب ایک ہی ہیں مگر اکثر وہ معنی تہذیب اور دکرنا بھی آتا ہے جیسے رہما یود الذین کفروا لو کانوا مسلمین۔ اور بھی اس پسندیدگی پر بھی ہوتا ہے جس کے ساتھ حاصل کرنے کی کوشش بھی ہو اور نہ فرماتا ہے و دوا لو تکفرون کما کفروا فتکفون سواہ سار کوشش کرتے ہیں کہ تم بھی کافر ہو جاؤ تو وہ اور تم برابر ہو جاؤ مگر حب میں یہ قیود نہیں۔ الذہر بالسوء جرم مقابل ہے خدا کا جس کے معنی ہیں ظہور و بطلان۔ اس لئے ملنے تو ازوالے کو جہیز الصوت کہتے ہیں۔ یہاں جہیز مراد مطلقاً سلطان ہے۔ خواہ تو اس سے ہو یا تحریر سے یعنی زبانی و قلمی ہر زبان کو شامل ہے۔ سوء سے مراد وہ برائی ہے جس کا انکار عقیم کرے اسی سے کہ سوء کو سوء کہتے ہیں کہ اس کا خدا شہ کا مٹ ہے لیس یہاں سواتہما یسل دو سرے کی چھٹی ہوئی برائیاں مراد ہیں نہ کہ اپنی۔ انی حیہ ما کہ الا من ظلم سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس سے مطلق چھٹی ہوئی برائیاں مراد ہوں خواہ اپنی ہوں یا کسی اور کی۔ یعنی اللہ تعالیٰ کسی کی چھٹی برائی کے اظہار کر دے کہ سخت پسند فرماتا ہے گو یہ اس میں رال حیثیت عربی کا قانون بیان فرمایا گیا ہے۔ یا اللہ تعالیٰ ہر چھٹی بات کا اعلان پسند کرتا ہے من القول میں من یا یہ ہے جو یہ سوء کہاں ہے۔ قوس سے مراد مطلقاً بات نہ خواہ ایک کلمہ ہو یا چار کلمہ۔ اس میں غیبت کسی کی خفیہ جیوں کا اظہار نہ آتا۔ تاہم داخل ہے۔ الا من ظلم یہ عذرت گشت ظلم سے استثناء ہے۔ اگر من سے مراد جہیز شیعہ۔ تو شہ۔ متصل سے اور۔ استثناء متصل۔ من عام سے دو ہر مظلوم کو شامل ہے۔ مراد ہو یا عذرت مام ہو یا جہیل۔ ظلم بنا سے عذرت سے جس سے بدی معنی میں اندھیرا۔ اصطلاح میں کسی کے حق مارنے کو بدو سر۔ کی ملک میں بغیر عذرت سے نف

اے مظلوم مر جاؤ۔ یہ کہ غم یہ آخرت میں اذھیروں کا باعث ہے۔ حدیث پاک میں ہے الظلم الظلمات یوم
 القيمة ظلم مر جاؤ غم و آخرت ہے۔ حال میں ہو یا اہل بیت کی عزت کا غم اس رحمت کو میل میں رکھنا ہے اس
 سے مت سے مسائل مستنبط ہوں گے۔ خیال رہے کہ ظلم کے عیب کھونا شرعی جائز ہے خود شخص ظالم ہو تو
 ظالم یا وطنی ظالم ہو یا ہی ظالم۔ اللہ تعالیٰ نے دید این مغیرہ کے دس عیب کھولے۔ حتیٰ کہ اسے دسم یعنی وہ الزنا فرمایا۔
 وہ حضور پر ریا تیاں رہا تھا یعنی محض ظالم تھا۔ یہ کسی کفار ابوسہد و میرہ کے عیوب ظاہر کئے۔ کیونکہ وہ ملکی و قومی و اپنی
 ظالم تھے۔ اسی طرح اگر ستمند ظلم کا اندیشہ ہو تو کسی کو کسی کے عیب پر مطلع کر دینا جائز ہے بد معاملہ آدمی کی بد معاملگی کا
 رشتہ۔ ظالم یا بادشاہ کو خلیفہ غداری کی جہر سے دینا میرہ سب کچھ جائز ہے الا من ظلم میں بہت وسعت ہے۔ وکان اللہ
 صمیعا علیہا اس حد کی تفسیریں بارہا بیان ہو چکی ہیں کہ کان صفت الغیبہ میں رد ام کے لئے ہوتا ہے یعنی تھار ہے
 اور رت کا صبیح علیم دونوں رب تعالیٰ کی صفات ہیں متبادل صبیح کے عظیم میں زیادہ وسعت ہے کہ صبیح کا تعلق صرف
 روز و کلام سے ہے مگر عظیم کا تعلق تمام معلومات سے ہے۔ جیسے قدرت سے علم و صبیح ہے کہ قدرت تو ہر ممکن کے متعلق
 ہے مگر علم اس جس اور متعلق سب کے متعلق ہے۔ مقدورات الغیبہ مسموعات الغیبہ۔ معلومات الغیبہ سب غیر
 متعلق ہیں مگر معلومات ان سب سے زیادہ ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں وغیرہ کو سننے والا ہے۔ تمہارے دس کے ارادوں
 وغیرہ کو جانتا ہے۔ جب وہ تمہارے عیوب جانتے ہوئے تمہارے عیب چھپاتا ہے تو تم کو بھی بندوں کی عیب پوشی کرنی
 چاہیے کہ یہ سنت الغیبہ ہے یا اگر تم نے لوگوں کی پردہ داری کی تو رب تعالیٰ تمہاری پردہ داری کسے گا۔ کیونکہ وہ سچ و
 عظیم ہے۔ تم دو سراں پر پردہ پوشی کرو کہ تمہارے عیب چھپے رہیں یہ فرمان خوف و امید دونوں کو شامل ہے۔ اے گمراہ
 گارو اللہ سے ڈرو وہ سچ و عظیم ہے اور اے نیک کارو اللہ سے امید رکھو کہ وہ سچ و عظیم ہے۔ فن تبدوا غیروا
 تغمضوا تبدوا بتا ہے ابداء سے۔ معنی ظاہر کرنا جس کا تکلف ہے انحصار خیال رب کہ بدلو جو دور باب اصل میں
 تصور کے معنی بتا ہے مگر باب اتصال میں شروع کر دینے یا شروع ہو جانے کے معنی بتا ہے بتداء کے معنی ہیں شروع
 کا یا بولد چیز شروع ہو کر ظاہر ہو جاتی ہے۔ یہی ظاہر کرنے کی تین صورتیں ہیں علانیہ لوگوں کے سامنے نیکی کرنا۔ حید کی
 ہوئی نیکی کو رہا یہ قلم سے بیان کر دینا۔ علانیات سے نیکی ظاہر کرنا یہ تین صورتیں نیکی ظاہر کرنے کی ہیں۔ ان تینوں سے
 خاں ہونا خفاء سے۔ (چھپنا) عدا کے ہاں مردہ حائر کا ہے جو وصلے الہی کی نیت سے کیا جائے۔ روکے سے نماز پڑھنا خیر
 الی نیکی میں۔ اہل نئے سخت کی نیت سے کھانا پینا سا خیر ہے۔ صوباء کے ہاں خیر وہ ہے جس سے اللہ رسوں رضی ہو
 جائیں۔ شریعت سے جس سے وہ ناراض ہوں۔ منافقوں کا کلمہ پڑھنا سوء تھا اور حضرت ابو امیہ غمری کا ایک موقع پر کفر
 کہ وہ تیرہ قدر سے۔ جمعونی بڑی حدی مرے۔ مئی اے صحابہ ایاہ مسلمانوں یا اے انصار یا اے تمام مسلمانوں
 فرشتوں کو محض ظاہر و انداز سے دیکھنا چھپا کر تیسرے معنی زیادہ مناسب ہیں۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ ہر خیر و شر کو جانتا ہے

مگر یہاں صرف خیر کا ذکر کیا۔ کیونکہ یہی مقصود ہے۔ او تعفوا عن سوء غلط تعفو از ہے خود سے معافی
منہ جاننا۔ معاف ہونا جس سے تپتا ہے اس سے منہ نہ دینا حق سب سے ہے۔ غلو کے معنی میں۔ نے کے بھی ہیں۔
تخل فرماؤ۔ حتی سمو وقالو حضرم فرباتے ہیں قمعوا الشوارب واعموا الحس قصور بخش دینے کو معافی
نے لگے بھی تھے ہیں۔ ان سے تیس دن محنت یعنی یہ معافی دینے والے کے مدد سے ہوں درست ہو جتنے ہیں یہ جو
ہیں عت راجتی ہے۔ سو سے مراد ظلم یا بددیہی ہے اور تمہارے ساتھ برے سوء کے عقلی معنی میں ناگواری کی
جائزہ دیتے ہیں کہ اس کا حل حاصل ہو جائے۔ یہ ناگواری جو ہے خود سے معافی دینی ہے۔ یہ کسی کو کھلی
بیمانی کا نتیجہ نہیں رہا کسی کا یہ دیکھنا افسوس کرنا یہ سب سوء ہیں ان سے درگزر تعفوا عن سوء میں داخل ہیں۔
یہ حمد صرف معاف کرنے کے لئے ہے۔ پہلے حمد عبادات و معاملات سب کو شامل تھا۔ لیکن وہ صلوٰۃ میں تمام عبادات و
معاملات شامل ہیں فان اللہ مکان عموا قد بوا یہ حمد گزشتہ شرط کی جزاء نہیں بلکہ عست جزا ہے اور تعلیلیہ
ان حراہ شید و ست قوجروں جوا جریلا۔ یعنی اسے دو گو آثر تم کوئی بھلائی علانیہ یا خفیہ کر دیا ظالم کو معافی دو تو تم کو
تجاویز ملے گا۔ کیونکہ رب تعالیٰ معافی دینے والا بھی ہے قدرت والا بھی۔ مگر پچھلی آیت میں مظلوم کو ظالم سے
مدد دینے کی اجازت دی گئی اور اس آیت میں معافی دینے کی رغبت دی گئی کہ معافی دینا صفات الہیہ سے ہے تم اخلاق
خود کو اختیار کرو۔ یکھو ہم ظلم و مظالم ہیں۔ اس کے باوجود معافی دینا ہماری حد تک کر رہے ہیں۔ یا یوں کہو کہ پہلے عدل کی
احکامات دی گئی تھی۔ اب فضل کی رغبت دی جا رہی ہے۔ ظالم سے بد نہ لینا عدل ہے۔ معاف کر دینا فضل یا یوں کہوں کہ
پچھلی آیت میں برائی کے اظہار پر پکاریں نکال گئی تھیں۔ اب نیکی کی کمالی اجازت دی جا رہی ہے۔ یہاں بھی دوام اور
برکتی کے لئے ہے۔ خود وہ جو معافی اپنے کا دعویٰ ہو کہ ہمیشہ معافی دے۔ ہر معافی ہاتھ دالنے کو معافی دے۔ ہر گناہ کی معافی
دے ہر طرح کی معافی دے رب تعالیٰ شرک سے لے کر معمولی گناہ تک کو معاف فرماتا ہے۔ اور اس نے معافی کے لئے
بہت دریغ مقرر فرما دیئے ہیں۔ منہ سے معافی مانگو تو معاف مسجد کے راستے میں ہر قدم پر ایک گناہ معاف۔ مسلمان بھائی
سے خوش ہو کر ملو گناہ معاف۔ مصافحہ میں ہاتھ ملاؤ گناہ معاف۔ حج کرو تو سارے گناہ معاف۔ ملیں یا عالم دیں ڈاکٹر
محنت سے دیکھو تو گناہ معاف۔ غرضیکہ ہر طرح معافی ہے۔ یہ ہے غلو کا معنی قدر اور تقدر میں فرق ہم پہلے پارے میں بیان
کر چکے ہیں۔ یہاں ہی طیم و عام نصیر و ناصر کے فرق وہاں ہی مطالعہ کرو۔

خلاصہ تفسیر یہ تین عبادت اور معاملات میں ہیں و رحم کی بہت جامع ہیں فرمایا گیا کہ لفظ تعالیٰ یہ سحت
نار ہے تاکہ کوئی شخص کسی کی سنت بری یا تنگ آئے بات کی شہرت دے۔ ہاں جو علی "جللی" ایسا ہی مظلوم ہے تو مظلوم
موت سے رہتا رہتا یہ وہ ہے اس کا ظلم اس کے عیوب ظاہر کر دے جس دن حاکم سے شکایت کرو گے کہ اب
حکم دو شخص ہے۔ یہ تو بد۔ پیسے دار ہے مگر اس پر نہ میں شراب یہ ہے کہ بیچ کئے۔ جھوٹا الزام نہ لگائے اور بد رویمانے تو

کے حال میں تجھے گھر چھوڑ دیا۔ وہاں کو معافی نہ دی۔ اہل حق و سچ ہے علیٰ اہل کفر و کفر ہواں فائدہ بعض یکایک
 عدلیہ میں چاروں جنس خفیہ ہر جہد و عیدیں مدد سے ہر جہد خفیہ۔ و کچھ چند مدد سے و خلی صدقات خفیہ جس کے ان
 قیود و خفیہ و تعویذ سے معلوم ہو۔ ہر ہواں فائدہ معصوم کی حقیر سمجھ کر چھوڑ دیا۔ دو جو کچھ بن پرست رو کہ کبھی
 ایک گھنٹ پانی چل پچھتا ہے۔ یہ فائدہ خیر کی تحکیر سے حاصل ہوا تیر ہواں فائدہ جیسے رب تعالیٰ کی دست و ارجب مد
 ہدیہ قدیم ہے ویسے ہی اس کی صفت واجب اہل قدیم ہیں اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے غلو بھی سے قدر بھی یہ فائدہ کل استمراریہ
 سے حاصل ہوا۔ اگرچہ اس کا گناہ گاروں کو معافی دینا یہ فعل حادث ہے کہ جب گناہ گاروں کے گناہ کئے تب اس نے معافی
 کی مگر غلو کی شکل قدیم ہے۔ جیسے اس کی صفت رہائیت قدیم اگرچہ بندوں کو رزق دینا یہ فعل جب ظاہر ہوا جب کہ
 مرزوق پیدا ہوئے۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ برائی کے اعداں سے محبت نہیں کرتا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ
 اعدائے برائی جائز ہے مستحب نہیں کیونکہ جس چیز سے اللہ تعالیٰ نہ تو محبت کرے نہ نفرت و ناراضی فرمے وہ جائز ہوتی ہے
 اور جس چیز کو پسند کرے وہ ہرگز اور قابلِ ثواب ہے۔ اور جس چیز سے ناراض ہو وہ مسموع ہوتی ہے۔ جواب اس کا جواب
 خفیہ سے معلوم ہو گیا کہ یہاں لا یحب اللہ کے معنی ہیں اللہ ناپسند کرتا ہے ناراض سے یعنی یہ سب محض نہیں سب
 عدول ہے اور جو چیز رب تعالیٰ کو ناپسند ہے وہ یقینی بری اور لائقِ مزا ہے۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ
 تعالیٰ اعدائے برائی کو ناپسند کرتا ہے معلوم ہوا کہ خفیہ برائی کو ناپسند نہیں کرتا حالانکہ یہ ہر حال برائی ہے۔ عدلیہ ہو یا خفیہ تو
 کیا اسدوم نے چھپ کر گناہوں کی اجازت دیدی ہے۔ (ریہ) جواب اس آیت کے دو مطلب ہیں ایک یہ کہ کسی
 دوسرے کی برائی ظاہر کرنا رب کو ناپسند ہے کہ یہ غیبت ہے مگر مظلوم ظالم کا ظلم بیان کر سکتا ہے کہ یہ غیبت نہیں بلکہ اپنا
 بدلہ لینا ہے جس کی صورتیں تفسیر میں عرض کر دی گئیں۔ دوسرے یہ کہ رب تعالیٰ اعدائے برائی کو پسند ہی نہیں کرتا ہے کہ
 اس میں گناہ بھی ہے اور اعداں گناہ بھی مختلف خفیہ گناہ کے کہ اس میں ایک ہی گناہ ہے لہذا اعدائے گناہ سے ہٹا ہے۔ تیسرا
 اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات معافی اور قدرت و غیرہ ہمارے اعمال کرنے پر موقوف ہیں کہ
 جب ہم کوئی برائی کر لیں تب وہ غفور و قدیر ہو کہ ہمیں غفور و قدیر کو ہر اس کے طور پر ارشاد فرمایا حالانکہ صفات الہیہ واجب
 و قدیم میں جواب بھی تفسیر میں عرض کیا گیا کہ یہاں فلان اللہ حکان عضوا قدیموا جزا میں بلکہ علت جزا ہے اس کی
 ف جزا یہ نہیں تعلیلیہ ہے مطلب یہ ہے کہ سے غفور و قدیر جو کچھ بھی بھلائی کرے تم کو ثواب و اجر ضرور ملے گا کیونکہ
 رب تعالیٰ غفور و قدیر ہے جو معافی دے وہ سنت الہیہ پر عامل ہے اسے ثواب کیوں نہ ملے چوتھا اعتراض یہاں پہلی آیت
 مع و علم پر ختم فرمائی گئی۔ اور دوسری آیت کو غفور و قدیر پر اس میں کیا حکمت ہے۔ اس کے برعکس کیوں نہ ہوا۔
 جواب اس لئے کہ پہلی آیت میں ایک حازر چیز کا ذکر فرمایا جس کا جو بھی محدود ہے اور چند شرطوں میں مشروط ہے۔ یعنی

تفسیر صوفیانہ۔ سانی اعلا میں رہیں مت ہی ہم مضموع ہے۔ اس کا ایک ہی لفظ مقبول ہوتا ہے۔ مور ایک لفظ مراد
 بھی کرتا ہے۔ ہاں وہ خطہ میں ڈال دیتا ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

☆ یصاب العتی من عشرة ملصاته ۛ و لیس یصاب المرء من عشرة الرجل ☆
 ☆ معشرته فی القول یدهب راسه ☆ وعشرة بالوجهل تبرا علی مهل ☆
 یعنی اسل پاؤں کی غزش سے میں مر رہا ہوں کی سرش سے برید ہو جاتا ہے کیونکہ پاؤں کی غزش یہاں کر رہی ہے
 جس کے بعد صحت کی امید ہے۔ مگر رہاں کی غزش سرازادیتی ہے۔ مثنوی شریف میں ہے۔

☆ ایس رہاں چوں سنگ دہم جس دست ☆
☆ تجھ بیچہد ار رہاں چوں تیش است ☆
☆ سنگ و سن رہاں برہم گداف ☆
☆ گد زوے غل و گھاز روئے ناف ☆
☆ رائد تاپ ست و ہر سپہ را ☆
☆ دریاں پسہ چوں ہاشم شرار ☆
☆ طاق و یک غل و رہاں سند ☆
☆ رومائے مرہ و اشیراں کند ☆
☆ تیری رہاں پتھر و وہا ہے جس سے گدے ٹٹے ٹٹے ہیں اور تیری عزت و تہودیں و ایمں و جان و دل مولیٰ کے
☆ کھیت میں روں کے ڈھیروں کے نیچے گدے ٹٹے ٹٹے خطرناک ہے اس لئے تو رہاں منسل کر رکھ رہاں کی ایک بات دیا و
☆ تیار رکھتی ہے۔ نور مری و مزی کو شیر ہٹا رکھتی ہے۔ اس نے رہاں ارشلو ہو کہ عقد تھلی بری بات کا لٹاں پسند کرتا ہے کہ
☆ اس سے دین و ایمں کی جیتی میں گدے ٹٹے گتے گتے۔ اسرار و عیبہ غور پر ظاہر و نہایت خطرناک ہے۔ رہاں جو منسل
☆ اعلیٰ ہو۔ انصاری طور پر نا حق یا سببی یا اعظم میں کہ بیٹے تو معذور ہے۔ بشرطیکہ یہ رہاں غالی سے نہ کہ زبان ہائی

☆ جو یہاں عیب کسی کے نہیں تھے ویسے ☆

☆ کب نہ کہیں گے مری حشر میں رسوائی ہو۔ ☆

ذیال رے کہ سارے تمام عصا سے گننا بھی ہوتے ہیں نیکیاں بھی۔ گھر زباں نے ماہ زیادہ خطرناک ہیں۔ اور رہبان کی سبکیاں، دست فاعہ مند کہ ایک عظم سے مشہور مردوں میں اور مردوں، مقبول۔ ایک مدت سے اعلیٰ مرد ہو گیا ہو اور ایک ہی بات سے فرعون کی مادیات مقبول سالن۔ رہبان مظہر کمال پروردگار ہے۔ اس کے سوسے ہوئے غفلوں میں عجیب تاشیریں ہیں۔

۞ مَن يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَرَسَمِهِۦ ۖ وَيُرِيدُۦۤ اَنْ يَّفْرُقَۤ اَبَيْنَ

جسے نیک اور لوگ بخیر قرار دیتے ہیں اللہ کا دیکھے بول کا اور ردہ کو جسے نیک اور لوگ بخیر قرار دیتے ہیں اللہ کا دیکھے بول کا اور

لَهُ وَرُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نَحْنُ مِنْ بَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ

مشر در حدود کیستے نہ کہتے ہیں کہ یہاں لائنیں ہیں ہم محض یہ در نظر کرتے ہیں ہم جیسوں کا در زیادہ کرتے
 کیونکہ یہ ہم کسی پر ایمان لائے اور کسی کے متکبر ہوئے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔

يُرِيدُونَ أَن يُتَّخَذَ وَائِيْن ذٰلِكَ سَيِّدًا ۚ اُولٰٓئِكَ هُم

میں نے سوچا کہ درمیان اس کے رستہ : لوگ وہ
 ہیں کہ ایمان دے کر مجھے بھی کوئی رہ نکالیں یہ ہی ٹھیک ٹھیک

الْكَافِرُونَ حَقًّا ۖ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۖ

کافر میں پکتے اور پیار کیا ہے ہم سے دوستی کا فروغ دے گا۔

کافر و رجم نے کامروں میں لئے دیت کا عذاب تیار کر رکھا ہے

[illegible]

ہے۔ کیل سے مراد سب راہ خدا یا راہ عدت کی مشرعیں تو ہرے نبی کے انکار ہیں۔ وہ میں ہرے نبیوں کے انکاری۔ یہ لوگ ال دون ہمتوں کے درمیان نہ ہرے انکاری بعض کے انکاری۔ یہ ال کاہ دھر ہونا نہ دھر ہونا بلکہ چ میں کا ہونا ہونا دھر ہونا چاہتے ہیں۔ اس نظر دیکھیں کے چ ایک راہ ہائیں۔ دونوں دونوں سے ایک ہو۔

اولئک ہم الکافرون حقاً۔ اولئک سے کسی بہ عرب کی طرف اشارہ ہے۔ چونکہ یہ لوگ رحمت سے دست دور تھے۔ اس سے اشارہ **اولئک** اشارہ عید ارشاد ہوا کہ ”ہم“ حصہ کے سے ہے۔ یہ حصہ صادق مومنوں سے الٹا ہے نہ یاں مردوں کے الٹا ہے۔ نبی نے نبی کے لئے کافروں سے مراد ہے۔ پھرے کافروں میں ذلیل یا شہر بھی ہو۔ کیونکہ یہاں انفر۔ رمیاں کون ہیں ہیں۔ حق متاں باطل کا میں ملے متاں اتصال باکی کا ہے۔ یا متاں شک و تردید کا۔ جتنی یہ یسود و نصائی پورے ہے۔ نافرین بعض نبیوں کو مان لینے سے ان کے کفر میں کمی نہیں تھی۔ جیسے تمام نبیوں کا بندہ تعالیٰ کا مکر خفا میں دور رکھ کر ہے۔ ایسے ہی یہ بھی دیکھو۔ قیام میں۔ مسئلہ انہوں کے کفر میں تردید و شک ہے۔ کہ

واعتمدن للکفرین عذالاً مہیناً۔ یہ ان کے کفر کا انجام ہے۔ اعتمدنا ہے مدد سے جس کا مدد سے مدد۔ معنی تیار و مہیا کر کھانا۔ نافرین سے مدد یا سارے کافروں کا خاص یہ یسود و نصائی دوسرے معنی زیادہ مناسب ہیں۔ یہاں کہ بعض کفار کو دوزخ میں دیکھ کر یہ کہہ گئے کہ یہ کفار کے ہاتھ سے۔ جس کا مدد ہے۔ معنی زبردستی دوزخ میں۔ یعنی ہم نے ال بد عیب سارے کے لئے دوزخ کا وہ طراب تیار کر رکھا ہے جو سخت تکلیف دہ ہوئے کے ساتھ انہیں ذلیل و خوار و رسوا کرنے والا بھی ہے۔ یہاں مدد سے آخرت کا مدد مراد ہے جو بعد قیامت شروع ہو گا۔ دیا ہی پورے فی تکلیف تو اس کا پیش خیمہ ہے۔

خدا صہ تفسیر اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید ہماری نعم کے لئے بھی مقرر تعلیم کے لئے دو چار طریقے اختیار فرمائے مراحم حکم یا ممالعت۔ جیسے مہ پڑھو رکھو کو دوزخ یا دنا کے قریب نہ جاؤ نیکیوں کی جرائگاہوں کی سرنگا کر جیسے **ولمن خلاف مقام ربہ جہنم**۔ نیک لوگوں کے اہل اوقاف کا مدد نہ کہہ بھی ان کی تعلیم کریں۔ ہرے کے حالات و عمل و اوقاف کا ذکر کہ ہم ان سے نہیں۔ یہاں اس قیامت میں جو تھی قسمیں تعلیم سے تیار ہو۔ دوسری کے قوس و فعل کا ذکر کہ ہم ان سے الگ رہیں۔ چنانچہ ارشاد ہو اسے مسلمان یقین کرنا کہ یہ یسود و نصائی وغیرہ جو در حقیقت اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے بھی انکاری ہیں۔ پورے سارے نبیوں کے بھی انکاری۔

کیونکہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کر کے اللہ تعالیٰ اور اس خدا سارے نبیوں کا انکار کرتے ہیں وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور ان کے رسولوں میں جدائی کر دیں کہ اللہ تعالیٰ کو تو۔ جہاں طاعت کرے۔ مستحق سمجھیں مگر اس کے رسولوں کو مستحق نہ جانیں۔ وہ ان سے مدد ہیں کہ ہم بعض رسولوں پر تو یہاں قیامت رکھتے ہیں اور بعض کے مرتبہ و رحمت و نبوت کا انکار کرتے ہیں۔ ان کا رد یہ ہے کہ وہ مومنوں کی طرح اللہ تعالیٰ اور سب رسولوں پر ایمان

ہی ہیں۔ شریک و ہر یوں وغیرہ شرعی طہارت سب کاٹنا ہی ہیں۔ وہ یہاں سے درمیان۔ ایک اور روایہ نکالنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ اہل کفر سے درمیان میں در راہ میں ہے۔ وہی راستے میں۔ ایسا یا کفر مان رہا ہو کہ ایسے لوگ نہ کار میں۔ اس میں میں کاٹنا۔ بھی ہیں۔ ہم نے ایسے تمام کافروں کے لئے کٹے۔ آخرت میں وہ عذاب تیار کر رکھا ہے جو ہی بھی ہو گا اور سخت تکلیف وہ بھی ہو گا ساتھ ہی ان کے لئے بہت رسولی خواران است کا باعث بھی تم ان چیزوں میں کچھ بھی ترو۔ یہ ہیں کہ۔ اللہ تعالیٰ اور تمام رسولوں میں فرق مراتب برتا دے گی ہے۔ اللہ تعالیٰ رب ہے، قی سب اس سے بڑے۔ یہ ان تہذیبات میں امتیاز ہے۔ یہ ہیں کہ۔ جس شخص سے فصل ہیں۔ ٹکڑیاں اب اس امر و عبادت میں باقی فرق میں۔ جتنے ان چیزوں میں فرق برتا کرے۔ اللہ تعالیٰ حق ہے اس کے ساتھ رسول حق ہیں۔ سب کا سب لازم ضروری ہے۔ رب تعالیٰ نہ ہے اور نہ ہی نہ ب اولیٰ شرت۔ فرماتا ہے۔ لا تعتدوا قد حکمتم بعد ایمانکم اور فرماتا ہے۔ لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبیؐ جو کی تمام میں وہاں ہے وقت میں تپاؤ طعن مانا۔ ہے۔ اگرچہ سب مسافر یا پر عمل نہ ہو گا۔ ان تہذیبوں میں اللہ و رسول میں اور تمام رسولوں میں فرق نہ برتا ضروری ہے۔ ہی کی انعت اللہ تعالیٰ کی طاعت نہ طاعتی نہیں۔ رب کے حکم کو غلط نہ تو کافر ہو۔ حضور کے حکم کو غلط نہ تو کافر ہو۔

فائدے اس آیت پر سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ یہ ہے کہ انکار تمام میں بد نما رب تعالیٰ کا انکار ہے۔ اللہ تعالیٰ کو ماننے میں پر شاپ سے فائدہ یہ ہے کہ اس کے سب رسولوں پر یہاں یا جو ہے جیسا کہ یحکمون باللہ ورسولہ سے معلوم ہوا کہ یہ نیک ہو و نصارت نہ تو سب رسولوں کے منکر تھے۔ نہ اللہ تعالیٰ کے انکار کی بلکہ بعض رسولوں خصوصاً ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر تھے تو ان کے لئے فرمایا گیا یحکمون باللہ ورسولہ در سر فائدہ یہاں کی حال ہے اللہ رسول کو ماننا۔ اور کفر کی حقیقت ہے اللہ رسول میں فرق کرو جیسا کہ ان یعرفوا بین اللہ ورسولہ سے معلوم ہوا بعض لوگ ہم امت سے کہتے ہیں کہ تم اللہ رسول کو مان دینے ہو۔ بیشک ہم اللہ رسول کو ماننا ہے۔ میں اللہ ماننے ہی کا ایمان نہیں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے رسولوں کو حد سے مجھ تیسرا فائدہ یہ ہے۔ کسی شخص حاصل ہی کاٹنا۔ ہے۔ یہ ہے کہ اس شخص میں انکار بھی نہیں ہے۔ تمام جہاں یہاں ماننا ضروری نہ ہو کہ اللہ شخص سے معلوم ہوا کہ جو کچھ فائدہ عروہ رسول کے یہاں ان کو واسطہ میں یعنی ایسے کون مذہب میں جو نہ کہ ہو۔ اسلام بلکہ یہ کفر ہو گا یا ایمان یہ بھی امت کا مذہب ہے یہ کہ وہ بین بدو ان یعتقدو سے حاصل ہو۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ لفظ وہ درجہ جو اللہ و اسلام کے رسول سے حاصل ہے۔ ممکن ہے۔ فائدہ یہ امت ان کی تردید کر رہی ہے۔ پانچواں فائدہ اسلام یہاں یونہی کفر میں کی بیشی مقدس نہیں ہو سکتی جو موس سے ہو۔ موس سے جو کافر ہے وہ پور کافر۔ دھماکا اور پھر تعالیٰ موس کوئی میں جیسا کہ یحکمون حلقہ سے معلوم ہوا۔ مال کیفیت یہاں یونہی کیفیت کفر

میں کی بیٹی موسیٰ سے کہ "میں ہوں۔" ہاں موسیٰ نے کہا "میں ہوں۔" علی صحت سے یہ جواب دیا۔

پھر وہ مسلسل کچھ باتیں ہی کہتی رہی۔ ہاں وہ کہتی رہی کہ "میں ہوں۔" ہاں وہ کہتی رہی کہ "میں ہوں۔"

قطعہ "وہ رہا وہ" پر پانی میں ڈھال پانی کوئی نہیں۔ بہت کئی متواظی سے مشق نہیں چھٹا فائدہ قرآن مجید کی

یکایت کے مسئلہ اور سارے وقت کے منکر چورس کافر ہیں۔ یوں ہی ایک نبی کا انکاری "وہ سارے نبیوں کا کارس کمال

کا ہے۔" فائدہ بھی "کافور تھا" سے معصوم ہوا۔ نماز میں گریب کس سے کہتا ہے کہ وہ نہیں نماز پڑھ

ساتواں فائدہ کچھ یہاں کے درجوں سے میں تو یہ نہایت صحت و درجہ کفر میں ہے۔ فائدہ کچھ یہاں کے درجوں سے

ب۔ "وہ صحت سے ہے۔" اس لئے ہوتے ہیں۔ یہاں ملتا ہے۔ "یہو جیسا ہے۔" یہو جیسا ہے۔ "یہو جیسا ہے۔" یہو جیسا ہے۔

مگر ان سب میں توحید مانا کہ "وہ درجہ ہشت و غیرہ تمام عقائد میں اتفاق ہے۔" صرف ہوتے ہیں فرق ہے۔ "یہو جیسا ہے۔" یہو جیسا ہے۔

اور ہیں۔ "ہمارے نبی اور توحید وغیرہ گویا جنس ہے۔" ہوتے ہیں جنس میں متفق ہوتے ہیں۔ "فصلوں کے اختلاف کی

وجہ سے بدلی جاتی ہے۔" یہ فائدہ بھی "بازوں تھا" سے حاصل ہوا۔ "تکھواں فائدہ گریب مسلمانوں کو کچھ سختی میں

عذاب ہو جو ہے مگر انہیں اللہ تعالیٰ رسول و دلیل نہ کرے گا۔ حوالہ دے رہی ہے کہ "یہو جیسا ہے۔" یہو جیسا ہے۔

معصوم ہوا۔ "نواں فائدہ سارے کافروں کو حوالہ دے گا۔" یہو جیسا ہے۔ "یہو جیسا ہے۔" یہو جیسا ہے۔

فائدہ ہذا قرآن کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ "وہ سواں فائدہ درجہ اور وہاں کے تمام مذہب پید ہو چکے ہیں۔" کچھ میں

داخلہ بعد قیامت ہو گا۔ یہ فائدہ اعتقاد نامانی فرماتے سے حاصل ہوا۔ "گیارہواں فائدہ درجہ سے مذہبوں کے مستحقین

کے ہمزو ہو چکے ہیں۔" جن کا ظہور بعد قیامت ہو گا۔ یہ بھی اعتقاد سے معصوم ہوا۔ "بارہواں فائدہ جیسے ایمان کے لئے

ساری کتابوں اور قرآن کی ساری آیتوں اللہ کے سارے نبیوں کو ماننا ضروری ہے کہ ان میں سے ایک کا انکار کفر ہے۔" یہو جیسا ہے۔

ایمان کے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سارے صحابہ سارے اہل بیت کو ماننا ضروری ہے کہ ان میں سے ایک کا

انکار کفر ہے۔ حضرت علی کو نبی سے بڑھا، باقی صحابہ کو کھلیاں دینا وہی ہو رہا ہے۔ یہو جیسا ہے کہ جس عیسوی کو وہ خدا مانا کرتے

تھے اور جس نے "میں تھے خدا" ہشت کا پیرا پد ہے کہ وہ تمام صحابہ و اہل بیت کے ساتھ حال سے ملتا ہیں۔

یہاں اعتراض اس سے کہ "اللہ تعالیٰ وہ اس کے رسولوں میں فرق بنا کر ہے۔" یہو جیسا ہے۔ "وہاں وہ خدا ہیں

میں۔" خدا رب اور خالق مانا ہے۔ "وہاں وہ اس کے رسولوں کو فرق سو گیا۔" یہو جیسا ہے کہ یہ بھی کفر ہو۔ جواب

اس کا جواب انشاء اللہ تفسیر صوفیاء میں آتا ہے۔ "وہاں وہ فرقہ۔" وہاں وہ فرقہ۔ "وہاں وہ فرقہ۔" وہاں وہ فرقہ۔

سے ہر فائدہ اس سے ہے۔ "یعنی صرف یہود و نصاریٰ ہی کے کافر ہیں۔" تو کیا ان دونوں فرقوں کے سوا باقی تمام کفار

مشرکین بچے کافر ہیں۔ "موسس ہیں۔" حصہ کے کہا میں۔ "جواب آپ سے یہاں حصہ کے مٹی کے کر دیئے ہیں اس سے کہ

میں یہ لوگ۔" کے کافر ہیں۔ یہ موسس ہرگز نہیں وہ فرمیں "میں کفران میں مکسر"۔ "یہو جیسا ہے۔" یہو جیسا ہے۔

یہو جیسا ہے۔ "یہو جیسا ہے۔" یہو جیسا ہے۔ "یہو جیسا ہے۔" یہو جیسا ہے۔

ہے۔ میں نے کہا کہ میں نے یہ سب سنا ہے۔ بلکہ میں نے یہ سب سنا ہے کہ میں صرف شریعی ہوں۔ خدا ہوتا ہے۔ خدا ایک ہے۔
 تیسرا اعتراض یہاں انصاف کے حلقوں میں فرمایا۔ کارحوئے اور انصاف کے حلقوں میں فرمایا۔ وہ حق باطل میں۔
 جواب یہاں حق باطل نہ سمجھ میں نہیں بلکہ حق معنی یقیناً ہے۔ معنی قابل حکومت و رنا قلم کا متبادل یعنی یہ وہ
 یقیناً ذات ہے۔ کافر ہیں لہذا بہت واضح ہے (تفسیر کبیر) جو تھا اعتراض اس میں یہاں یہاں کہے کافر ہیں تو اس کی
 عورتوں سے سکون عورتوں کا علاج ہوں جارہے اور اس کا وجہ یہاں یہاں ہے۔ دوسرے حکام کی طرح یہ دونوں حرام
 ہو۔ چاہیے ہے۔ جواب ان دنوں میں حضرت میرا کر مکی عظمت محبوبیت کا ہمارے کہ جو سب کو اس کا سنی کے
 اور سب کو اس سے بہت اسے اگرچہ یہ سب صوفی کی ہو۔ تب بھی اس سے بہت فائدہ دے رہے ہیں گاہ اس کے احکام
 دوسرے حکام سے بہت ہوں گے۔ جب اس میں سے صوفی اس سے بہت سے فائدہ دیتے ہیں کہ انصاف سے سب سے سب سے
 جس کے سب سے اس سے بہت سے فائدہ ہوں گے۔ خیال رہے کہ یہاں یہودی عورتوں سے نکاح جائز ہے سنت نہیں کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے اشدین نے کبھی کسی ایک کتاب عورتوں سے نکاح نہ کیا اور اس جواری بھی دو
 شریک ہیں۔ ایک یہ کہ وہ مذہبی عیسائی ہوں صرف تو ہی عیسائی۔ روئے ہوں جیسے اس کل کے نام انگریزوں جو خدا و ہر سب
 ہیں اس کے مندرجہ بلکہ اللہ تعالیٰ کے انکاری ہیں۔ مذہب موجود عیسائی سے مسلمان کا علاج حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ
 مسلمان میں بھیج دینے کی قوت ہو۔ خود اپنے بچوں کے دھرم کے لئے کا رہے نہ ہو۔ جتنی خود اس عورت سے پیدا شدہ
 بچے عیسائی۔ ان کا دین بلکہ ہوسکے تو وہ عیسائی مسلمان کی صحبت سے مسلمان ہو جاتے۔ مسلمان موجود جو دیکھے عیسائیت
 کی حالت اس میں نہیں بلکہ کتاب عورتوں سے نکاح حرام ہے کہ داتا گھڑا عیسائی ہو جائیں گے یا نہ ہوں۔ اس کافر کی
 صحبت سے عیسائی ہوگی۔ چنانچہ اعتراض یہود و عیسائی۔ تو سارے ہمیں کا انکار کرتے تھے۔ خدا تعالیٰ کا اللہ اس کے
 متعلق یہ سب اللہ رب تعالیٰ اور تمام رسولوں کا انکار کرتے ہیں۔ خلاف واقعہ ہے یوں فرمایا چاہیے تھا کہ اس پر تمام نہیں
 اور حق تعالیٰ کا انکار کرتے۔ لہذا کفر اور چیز ہے اللہ کفر کچھ اور فرمایا انکار کو اس کی طرف منسوب کرنا محض ہے
 اور کتاب مجید محض سے پاک ہے۔ جواب لہذا کفر و انکار میں فرق وہاں ہوتا ہے جب انکار کفر ہو چکا ہو
 جس کے بہت کر کے اسے مقصد و دل کی ضرورت پر ہے لیکن اگر انکار کفر بالکل ظاہر ظہور سمجھ میں آتا ہو دلیل
 کی ضرورت۔ پرے تو تمام دتراس ایک ہی ہو جاتا ہے۔ یہاں دوسری قسم کا انکار ہے جس سے انکار ظاہر ظہور معلوم ہو
 رہا ہے۔ (تفسیر کبیر) یہ فائدہ بہت ضروری بھی ہے۔ ہر ایک بھی بہت خیال میں رہنا چاہیے۔ دینی سود و نصاریٰ سارے
 عیسائی کا پانی دہل سے انکار نہیں کرے مگر جہاں میں انکار سارے عیسائی کا انکار باطل ظاہر ہے کہ بہت عیسائی عیسائی
 اللہ فرمائی ہیں محمد رسول حق ہیں۔ عیسائی میں خط ہے۔ محمد مصطفیٰ حق نہیں یہ ظاہر ظہور بہت عیسائی کا انکار ہے۔ چنانچہ
 اعتراض بہت بیان سے معلوم ہوتا ہے وہاں وہاں دھرم میں ذاتی نہیں ہر مومن ہر مومن ہے۔ تو کیا یہ لہجہ جاسکتا ہے

کہ ماریاں سے ہیں کے ۔ ہے۔ جواب میں کا جواب بھی : کیا ہے کہ ایسا کہ وہاں = گفت میں مگر ۔
 سے متعلق ۔ لہذا ہے کہ سیت سے ۔ ہیں معنی مسکن بھی ۔ حدیث میں ہے کہ ان میں سے
 اور چہ سیت میں میں سے ۔ ان کا کیا ہے ۔ دیکھو ! یہ حدیث اس سے مراد ہے کہ وہ سیت میں خوش
 ان سے رب سے دین یا تم سے یہاں میں سے جس سے یہاں لیکن لیکن قس فی میں ۔ یہاں میں مگر ۔
 اطمینان چاہتا ہوں یہ مطلب ہے یہ بھی کہ علم لیس کا طین تو مجھے حاصل ہے ۔ حق اطمینان چاہتا ہوں میں علم
 میں ۔ حق اطمینان میں مقدمہ کی یوٹی وی میں نیست میں ریت کی ہے ۔ ساتھ ان اعتراضات للکھوین عدل
 مہین میں الکافرین مقدمہ ۔ نے سے صر کا لہذا ہو تو یا سوال یہود و نصاریٰ کے کی ورہ ۔ ہوتے ہاں ۔
 ہو گا ۔ ست ہاں ۔ تو ہر کافر کو ہو گا ۔ پھر یہ صر کیو مگر ۔ درست ہو ۔ جواب اس کے ۔ جواب تفسیر میں عرض کیا ہے کہ
 میں ۔ ایک یہ ۔ کافرین میں ایک ۔ م متفرق ہو تو معنی ۔ وہ کہ سارے کافروں کو ست ہاں ہو گا ۔ وہ کہ یہ کہ
 انک م عہدی ۔ جس ان کا ہوں ۔ یہود و نصاریٰ کوئی ۔ ہوں قوموں کو ست دلت ہاں ہو گا ۔ تب بد یا "لور میرا"
 کی وہ تعظیم ہوئی ۔ میں ان دونوں قوموں کو ست دلت کا جواب ہو گا ۔ کیونکہ یہ حالت پچانتے ہوئے کافر
 ۔ ہے ۔ حال ۔ کہ ۔ ہاں کا لہذا ہے ۔ ہے ۔ ہاں چہ پڑوں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریک توبہ و
 انجیل سے معلوم ہو چکی تھی ۔ پھر محض غلو سے انکاری تھی ۔ جس شرک سے جن سے مگر تھے تو یقیناً ان کا جواب نہ تھا
 تر ہوتا چاہیے ۔ لہذا اعتراض تسمیہ تفسیر سے معلوم ہوا کہ ماننے کو ب و احترام کرنے اور اطاعت کرنے میں اللہ
 رسوں میں فرق کرنا کفر ہے ۔ اللہ رسوں کی اطاعت یکساں چاہیے ۔ حالانکہ اللہ کے حکام فرض ہیں اور حضور کے
 حکام سنت فرق تو موجود ہے ۔ جواب نہ تو اللہ تعالیٰ کے تمام حکام فرض ہیں ۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سارے
 حکام سنت ۔ جس کا قطعی حکم ہے وہ فرض ہے خواہ اللہ نے وہ ہوا حضور نے ۔ کچھ سار فرض سے حکم الہی ہے مگر پہنچ
 نہد میں فرض ہیں ۔ ہر سار میں انی ۔ کہیں فرض ہیں ۔ یہ حکم سول ہے ۔ رکوعہ حکم ہی فرض ہے اور رکوعہ کی مقدار حکم
 رسول کریم فرض ہے ۔ سور حکم الہی رس ہے ۔ تاہم عہد حکم رسوں میں ہیں ۔ ان غیر قطعی احکام سار یا مستحب ہیں ۔
 رب تعالیٰ کے ہوں یا حضور کے ایچہ فرض ہے ۔ نہ یہ حکم قرآنی ہے مگر صرف مستحب ہے کیونکہ وہ حکم قطعی ہیں ۔
 احرام سے حل کرنا حکم قرآنی ہے ۔ مگر صرف جاری ہے ۔ یہی حکم و کتاب کرنا صرف مستحب ہے ۔ نہ کہ یہ
 قطعی ہیں ۔ کہ حکم قرآنی ہے ۔ ہر حال اللہ رسوں کی اطاعت یکساں ہے ۔ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول اللہ
 کسی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم خلاف قرآن حکم میں تو اس کے لئے وہ ہی سار ہے ۔ دیکھو ماری کتاب ساطعہ مطہرہ ۔
 تفسیر صوفیانہ ۔ ہر جہ ۔ طرہ ہر کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر جہ ۔ اپنی قوم و وسیعہ ۔ طرہ میں ہیں ۔
 سب ۔ میں ۔ طرہ میں ۔ ہر جہ حضور ہر کہ ہر جہ کے ہر جہ کو جو تسبیح و طاعت مانے لکھے ۔
 میں ۔

[illegible]

۱۰۔ ہم الہ اسم الہی باسمہ ۱۱۔ اذ قال فی النجم المؤذن اشہد ۱۲۔
 ۱۳۔ عید ملی ہوئی موقع میں تیسرا سوال نہ پڑے ہو۔ ۱۴۔ عطف توحید صوبی علی اصطلاح میں مقبل
 ہو۔ مگر اس توحید سے مراد وحدت الوجود ہوئی ہے۔ وہ توحید سلسلہ خواجگان کے مشعل سے اس توحید
 ۱۵۔ چال ہے۔

☆ جمالِ حقیقہ حسنِ شہدہ ، است ☆

شاهد و جهد و می کل و راب

موسیٰ علیہ السلام کی عمری میں وہ ہم کے حواریت شریف سے خائف تھے۔ یہ کہ حضرت حق سر پرستی نہ تھے میں رست کہ نبوت سے مشورہ و صلاح سے اس کی نجات نہ دیتی ہے۔ ان میں ایمان مانا نہ تھا۔ وہم یصرفوا بین احد صہم؟ چہ یہ مضمون اصوا باللہ ورسولہ میں یہ قاتلین کی حیثیت دکھانے کے لئے ہے علیہ السلام فرمایا۔ صہم ہمارے اللہ تعالیٰ کو رستوں میں سب سے بہتر ہے۔ یہ بھی گزری ویریدوں ان یصرفوا بین اللہ ورسولہ یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولوں میں فرق نہ کریں۔ سب کو یکساں طور پر مانیں۔ اللہ تعالیٰ ہر ایک کے اعمال میں ہے۔ رسول کو رب و مربوب غافل و غافل نہیں۔ عقل سمجھیں۔ ہر ایمان مند در رسول کو ماننا ہے عرش کہ اس جہد میں تمہیں جیسا کا کرنا۔ اللہ پر ایمان مانا۔ اس کے ساتھ ہی اعمال تمام رسول پر ایمان مانا۔ تیسرے اللہ تعالیٰ اور کسی رسول میں فرق نہ کرنا۔ سب کو ماننا سب کا رب ماننا۔ خیال رہے کہ ماننا نہیں قسم کا ہے۔ ذر سے ماننا۔ بالک سے ماننا۔ محبت سے ماننا۔ ایمان ہم سے محبت سے ماننے کا ہی ہے محبت یکل کی حال ہے۔ محبت سے ماننا۔ اب کہنے میں جوں میں فرق نہ کرے اولئک سوف یونیہم اجورہم اولئک سے اشارہ الدین نہ کوئی طرف ہے۔ سوف فرما کر اشارہ فرمایا کہ جہ کی جگہ دیا میں بلکہ آخرت ہے اور آخرت بہت قریب ہے حکوتیں ہے۔ رسول سے زیادہ وقت ملے کر آتی ہیں۔ تھوڑی مدت میں آتی ہیں۔ چنانچہ بھاپ میں رہنا سہی ہیں مگر رب تعالیٰ ہم سے بہت تھوڑی مدت میں چاہیں سال ملے لیتا ہے۔ رخ کے ہر دوں سال نہ ماننا ہے پھر بعد قیامت اب الیہ تک انعام دے گا۔ اس لئے سوف ارسلہ ہوا۔ ان سے مراد یہ تمام نیکیوں کے ثواب ہیں یا ایک ایک نیکی کے بہت سے ثواب ہیں۔ ایمان کے بہت ثواب کا ایمان بھی تو یک عمل ہے بلکہ دوسرے اعمال کی جڑ ہے۔ ایک ایمان پر بہت سے ثوابوں کی امید ہے۔ دنیاوی حکوتیں اپنے نوکروں سے بہت سے کام کروا کر ایک تمنا دیتی ہیں مگر حکومت ربی میں ایک ایک کام پر بیسیوں احرام ملے جاتی ہیں۔ ایک مار میں دس۔ صبر میں سترے کا انتظار۔ ہر سب کا ثواب علیحدہ علیحدہ ہے ہی ایک ایمان میں، کھوں ثواب ہر نبی پر ایمان مانا۔ ہر ایک ثواب۔ سو کہ ثواب تو یہ ہی ہو گئے۔ ہر فرشتے پر ایمان یکل مانا۔ ہر ایک ثواب۔ رب تعالیٰ ہر ایک صفت پر ایمان مانا۔ ہر ایک ثواب۔ فرشتوں پر ایمان مانا۔ ہر ایک ثواب۔ بہت سے درج قیامت پر ایمان مانے۔ ہر ایک ثواب۔ صوت الہیہ تو بشارتیں ہیں۔ فرشتے، تعداد۔ تو شاء اللہ ایمان کے ثواب بے شمار ہوں گے۔ یہ ہیں "جو رحم" کے معنی و کان اللہ غفوراً رحیماً پسے حمد میں مومنوں کو ثواب دینے کا وعدہ تھا۔ اس حمد میں ان کے گناہوں کی معافی کا بھی وعدہ ہے۔ ہر درج کے طہارہ کچھ نور انعام و کرام فرماتے کی امید ہے ظن دوام و استمرار کے ہے ہے خود سے معنی میں بخشنے و رحیم سے معنی میں اعمال کے اجر سے بھرنا۔ وعدہ فرماتے والے بعض نبیاں کا ثواب ایک ایک ہے۔ ایک ثواب تو عمل ہی کا جزو و رتبہ ہے۔ ہر ایک ثواب۔ ہر ایک حمد میں حمد۔ کے طور سے یا سنت میں بعض نعمتیں بطور جزو و رتبہ مانا جیسے وہیں کے نور و تصور ہر بعض نعمتیں محض اپنے کرم سے

فرماتے ہیں: **واللہ ورسولہ اسقوا بوضوہ**۔ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ بھی سہی ریں اور فرماتے **اللہ علیہ وارضت علیہ**۔ اللہ سے واسطہ دے کر۔ عام کہا۔ کچھ اہل کثارت میں۔ فہی سہی۔ اہم وغیرہ سے یہ ایک میں مگر اس فاعل اللہ تعالیٰ ہی سے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی۔ لہذا یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم کو اللہ رسوں سے۔ اللہ رسوں کے فضل و کرم سے ہمیں وہاں جتنیں پاتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ پانچواں فائدہ اللہ تعالیٰ صرف میں پر بھی بہت ن قسم کے ثواب عطا فرماتے گا جیسا کہ ”جو رہم“ کی ایک تفسیر سے معلوم ہو۔ چھٹا فائدہ ہمیں کے۔ تو انہیں کرنا ثواب کا۔ جو میں کا وہ بھی کا ثواب میں صبر کہ ”جو رہم“ کی دوسری تفسیر سے معلوم ہو۔ ساتواں فائدہ ایمان لانے کے بعد رہا۔ کفر کی نیکیوں کا بھی ثواب ملے گا۔ کفر کے گناہ مٹ جانے میں نیکیاں قبول ہو جاتی ہیں جیسا کہ ”جو رہم“ کی تیسری تفسیر سے معلوم ہو۔ آٹھواں فائدہ ایمان لانے پر رہا۔ کفر کے سارے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ حقوق اللہ و انکسے ہوں گے جیسا کہ غور سے معلوم ہو۔ نواں فائدہ بندہ سوس کو صرف عمل کی جزا ہی ملے گی بلکہ بہت سے انعام و اکرام بھی ہوں گے جیسا کہ رحیم کی تفسیر سے معلوم ہو اور انعام و اکرام بندے کے قسم سے ہوتا ہے۔

پہلے اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ صرف اللہ تعالیٰ اور رسوں کو ہی یہاں میں فرق نہ کرنا ایمان کے لئے کافی ہے۔ تو کیا فرشتوں، جنات، دوزخ، قیامت، سمی کہوں پر ایمان لانا ضروری نہیں۔ جواب اس کا جواب پہلے معلوم ہو چکا کہ اس بہتوں پر ایمان لانا اصل ہے اس کو ملے سے اس عقیدہ چروں کامل یہاں خود بخود لازم آگیا۔ چوں چروں کو نہ مانے وہ درحقیقت اللہ رسول کو صحیح طور پر ماننا ہی نہیں۔ سو کے بعد میں ساری اکائیاں بائیں آ جاتی ہیں۔ اللہ رسوں پر ایمان لانے میں سارے ایمانیات پر ایمان آ جاتا ہے۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ رسوں میں فرق نہ کرنا چاہیے مگر وہی جگہ ارشاد ہے **تلتک الرس فضلنا بمعہم علی بعض تمی** کہتے ہو کہ گروہ انبیاء میں سب سے افضل حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام وغیرہم یہی تو تفریق ہے لہذا آیت میں تعارض ہے جواب حضرت خیر اکرام کے مرتب میں ترتیب ہے۔ نبوت میں تفریق کرنا کفر ہے کہ اس میں کسی ایک کی نبوت کا اقرار کفر ہے۔ کسی نبی کو اصلی نبی کسی کو غرضی۔ نبی نبی ماننا کفر ہے نفس نبوت میں تمام انبیائے کرام برابر ہیں سب پر ایمان لانا ضروری ہے۔ اس کی کمال بحث خیرے پارے میں لا مغرق بین احد من رسلہ کی تفسیر میں ہو چکی ہے۔ تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اللہ رسوں کے لئے ایک خمیر لانا جائز ہے۔ مگر حدیث شریف میں ہے کہ کسی خطیب نے اپنے خطبے میں یوں پڑھا: **ومن یصلیٰ معہم** یعنی ہا صیر اللہ رسوں کے لئے ایک ہی استعمال فرمائی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر نازل ہوئے اور فرما: **بفس الخطیب انت تو بہت ہی بڑا خطیب ہے اللہ** آیت میں حدیث میں تعارض ہے۔ جواب اس کے جواب تو صریح شرح شریف میں بہت دیئے ہیں

یہ کہ نہ جانے کیا فرمایا جب کہ منہ سے نہ کہہ سکا کہ میں نے اسے ایک شخص سے کہا تھا۔
 حال یہ بھی ہے کہ ایک ہی صبیحہ میں دو۔ دیکھو ایک شخص نے حضور کو یہ کہہ کر کہا، اے اللہ! یہ تو اتنا تعالیٰ
 ہی ہے۔ یہاں ہا سو بندہ کہہ رہا ہے کہ نہ فرماید۔ دوسرے موقع پر حضرت سعد بن معاذ کے لئے فرمایا قوموا الی
 سیدکم آپ صبح کے لئے تھکے ہو جاؤ اور شاہ فرماید آپ علم کو عبیدی نہ سکتے تھے عند قرآن کریم بارہا ہے۔ من
 حصادکم یا ایہا شہر کو کہہ سہو تو اللہ تعالیٰ ہیں۔ تمہاری امتیں خدا کی راہ میں تھکے ہیں اور قرآن کریم کی تہمت
 پر نہ آئے۔ چوتھا ائمہ انہی میں دو رہم یہ کہ حج فرمادے یا ایک شخص سے تو اس کا ثواب بھی ایک ہی جالسیہ
 ثواب اس سے فرماتے ہیں کہ تمہاری علمیں معلوم ہوتی ہیں (نہ) اور کہ جمع کرنا ہم تمہارے جمع کے لحاظ سے ہے۔ یعنی
 مومن جو ان کے بہن ٹائیک ثواب سے تہمت سے مومنوں سے از بہت سے یا ہر مومن کو ایمان کی بہت سے سارے
 یہ عمل کا ثواب ملے گا کہ وہ اور فرماید (نہ ۲) صرف ایک ایسا کے ہا کوں اور میں گئے۔ لہذا کو ہا کے کا پیچہ اجر
 رسول کو ملنے کا پیچہ اجر اسی طرح مومن چاہے ایک یا کئی کا پیچہ اجر ملے۔ مومن رہنے کا
 الگ ثواب۔ مومن مرنے کا الگ ثواب خدا تعالیٰ ایسا ہی خاتمہ عجیب ہے۔ چہرہ ہر من ثواب میں پھر دیا میں ایسا کا
 نو کا پیچہ۔ مرنے کے بعد میں جہنم میں عید۔ بعد عشرت میں دای ثواب۔ وہاں سب سے جدا گانہ عرس ہے
 اور فرماتا یا نکل درست ہے۔ اس ثواب کی نو جہتیں اور ہر ثواب کے سبب ہی صحت ہیں۔

۱۔ یہ محکمہ چھٹی دہائی میں بنایا گیا۔

[illegible]

[illegible][illegible]

سألو موسى عن ذلك۔ جواب اس لئے کہ دیا میں اس آنکھوں سے دیدہ ہوئی مگر چہ علی عقلی نہیں مگر
 محل عادی ضرور ہے اور ساری کتاب اللہ کا ایک دم تیار ہو گوں کے پاس نہیں خطوط کا بائبل محل نہیں بلکہ اس کا تو قیاس
 ہے۔ اور نہ سکتا ہے اللہ وہ مطلب اس سے عت تر ہے بعید تر ہے۔ قیاساً اعتراض بنی اسرئیل نے موسیٰ علیہ السلام
 سے یہ رائی نامطرح کیا تو حداف الہی کے مستحق ہو گئے مگر خود موسیٰ علیہ السلام۔ تب تعالیٰ سے یہ سی وادی کی تو محبوب
 رہے اس فرق کی کیا وجہ ہے۔ جواب اس کا جواب فوند میں گزر چکا کہ ان دونوں سوالوں کی وجہ میں فرق تھا۔ اس
 سرینوں سے موسیٰ علیہ السلام پر ہے عبادی کی وجہ سے یہ سوال کیا کہ بولے اس نومن لکھ جتنی نوری جملہ
 جہوں۔ اس کے اعتدالی کی وجہ سے وہ معنوب یا معذب ہوئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شوق دیدہ رائی میں یہ
 عرض کیا تھا لہذا وہ محبوب رہے۔ دیکھو قائل ہے سپے بی باپ کو ستایا وہ عذاب کا مستحق ہوا اور یوسف علیہ السلام کے
 بھائیوں سے اپنے بی باپ یعقوب علیہ السلام کو دکھ پہنچایا مگر یہ بوٹ آخر مقرب ہو گئے کیونکہ قاتل کی یہ حرکت ایک
 عورت کے عشق میں تھی اور ان کا یہ کام حضرت یعقوب علیہ السلام کا محبوب بننے کے لئے تھی یعنی لکھ وجہ
 ابیکم اس لئے یہ فرق ہوئے چوتھا اعتراض یہاں فرمایا کہ بنی اسرائیل کی پھڑپھڑ سنی کا جرم معاف کرو، مگر وہ
 بقول میں "زدا کہ اسیں قتل کردید۔ واقفوا انکم دونوں آیتوں میں تعارض ہے۔ جواب سارے پھڑپھڑ مست
 قتل نہ گئے کچھ قتل کئے گئے کچھ کو معاف کر دیا گیا۔ جو قتل کئے گئے انہیں بعد قتل معاف فرمایا بھی معافی ہے مگر رب
 تعالیٰ دیا میں ہم کو سزا دے کہ آخرت کے عذاب سے بچالے تو یہ بھی اس کی معافی ہے۔ یا اس معافی کا مطلب یہ ہے کہ
 تمام قوم اسرائیل دیکھ نہ کر دی گئی وہ اس جرم کی وجہ سے اس کے مستحق ہو چکے تھے۔ یا پھر اس اعتراض دیر میں دیدہ
 الہی ممکن ہے یا ناممکن۔ اگر ممکن ہے تو اس کے مطالبہ کی وجہ سے بنی اسرائیلیوں پر عذاب کیوں نہیں۔ اور وہ ہدایہ کیوں
 کر رہے گئے در اگر ناممکن ہے جس کی دعا ناجائز ہے تو موسیٰ علیہ السلام نے یہ خواہش کیوں کی۔ حضرات انبیاء کرامؑ منہ
 سے معصوم ہوتے ہیں۔ جواب دنیا میں دیدہ رائی ممکن بالذات ہے ناممکن یا غیر ہے ناممکن بالذات کی دعا کرنا ممنوع ہے۔
 جیسے آج کوئی کہے خدا یا محمد نبی۔ یا محمد یا محمد فرشتہ بنا دے۔ یا محمد خدا بنادے۔ خود باللہ ایسی دعائیں مانگنے والا سحت گناہ مار
 سے "رائیس یا جہ کی دعا، مانا۔ کبھی جائز ہے کبھی ناجائز۔ چونکہ بنی اسرائیل کا یہ مطلب شوق دیدہ اس سے نہ تھا بلکہ خدا
 تھا لہذا سرائی کے مستحق ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی یہ تمنا شوق دیدہ اس سے تھی۔ لہذا وہ محبوب رہے جیسے کوئی سنی
 جنت میں پہنچ جانے کی دعا کہے شوق و عشق کی بنا پر ہے تو گناہ نہیں در نہ گناہ ہے۔ چھٹا اعتراض یہاں پھڑپھڑ سنی کے
 ساتھ یہ کیوں فرمایا میں بعد ما جاءتهم البیعت کیا بغیر روشن آیات دیکھے بت پرستی جائز ہے بت پرستی سر اصل
 شرک سے حار و دش آیات دیکھنے کے بعد ہو یا اس کے بغیر۔ جواب یہ ذکر ان کی زیادتی جرم یہاں فرماتے کے لئے ہے پھر
 آدمی کا گناہ ایک گناہ ہے در خبر رکنا گناہ اہل گناہ ہے۔ نیز جس پر اللہ تعالیٰ کے انعام و کرام زیادہ ہوں۔ اس کا گناہ کرنا عت

را کا باعث ہے۔ ن اسرائیل پر رب تعالیٰ نے خصوصی انعام بہت فرمائے تھے۔

تفسیر صوفیانہ ہر شخص کو چاہیے کہ ہن حیثیت ہے: اُنق سوال کرے۔ ہن حیثیت سے زیادہ کامیاب کرے۔ ال محروم رہتا ہے۔ نیز، یعنی اور غیر معید سوالات رہے: کا بجا شامت ہے۔ سوالات میں ابھی ہر سہ دلال میں چلے ہوئے وک شایع سے محروم رہتے ہیں۔ اگر توفیق خداوندی دیکھیری نہ کرے تو انسل بن بندہ فرشتوں بلکہ خدا کو دیکھ کر بھی دلال نہیں رہتا۔ انشائی بھی شامل حال ہو، ہن وس نری احوال کے تہ ہے۔ دیکھو ہودہ مند ہن شعیس توفیق حیرت۔ ان تہ وہ انیاب سولے ہی کرتے رہے بھی کہتے کہ حضرت جبرائیل قرآن لاسے ہیں اس سنے ہم اسے ایسے اسے۔ ر حذر۔ انیکس سنے تو ہمیں سنے تھے بھی کہے کہ قرآن نیک ہم میں نہ اس لئے ہم نہیں مانتے اگر ایک دم اترتا ہم ہن پیتے۔ اگر ہن بد نصیبوں کے تہہ منہ سے پورے کر بھی دیئے ہوتے۔ تب بھی وہ ایمان نہ لاتے۔ حضرت ابو بکر صدیق سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بشت مجھے نبی بنا گیا۔ تو آپ نے فوراً فرمایا: صدقت آپ سچ میں نہ کوئی مراد یہ کیا نہ کچھ پس و پیش فرمایا، حضرت سوس کئی سے صاف من کر سب کچھ مان لیا۔ آخر کیوں اس لئے کہ توفیق شامل حال تھی۔ یہ سہ سہ ہم لوگوں کے سنے باعث عبرت ہے۔ (روح البیان)

یہودیوں سے بد نصیب تھے کہ انیس رہ رہتے گیتا نامکروہ رہیں نہ گئے۔

تعرین۔

ہا را را زن را ہر نہیں دتے ہا رہو تم میں ہلی کیوں ہے ہا
اللہ تعالیٰ توفیق فرمے۔

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

وَرَفَعْنَا قُورَيْشَهُمْ أَتُورِمْ بِمِثْقَلِهِمْ وَقَدْ نَأْلَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

تعلق میں ہے۔ یہ بھیجیں آیات تہذیبیہ میں ہے۔ پہلا تعلق تہذیب میں یہودی سرکشیوں کا۔ تہذیب
 ان مادیات میں ہے۔ گونا گوں مادیات سے جو ثاقب اور سورہہ کہ سرکشی عمل ہے اور ثاقب ان کی
 شاخ۔ دوسرا تعلق بھیجیں آیات میں یہودیوں کے ان جرموں کا ذکر جو تہذیب شریف سے پہلے انہوں نے کیے۔ یہ ان
 ان کی گناہ۔ پہچان سکتی۔ اب ان کے ان جرموں کا ذکر ہے جو انہوں نے تہذیب کے بعد انہوں نے کیے تاکہ معلوم ہو کہ ان کی
 سرکشی نہ ہی انہوں کی صحبت سے کم ہوئی۔ نہ ان کے بدلے سے۔ نہ ان کی ہدایت سے۔ نہ ان کی ہدایت سے اہل تہذیب
 ان سے ملنے کے بعد ان کا رفرقا۔ تیسرا تعلق بھیجیں آیات میں یہودیوں کے جرموں سے جو حق تعالیٰ کی معافیوں کا
 تھا۔ اب رب تعالیٰ کی معافیوں کے بعد ان کے جرموں کا ذکر ہے تاکہ پتہ چلے۔ دھرتی میں رہیں مگر ان کی عیب
 سے خطائیں۔ شعروں

☆ مجھ خطا کار پر عطا ہے عطا ☆ اے میرے میری ترے صدقے ☆

تفسیر و رفعنا فوقہم الطور بمینا فہم اس آیت کے بعد میں لکھتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے وہ بھی جرم ہیں جن کا وہ
 مختلف زمانوں میں ان سے صلہ ہوئے پس جرم و سرکشی وہ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہوئے تاکہ جب
 موسیٰ علیہ السلام تہذیب سے ان کے پاس تشریف لائے تو یہودیوں سے سمعنا وعصینا ہم نے حکام ایہ من تو
 لئے مگر کریں گے نافرمانی۔ تو رب تعالیٰ نے ان پر طور اکھاڑ کر شامیہ۔ یا بلوں کی طرح لاکھڑا کر دیا کہ یا تو مانو ورنہ کرنا ہے تو
 پر۔ اس کا ذکر اسی جہد میں ہے۔ رفع کے معنی ہیں طور اکھاڑ کر اس قوم پر انزال۔ اگرچہ یہ کام فرشتوں کا تھا مگر چونکہ رب
 تعالیٰ کے حکم سے تھا چنانچہ فرشتے اللہ تعالیٰ کے مقرب بندے ہیں۔ اس کا لکھنا کہ رب تعالیٰ ہی کا حکم اس لئے اسے رب
 نے اپنی طرف نسبت دیکر فرمایا و رفعنا ہم۔ عطا۔ اوپا کر دیا۔ فوقہم فرما کر یہ بتایا کہ یہاں رفع مجاہدہ کسی اور معنی
 میں نہیں بلکہ حقیقتاً ٹھیک گیا۔ اور ان کے اوپر کیا گیا جو فوق نے رفع کے معنی مقرر فرما دیئے وہم کا مرجع وہ تمام یہودیوں
 جنہوں نے احکام تہذیب سے انکار کر دیا تھا۔ طور وہی مشہور پہاڑ ہے جو ولوی مقدس طوی میں واقع ہے۔ جس پر
 موسیٰ علیہ السلام کو نبوت عطا ہوئی۔ یہاں ہی تہذیب دی گئی یہاں ہی موسیٰ علیہ السلام رب تعالیٰ سے ہم کلام ہوتے تھے۔
 یہ تمنا طور کے قریب تھا تو پہاڑوں پر جا رہا تھا۔ دمشق سے قریب ہے۔ دمشق کی حاضری میں ہے اسی سے۔
 ہمیشہ ہم میں بے بیہ۔ جہد۔ عہد۔ دمشق کے فرق ہم پہلے پہاڑ میں اس آیت کے ماتحت بیان کر چکے ہیں۔ واذ
 احد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد وہی موسیٰ پر قائم رہنے کا وعدہ ہے یہ وعدہ ہے کہ اگر ہم وہیں
 سے پھر جائیں تو سخت عذاب کے مستحق ہوں گے یا تہذیب کے لئے اس پر عمل کرے گا وعدہ دیکھنا ہے۔ تیسرے معنی
 بہت سارے و مناسب ہیں۔ (کبیر وغیرہ)

چہ نہ تو ریت نہ خاک نہ سنت تھے اور نہ یہ مذہب وہ جس کے نام سے کاری ہو گئے۔ تب یہ واقعہ پیش آیا۔ **وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا** یہ یہود کا دوسرا جرم ہے۔ یہ واقعہ کتب جولہ اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ مومن علیہ السلام سے رمانہ میں ہو۔ جب یہ لوگ میدان تیر میں فید تھے۔ اس زمانہ میں بیس شہادتوں میں جا کر توبہ سے ناظر ہو گئے۔ اس صورت میں "الباب" سے مراد وہی شہر کا دروازہ ہے اور "سجدا" سے مراد ہے۔ باؤپ جھکے ہوئے داخل ہو کر ٹانجھ کر، حل ہوئے۔ باؤپ یہ سجده توبہ کے لئے تعدد حد کے وقت تھا باؤپ کے لئے۔ دوسرے یہ واقعہ مومن علیہ السلام کی وفات شریف نے جب حضرت یوشع علیہ السلام کے زمانہ میں ہو بس یہ لوگ تیر کی قید تھیں کہ تھے۔ تب میں بیت المقدس میں داخل ہونے کا حکم دیا گیا۔ اس صورت میں باب سے مراد شہریت المقدس کا دروازہ ہے۔ اور یہ سجده شکر سے جس میں باؤپ شکر ٹوٹا ہے۔ اس کی پوری بحث ہم پہلے پارہ کر چکے ہیں۔ ہر حال یہاں الباب سے مراد یہی شہر کا دروازہ ہے۔ بیت المقدس کا دروازہ اور سجده ہے۔ کاسجده مراد ہے۔ سجده شکر لیکن قوی یہ ہے کہ یہ سجده توبہ تھا۔ یہ توبہ قرآن کریم سے دوسری جگہ فرمایا **ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ** تن سجده کرتے داخل ہو اور معافی معافی۔ مگر سجده شکر ہوتا تو الحمد للہ کہلایا جاتا۔ حطہ کہلانے سے معصوم ہوتا ہے۔ کہ یہ سجده توبہ تھا۔ ہر واقعہ کے لئے الہی عہد ہے **وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ** یہ یہود کے تیسرے جرم کا ذکر ہے۔ لا تعدو بنا ہے عدد سے۔ معنی حد سے گئے بچھ جانے والا۔ سبت سے مراد ہفتہ کا دن ہے۔ یہود پر مذم تھا کہ ہفتہ کے دن نہ کوئی دنیاوی کاروبار کریں نہ پھلی کا شکار یہ دن خالص عبادت الہی کے لئے وقف رکھیں۔ مگر یہود نے حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں پھلی کا شکار یہ دن خالص عبادت کے لئے وقف رکھیں۔ مگر یہود نے حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں پھلی کا شکار کیا جس پر عذاب الہی آگیا۔ اس کا ذکر بھی پہلے نزر چکا اور انشاء اللہ سورہ اعراف میں بھی آئے گا۔ **وَاحْذَرُوا سَبْطًا** اس مشتق سے یہ تو وہی مشتاق مراد ہے جو ابھی مذکور ہو کہ طور سروں پر مسطہ سے اور اس سے یہ عہد بنا رہا ہے۔ ہاں لوگوں سے کہا گیا تھا کہ اگر تم سے اس وعدے کی خلاف ورزی کی تو تم کو ایسا عذاب دیا جائے گا جو کسی کو نہ دیا گیا ہو۔ غرض مشتق عیظ سے نسبت مضبوط وعدہ مراد ہے خواہ یہ ہی جو یہاں مذکور ہے یا اور دوسرا ہو۔ خیال رہے کہ یہ عہد مشتق اگرچہ بوسط موسیٰ علیہ السلام و یوشع علیہ السلام داؤد علیہ السلام ہوئے مگر چونکہ رب تعالیٰ سے حکم ہے تھے یا چونکہ رب تعالیٰ کے محبوبوں سے عہد رب تعالیٰ سے عہد ہے اس لئے اخذ نامیں عہد لینے کو رب تعالیٰ سے اپنی طرف نسبت مرید۔

خدا صہ تفسیر اسے محبوب علی اللہ علیہ وسلم یہ یہود جو تین بیہ چڑھ کر رہے ہیں اور قرآن کریم پر ایمان لائے ہیں مگر کر کے بچ کر رہے ہیں کہ اگر قرآن یکدم جاتا تو ہم ایمان لے آتے۔ ان کی اپنی سیاہ کاریوں کا یہ عالم ہے کہ جب ان کے بن مومن علیہ السلام جس کے سمت سے معجزات دیکھ چکے تھے اور جن کے امتی ہونے کا یہ دعویٰ کرتے تھے۔

حسب التوریت اسے تو یہ لوگ تو میرے ساتھ تھے اور ہمارے سامنے سب کچھ حکام تو ان سے مگر
 میں نے یہ سنا تھا کہ ان کے پاس سے یہ لوگ پہاڑ اٹھائیں گے اور یہ کہ تو میرے ساتھ رہنا ہے
 تب وہ میرے سامنے آئے۔ تو میرے ساتھ تو ایک رہا تو تھی۔ ان کی یہ کہنا تھا کہ میں نے یہ سنا تھا کہ
 اللہ نے ان کی قوم پر رحم فرمایا۔ یہ پھر موسیٰ علیہ السلام کی ولایت کے بعد جب انہیں مدینہ کی قید سے
 رہائی ملی درجہ شیع علیہ السلام سے فرمایا کہ تم یہ امت مقدس میں داخل ہو مگر اس طرح کہ اسی شرفاً احترام کرتے ہوئے خود
 کمال و فضل ہو یا اس طرح کہ باوجود ان کے داخل ہونے اس طرح کہ نسل پرست ہو مگر یہ جو تورات کے بل گھٹتے
 ہو۔ وہاں گئے اور وہاں کے معنی مانگنے کے بعد ہم جانتے گئے۔ یہ ایسے وحیت میں کہ پناہ دے۔ پھر ہم نے اس سے معبود عبد یا
 تھا کہ ہفتہ کے دن چھٹی کا شکار ہو کر مگر یہ نہ مانے درود علیہ السلام کے زمانہ میں وہ حیلہ بہانہ بنا کر چھٹی کا شکار کرتے
 رہے۔ آخر عذاب الہی میں گرفتار ہوئے۔ ایسے بعد لوگ آپ پر ایمان لائیں تو آپ علم نہ کریں۔ اس فائید
 قبول نہ کرنا ان کی اپنی ضد کی وجہ سے ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام نبیوں کے سردار
 ہیں ایسے ہی حضور کی امت تمام امتوں کی سردار ہے۔ اس سرداری کی بہت وجہیں ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ یہ
 امت بہت ہی اطاعت شعار و فوار ہے۔ اسلام کے سارے احکام اس امت نے نہایت خندہ پیشانی سے قبول کر لئے دیکھو
 یہ نے تورات شریف قبول کی مگر جب کہ پہاڑ سربراہ لکھنا کیا گیا تفسیر صلائی میں ہے کہ جب ان پر طور پہاڑ نیا گیا تو یہ
 سجدے میں گر گئے اور زبان سے بولے قبول کر لیا مگر سجدہ اس طرح کیا کہ پیشانی کا ایک حصہ زمین پر تھا اور ہاتھیں پہاڑ پر
 تکی ہوئیں۔ تب تک یہود کا سجدہ ایسا ہی ہوتا ہے (عسلی) گو اب بھی اس سے نہ مانا صرف زمین سے ماننے کا اقرار کر لیا۔
 حضرات صحابہ نے قرآنی احکام مان کر عمل کر کے دکھائے۔ خیال رہے تورات کے ماننے کا دن یہود کے لئے مہیت و
 آفت کا دن تھا۔ مگر قرآن مجید کے آتے ہاں بلکہ اس کی تہ کامیہ مسلمانوں کی عید کا دن عید کا مہینہ ہے۔ چنانچہ وہ
 رمضان اور شب قدر مسلمانوں کی خوشی کے دن ہیں۔ کہ اب چودہ سو برس کے بعد بھی مسلمان قرآن کے نزول کے مہینہ
 میں شکر کی عبادت کرتے ہیں خوشیاں مناتے ہیں یوں ہی صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا مہینہ دن
 انیس مسلمانوں کی عید ان کے دن ہیں یہ ہے فرق قوم موسوی اور قوم محمدی میں۔ لا سرفائدہ قرآن کریم کا سہارا
 ۳۳ سال میں اترنا اللہ کی خاص رحمت ہے۔ دیکھو تورات کے سارے احکام یک دم نے سے یہود گھبرا گئے۔ مسلمانوں کو
 سارے احکام پہنچا دیئے گئے۔ تیسرا فائدہ جب یہود کو رب تعالیٰ سے بہت قرب ہو جاتا ہے تو بندے کے کام کو
 رب تعالیٰ بے کام قرار دیتا ہے فرماتا ہے میں نے کیا اور رب تعالیٰ کے کاموں کو بندہ کتاب میں لےتا ہوں۔ یہ شرف نہیں
 چکا نکلتا نتیجہ ہے۔ طور پہاڑ کو ہی اسرائیل پر فرشتوں نے اٹھا مگر رب نے فرمایا کہ ہم نے اٹھا دیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ

اسلام فرماتے ہیں کہ ایمان الہی میں مردے زندہ نہیں ہوتے۔ انہوں کو زخموں کو شفا نہیں دیتے۔ حضرت حزائیل علیہ السلام سے کتاب مریم طلب کیا گیا۔ فرمایا کہ میں تجھ کو ستر ایشیاں بتاؤں۔ چوتھا فائدہ ڈر اور خوف کا ایمان اور غصے و حسرت سے مر کوبی غصے خوف سے ایمان سے کہے۔ تیسرا یہ کہ اسے مرتد ہو جانے کی اجازت نہ دی جائے گی۔ دیکھو یہود کا وہ عہد و میثاق شرعی معتبر ہوا جو میں نے خوفِ حق کی بنا پر کیا تھا۔ پانچواں فائدہ کسی کو جبراً مسلمان بنانا جائز نہیں بلکہ اگر وہ فی الدین مکر مسلمان ہو جائے۔ چہرے پر ایمان سے روکنا اس سے جبراً نیکیاں کرانا جائز ہے۔ دیکھو نبی اسرائیل سے جبراً تورات سنائی گئی یہ فائدہ دے دیا۔ عیسائے و نصاریٰ سے حاصل ہوا۔ شامی میں ہے کہ سلطان اسلام ۱۰ رمضان کی سب سے جنتی کر کے علامہ دن میں اٹھنے پینے والے مسلمان کو قتل کر سکتا ہے یہ ہے تقویٰ پر مجبور کرنا۔ چھٹا فائدہ اصحابِ موسیٰ علیہ السلام سے صحابہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں۔ دیکھو رب تعالیٰ نے اصحابِ موسیٰ علیہ السلام کے ان حالات کا ذکر کیا مگر جب آیت کریمہ **وَان تَبَدَّلُوا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَحَفُّوْهُ بِحَسَبِ كُفْرِكُمْ** اللہ نازل ہوئی تو صحابہ کرام نے عرض کیا کہ وہ حضرات قبضہ سے باہر ہیں۔ اگر ان پر پکڑ ہوئی تو نجات کیسے ہوگی حضور انور نے فرمایا کہ کیا تم صحابہ موسیٰ ہو کہ کہتے ہو۔ **"سَمِعْنَا وَ اَعْمٰیْنَا"** رب تعالیٰ نے ان کی حمایت فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا **لَمَنْ الرُّسُوْلُ بَعَا اَنْقُوْل اَلِیْہِ مِنْ رَبِّہِ وَ اَلِہِ سُوْنٌ یَّعْنٰی مِنْ** کے ہمیں وہ وفاداری اطاعت شعار کی گواہی دی اور اپنے قانون میں یوں ترسیم فرمادی کہ **یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اَلَا وَ سَمَہَا لَہِ غَرَضٌ** کہ جیسا فرق حبیب و کلیم میں ہے ویسی ہی فرق ان کے اصحاب میں ہے۔ ساتواں فائدہ بزرگوں کے شرعی تعظیم کرنا بہت اچھی بات ہے۔ دیکھو یسعی ارضی میں حضرت انبیاء کرام کے مزارات تھے رب تعالیٰ سے اس شرعی تعظیم اس طرح کرائی کہ یہود کو وہاں سجدہ کرتے ہوئے جانے کا حکم دیا۔ اسی طرح مقدس مقامات کا ادب ضروری ہے۔ رب تعالیٰ نے طوی جنگل میں موسیٰ علیہ السلام کو جوتے اتارے کا حکم دیا۔ کہ فرمایا **فَاَخْلَعْ عَلَیْکَ اَنْعٰکَ بِالْوَادِیِّ الْمَقْدِسِ** طوی اب بھی باہر سے کہ مٹھ کر جانے والوں کو حکم ہے کہ احرام باندھ کر داخل ہوں کیونکہ شرم کا ادب کرنے کے لئے۔ امام مالک رحمہ اللہ منورہ کی سرزمین میں کبھی گھوڑے پر سوار نہ ہوئے۔ کیونکہ تعظیمِ مرثیہ کے لئے بعض حضرات بزرگوں کی قبر کی طرف پیٹھ نہیں کرتے قرآن کریم کی طرف پیٹھ یا پاؤں نہیں کرتے کعبہ معظمہ کی طرف پاؤں پھیلاتا شرعاً منع ہے کیونکہ ان چیزوں کے ادب کے لئے یہ سب کچھ درست ہے اس کا مٹھنا یہ آیت بھی ہو سکتی ہے کہ **اَدْخُلُوا الْبَابَ مَسْجِدًا** بلکہ ایک ہی شہر میں مسجد کا آداب ہے کہ وہاں سے غسل آدمی نہ جائے۔ پسے دھنسا پاؤں داخل کرے اور نکلنے وقت پہلے بیاں پاؤں نکالے۔ بدو کی چیز مسجد میں نہ لائے یہ سب ادب کے لئے ہے۔ شہواں فائدہ بزرگوں کے مزارات کے پاس عجلت زدہ قبول ہوتی ہیں۔ دیکھو نبی اسرائیل کو حکم دیا گیا کہ مقامِ تیبہ میں نہیں بلکہ مقامِ ارضِ بیت المقدس میں جائز توبہ یا شکر کرنا تب قبول ہوگا ہم کو رب تعالیٰ نے حکم دیا کہ توبہ کرنے کے لئے ہر جگہ مصلحتی میں حاضر ہو کر توبہ کرو۔ **جَاؤْکُمْ فَاسْتَغْفِرُوْا اللّٰہَ** جیسے بعض جگہ کی توبہ ہو

جس پھول کے سے بہت دیر مند ہے۔ ایسے ہی مقیم کے قرب کی قرب و ہوا عبادات کے سے بہت فائدہ مند ہے۔ اس سے بہت سے مسائل حل ہو سکتے ہیں۔ تو ان فائدہ مند مسلمان کسی شر کو فتح کرنے پر فخر نہ کریں بلکہ رب تعالیٰ کا شکر کریں اور فتح کو ہی بہادری کا نتیجہ نہ جانیں۔ رب تعالیٰ کا راز سمجھیں یہ فائدہ مند کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ کہ یہ عہد عہدہ شرف تھا جلد و غاری جہد میں تھیں باتوں کا خیال رکھیں۔ نہرا جہد میں صرف حد مت اسلامی نیت سے کریں۔ ملک گیری غیبت کے لئے نہ کریں نہرا دور ان جنگ کبھی مل حاصل کرنے کی کوشش نہ کریں اللہ فتح دے تو سب کچھ ہمارا ہے نہرا کبھی پٹی نہامت یا قوت پر مرد نہ کریں اللہ کے کرم پر بھروسہ کریں۔ جہد فتح کبھی نہ کریں۔ عہدہ شکر کریں انشاء اللہ فتح پائیں گے۔ اللہ ہار کر رہے رہیں۔ ہم کر لیں رب کرم کرے گا۔ دسواں فائدہ یہود پر ہفت کا سارا ان عبادات کے لئے حال رکھنا ضروری تھا۔ کوئی یہودی اس دن میں کوئی نیادی کاروبار نہیں کر سکتا تھا جبکہ لا تعدوا فی العیبت سے معصوم ہوا۔ مسلمانوں پر اللہ تعالیٰ سے یہ خاص کرم فرمایا کہ جہد کے دن صرف ان لوگوں پر کاروبار حرام رہنا جس پر جہد کی نماز میں رکاوٹ نہیں۔ یہ تمام رزم اس کی کہ ہم مذہب و ازمعی محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ سے ہیں جن کے امتی ہوئے کا ہم سب کو شرف حاصل ہے۔ گیا ہوا فائدہ مندی ہمارا ہرم کو بدیت بہت مشکل سے ملتی ہے۔ وہ ہمیشہ کیوں اور کیسے کے جل میں ہی پھنسا رہتا ہے۔ دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم زمانہ ہم ملک یہودی تو خندوں میں ہی پھنسے رہے مگر حضرات صحابہ کرام حضور کی اطاعت کر کے اللہ سے افضل ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ اطاعت کی توفیق دے کج ہمیشہ سے بچائے۔ اس واقعہ میں ہم سب کو سبق ہے۔ بار ہوا فائدہ جو اسلام قبول کرنے کے بعد مرتد ہو جائے۔ اسے قتل کر دیا جائے۔ اگر قتل کی دھمکی سے وہ اسلام میں پھر آجئے تو جابر ہے۔ دیکھو یہ بنی اسرائیل پہلے مومن ہو چکے تھے۔ پھر تورات کا انکار کر کے مرد ہوئے جس پر پڑا کھیز کر سروں پر مسطہ کر کے ان سے تورات کا اقرار کرایا تب انہیں معاف دی گئی۔ پھر جب یہ لوگ چھڑا پوچھا مرتد ہوئے تو انہیں قتل کرایا گیا **اقتلوا انفسکم** جہ کہتے ہیں کہ قتل مرتد قرآن مجید سے ثابت نہیں وہ ان آیات سے ثابت ہو گئیں۔ قتل مرتد والی احادیث کی ان آیات سے تائید ہوتی ہے۔

پہلا اعتراض کافروں کو جبر "مسلمان بنانا کسی سے جبر" قرار کرنا جائز نہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے **لا اکراہ فی الدین** تو بنی اسرائیل پر پڑا مسطہ کر کے دھکا دیا تو تورات کیوں ممانی گئی اور طاعت کا اقرار کیوں کر لایا گیا۔ یہ عمل اس قانون کے خلاف ہے۔ جواب بنی اسرائیل مومن و مسلم تو پہلے ہی ہو چکے تھے اب تورات کا انکار کر کے مرتد ہونا چاہتے تھے۔ اس ارتداد کی انہیں احازت نہ دی گئی۔ اب بھی کسی مسلمان کو مرتد نہ ہونے دیا جائے گا۔ اگر ہو گیا تو قتل کیا جائے گا۔ نیز مسلمان کو نیک عمل کرنے سے روکا نہیں۔ حدیث پاک میں ہے کہ اس پر اس کے بچوں کو ہار کر ہار پڑھاؤ۔ والی کو رجم شری کی اسی کوڑا چھڑاؤ ہاتھ کاٹنے کی سزا دی جاتی ہے۔ تاکہ اس سے دواں جرموں سے بچیں یہو تورات پر عمل کرے انکار ہی تھے لہذا یہ جبر بالکل درست ہے۔ دوسرا اعتراض جس عہدہ کا

۱۰۰ حکمت لفظی

[illegible]

☆ چنانچہ مددہ کی خوافی اور شبِ مددہ راتِ زرا ☆ کہ بیداری بخت و بخت بہ راتِ شوہ حاصل ہو۔
تیسرا اعتراض مجدد کرتے ہوئے شہر میں داخل ہونا ممکن نہیں کیونکہ سجدہ چرے سے ہوتا ہے۔ اور چھدا قتل ہو یا پور
ہے۔ پھر یہاں سے یہ کیوں فرما گیا کہ اردوارہ شہر میں سجدہ کرتے صل ہو۔ جواب اس کا جواب تعمیر میں گزر چکا ہے کہ یہ
توسعد سے مراد ہے بھلائی رکوع نامی ادب سے سر جھکانے ہوئے شہر میں داخل ہو۔ جیسے حج احرام باندھے ہوئے مکہ
مکرم میں داخل ہوتے ہیں یہ مراد یہ ہے کہ قتل پڑھ کر شہر میں داخل ہو۔ یا اردوارہ شہر میں داخل ہو کر قتل پڑھو۔ جیسے
آج قتل پڑھ کر مددہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھا جاتا ہے۔ اور مسجد میں جا کر تحفیتہ المسجد قتل
پڑھتے ہیں چوتھا اعتراض بنی اسرائیل کو ہر گناہ پر اور بھلائی بیت المقدس کیوں نہ بھیجا گیا۔ اس گناہ میں کیا خصوصیت تھی کہ
اس کی توبہ کے لئے دوسرے شہر بھی گیا۔ رب تعالیٰ نے یہاں ہی معافی کیوں نہ دیدی جواب معمولی گناہ اور معمولی
ناراضی کی معافی آسانی سے ہوا کرتی ہے۔ بجز خودی معافی سے بڑا ہے مگر دوا حرم۔ بخوانے کے لئے کسی ایسی ذلت کو بیچ
میں ڈالنا پڑتا ہے جس کی حالت حاکم مانا ہو۔ رب تعالیٰ وہ چین کی سخت بالاتقی کے متعلق فرماتا ہے **فابعدوا حکما من
اہلہ و حکما من اہلہا** حضرت آدم کی خطہ جب تین سو سال کی گریہ زاری سے معاف نہ ہوئی تو حضور کا وسیلہ پکڑا
محق ہو گئی۔ ہم کو فرماتا ہے۔ **ولو انہم اذ ظلموا انفسہم جاؤک** مگر ایسے وقت وسیلہ ایسی ذلت کو بنایا جائے جو
رب سے داخل ہو۔ ہم میں شامل ہو۔ فرشتہ رب سے داخل تو ہیں مگر ہم میں شامل نہیں۔ خدا ان کا تو مل نہیں۔ کفار
نور گنہگار تھے ہم میں شامل تو ہیں مگر رب سے داخل میں ان کا تو مل بھی نہیں۔ حضرات انبیاء و پیامد میں جو اور خدا
سے داخل ہو رہے ہیں شامل ان کا تو مل درست ہے۔ چونکہ بنی اسرائیل کی خطہ سخت تھی اس لئے انہیں عیسیٰ کے شہر
میں بھیجا گیا کہ یہ توبہ کریں وہ اپنی قبروں سے اٹھیں کہیں ان کا کام بن چلا۔ شہر ہے۔

مجرم ہو جس کی بدعت کی یہ امید ہے پانچواں تعلق پچھلی تبت میں یہودی سرکشوں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کا تھا۔ تبت میں خبر کا کہ ہے یہ دس اپنی تدبیروں میں ناکام رہیں گے۔ یہ یہی علیہ السلام کے قتل کی تدبیر میں ناکام رہے۔ اور سرے میں ان مخالفت میں خدا سداخبر سے تو اے محبوب آپ کی مخالفت میں جس پر سب اس کی طرف ناکام و نامراد رہیں گے۔

[illegible][illegible]

مردہ حمل کفر کے زہینہ سے ہے۔ دونوں کا اثر ہے۔ مثلاً دوسری۔ اس میں حملی مسائل انجیل کے رہیں قرآن میں یہ عمل کا کی یہ ہی حمل مندوں کا ہے کہ عمل کا وہ وہیہ کو چھوڑ چکے ہیں۔

[illegible]

خداوند عظیم کی عظیم و بڑی نیکی و مہمتی میں۔ تیسرے سے پہلے فرما کہ یہ میری جھوٹ تھی جسے میں کر حیران ہو جاؤں۔ چوتھے سے عظیم فائدہ کہ جناب سرور کو بتلایا گیا کہ صلیب پر کیا بلکہ گناہ عظیم کیا۔ کفر نہ کیا ہے۔ مگر رگوں کو تہمت لگانا کہ عظیم ہے۔ وقولہم انا قتلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ یہ عبارت رقوم پر معصوم ہے جو ابھی کہ ہو ہم نامرتجع وہ بھی یہ ہیں۔ اس میں نہ کے ساتویں جرم کا ذکر ہے جس کی وجہ سے وہ لعنت کے مستحق ہوئے۔ اس عبارت میں فرمایا گیا کہ یہ جرم بھی ہستے ہیں اور جرم پر ظر بھی اور جھوٹ بھی۔ قتل سے مراد مطلقاً ذراں جان ٹیلایا ہے۔ نہ وہ دہائی وار۔ نہ قتل یہ وہ قتل عیسیٰ کے قاتل نہ تھے انہیں سولی دینے کے قاتل تھے۔ مسیح کے معنی پہلے یوں ہو چکے ہیں یا تو مسیح یا ہے چھوڑ دینا چھوڑ دینے والے وغیرہ کو دہشت کے ساتھ پال نہ کیا۔ سب کا صوبہ چاہیہ۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو معصیت کے پتہ فرمایا اور نبرد فرمایا کی طرف کیونکہ تپہ خیر پاپ پر ہوئے تھے۔ خیر بود کا معنی عیہ 'میرا' اور میں اللہ کہنا یا تو اس گلی یا مذق کے طور پر تھا۔ نین جو رسول اللہ جنتے تھے ہم نے انہیں قتل کر دیا۔ جیت فرماں سے نہ تھا ان رسول اللہ انکم لمجنون یا کفار قریش حضور سے کہتے تھے۔ یا ایہا البندی مولیٰ علیہ الذکر انک لمجنون یا جیسائیوں سے خطاب تھا کہ تم جن کو رسول اللہ مانتے ہو ہم نے انہیں قتل کر دیا۔ خیال رہے کہ بعض عقیدے کفر ہیں۔ بعض توں کفر ہیں۔ اور بعض عمل کفر جو اعمال عداوت کا ہیں۔ وہ کفر ہیں جیسے بی کی اہت نہ کا قتل یا قتل کا اور یہ قرآن کی توہین نیز کفر کا اقرار کفر ہے۔ کا نظارہ گناہ۔ اس جملہ میں یہود سے اور انفریوں ہو۔ اب و حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا اور وہ دوسرے اس پر فکر کرنا اس کا عداوت رہا یہ دوسرے جرم امت کے باعث ہوئے۔ وما قتلوه وما صلبوه یہ عبارت یہود کے اس دعویٰ کی تردید ہے جو بھی مذکور ہو کہ وہ ۱۱ عویہ رہتے کہ ہم نے جناب مسیح کو جان سے مار دیا اور رب تعالیٰ نے تو انہیں قتل کیونکہ انہیں سولی دی۔ خیال رہے کہ مصوب بنایا ہے صلب سے، یعنی سخت و مضبوط لکڑی چونکہ اس زمانہ میں سولی کا طریقہ یہ تھا کہ انگریزی د T کی شکل کی مصوب لکڑی پر مصوب کا ٹکڑا ہوتا تھا اور اس کے ہاتھ پاؤں میں پھنسیں ٹھونک دی جاتی تھیں کہ اس طرح سو کو ۲۷ھ کر مر جاتا تھا اس لئے وہ اسے کو تہیب کہتے تھے اور سولی گاہ کو صلیب کہتے تھے۔ تیس دن یہ کم و بیش سب اس طرح صلیب پر لٹکی رہتی تھی۔ بھی حد تک رہنے کے لئے مصوب کے پاؤں کان دیئے جاتے تھے۔ عیسائی انگریز حرف T کی شکل کو ب بھی پوچھتے ہیں یہ سمجھ کر کہ حضرت مسیح کی سولی گاہ ہے اس فقیر نے بیت المقدس میں اس سولی سمجھ کر دیکھا ہے جو مسجد عمر کے بالکل سامنے وہاں جناب مسیح کی مصنوعی قبر بھی بنی ہے۔ اور طرل کا تختہ پتھر کا بھی رکھا ہے۔ جہاں رہے کہ اس جملہ میں حضرت مسیح کو قتل کرنے کی بھی ٹی ہے۔ اور اس کو صوب پر چڑھا دینے کی بھی ٹی ہے لہذا مراد یہ ہے عقیدہ کہ سب کو صوب پر چڑھا دینا۔ مگر اصل نہ لٹکی بیہوش ہو گئے اس کیت کریمہ کے بالکل خلاف ہے۔ قرآن کریم کہہ رہا ہے "وہ صوب" یہود نے عیسویوں نہ چڑھا دیے کہتے ہیں کہ سولی چڑھا دی گئی وہاں جان نہ لٹکی جان لگنے

کی "ما تَقْوُوا" میں سون اور سولی چڑھانے کی تھی۔ "تاسبوا" میں جیسے پھانسی دتا اور ہے۔ پھانسی پر مٹن کچھ اور۔
 پھانسیوں میں سے پھانسی پر چڑھانے کی مٹن کی ہو جاتی ہے۔ وَلَنْكُنْ شَبهَ لَہُمْ لَحْصَیْ حَرْفِ اسْتِدْرَاجْ ہے جیسے وہم
 و در رے کے متعلق ہے۔ "شبه" باب تفعیل کا ماضی مطلق مجہول ہے جس کا مصدر ہے تشبیہ اور تشبیہ کے معنی ہیں
 سی و سی کا تشبیہ یا ہم شکل بنانا یا کسی کو شبہ و دھوکہ میں ڈال دینا۔ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں مگر پہلے معنی مردہ قوی۔
 دونوں صورتوں میں مذکور شبہ کا نائب فاعل ہے۔ جیسے "خیل الیہ" میں فیہ نائب فاعل ہے جس کا مصدر جیسے "بمس عبید" میں
 لفظ ملکہ نائب فاعل ہے میں فاعل بن سوتا ہے جسے جناب عیسیٰ کا ہم شکل بنادیا گیا (روح البیان وغیرہ) یا اس یسود کو شہد
 و دھوکہ میں ڈال دینا جس کے معنی ہیں کہ۔ مضاف آپ کو قتل یا قید کرنے آپ کے پاس تو اسے جناب عیسیٰ علیہ السلام کا ہم شکل
 بنادیا۔۔۔۔۔ جس کا نام عیسیٰ بن مریم دیکر یہاں آقا محمدؐ آپ کے ایک حواری سر جس کو اس کی اپنی خواہش پر آپ کا ہم شکل
 کر دیا۔ اور اسے دی گئی (تفسیر ابن کثیر) یہ واقعہ جمعہ کے بعد نماز عصر ہوا (ابن کثیر) جس پوشاہ نے سون و سولی
 اس کا نام دیا۔ واقعہ یہ چیزیں خیال رکھو اب الدین احتسبوا فیہ لعی شک ملکہ یہاں الدین سے مردہ ہی یسود
 ہیں جو حضرت مسیحؑ کے قتل کے دعویدار تھے۔ اختلاف سے مراد ان کا یہ جھگڑا ہے کہ آیا حضرت مسیح قتل و مصوب ہوئے یا
 کوئی دوسرا شخص۔ بعض کہتے تھے کہ یہ حضرت مسیح ہی ہیں کیونکہ ان کا چہرہ مسیح جیسا ہے۔ بعض کہتے تھے کہ یہ مصوب
 کوئی اور آدمی ہے۔ کیونکہ اس کے بقی اعضاء مسیح جیسے نہیں نیز اگر حضرت مسیح مصوب ہوئے تو ہمارا آدمی علیہاوس
 کہاں گیا۔ غرض کہ وہ فیصلہ نہ کر سکے کہ مصوب کون ہے یا اس سے مراد عیسائیوں کا اختلاف کہ ان کے بعض کہتے ہیں کہ
 ماموت عیسیٰ قتل ہو نہ کہ لاہوت عیسیٰ اور بعض کہتے ہیں ماموت ماموت دونوں قتل ہوئے ماموت سے مراد ان کی
 بشریت ہے اور ماموت سے مراد ان کی لاہوت ہے (تفسیر روح البیان) بعض عیسائیوں نے کہا کہ ہم نے انہیں زندہ نہیں
 پر جانتے دیکھا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ہم نے انہیں صلیب پر لٹکے دیکھا عرض کہ آپس میں دھول جوتائی رہا خیال رہے کہ
 امدام کے سوا کسی دین میں یقین نہیں اسلام اور صرف اسلام میں ہی یقین ہے۔ ہندوؤں کے ہاں یہ ہی معین نہیں کہ وہ
 کہتے ہیں۔ ایک یا دو یا تیس یا چار پھر اس میں جھگڑا ہے کہ یہ وہ آئے کس پر۔ کوئی ہندو کہتا ہے چار انسانوں پر آئے۔ کوئی
 کہتا ہے تنگ پانی مٹی ہوا پر اترے۔ عیسائیوں کا مل ان سے بھی بدتر ہے۔ وہاں بھی یہ یقین نہیں کہ خدا ایک ہے یا تیس۔
 اور عیسائی علیہ اسلام خدا ہیں یا ان کے بیٹے یا ان کا صوبہ پھر یہ معین نہیں کہ انجیل کل کتنی میں اور براہنجیل میں آیات
 کتنی ہیں دیکھا اب آپ کا عہد نامہ اور یہ عہد نامہ اور انجیل برہناس میں فقرا ہے۔ یہ ہی جھگڑے یسود میں پڑے ہوئے ہیں۔
 امداد اسلام کا خدا ایک رسول ایک قرآن ایک کعبہ ایک رمضان ایک نماز ایک۔ غرض کہ یقین اسلام میں ہی میر ہے۔
 عیسائیوں کا اتفاق صرف نمائشی اور قومی ہے۔ نہ وہ تو مرے بعد بھی حلق نہیں ہوتے۔ دیکھ لو دنیا جی گورے عیسائیوں کا
 قبرستان الگ ہوتا ہے۔ دیکھ کالے عیسائیوں کا قبرستان الگ۔ پھر ہندوستان میں صاحب ہلوروں کا قبرستان علیحدہ۔

دعا درود بخور رہے سکتا ہے۔ جیسے مرنے کے بعد کہ اندر سے دھڑکتا ہے۔ اور حکمت دی بھی ہے کہ اس وقت میں اس کی باتیں نکلتی ہیں۔ لہذا حیرتوں اور یہ سب باتوں کو۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مسنونہ کلمہ اور واقعہ ان معجزات و مواعظ ہم تیسرے پارہ میں بیان کر چکے ہیں۔

خلاصہ تفسیر اللہ تعالیٰ سے آیات کریمہ میں ان مسائل کے ساتھ جرم بیاں کرنا تورات پر عمل کرنے کے بعد کو تو ایسا نہ ماسی علیہ السلام کے معجزات و آیات تو ایسا نہ نکلا۔ حضرت انبیاء کرام کو باقی قتل مٹا کر کہہ دیا۔ اس مخالف میں ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام کا انکار کرنا۔ حضرت مریم کو بتلایا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا دعویٰ جس میں سے دو جرم عملی ہیں عمدہ توڑیں حضرت مریم کا قتل اور باقی پنج جرم قوی ہیں۔ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات شریف پر بس سے اسلامی عقائد موقوف ہیں جیسے آپ کا بیٹنکوں برس بنیہ کھائے جیسے آسمان پر درود پڑھا۔ توبہ نیاست دیا میں اللہ دین اسلام کی خدمت کرنا حضور انور کے ساتھ دوسرا انور میں دفن ہونا اور وصات مسیح بیستیت کی علان ہے۔ یہی مسئلہ نکارہ کہ ان کی ساری بیسیوں کے گناہوں کا وہ رہ ہو گئی۔ میں اللہ تعالیٰ نے سچا جیسا نبیوں کو چھوڑا اور ان کے عوض سب سے عیسیٰ علیہ السلام کو سونے دی۔ اس لئے رب العالمین نے عیسیٰ علیہ السلام کی حیات پر قرآن کریم میں بہت درود ہے۔ دوسرے نہیں کی حیات اقلیت پر درود نہیں یا اور اس جرموں کے بیان کا مقصد حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلیں دینا ہے۔ کہ ان کی سرانگیں کی ضد اعناد سے معصوم نہ ہوں۔ یہ تو پہلے بھی ایسے ایسے جرم کر چکے ہیں اور پھنکار بار کھا چکے ہیں۔ ان پر یہ پھنکاریں اس سے پڑیں کہ انہوں نے طور کے گرب کے خوف سے جو مضبوطی رکھ دیا تھا اسے توڑ دیا۔ رتوریت پر عمل نہ کیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات تورات کی آیات دیکھیں اور انکار کیا۔ محض نفسان خواہش سے حضرت انبیاء کرام کو باقی شہید کیا۔ چنانچہ حضرت یحییٰ و کریم علیہم السلام بھی انہیں کے ہاتھ شہید ہوئے۔ پھر کسی کہتے رہے کہ انہوں نے ان کے نفرو گناہوں کی وجہ سے ان کے اوس پر مرکوز ہے۔ جس سے وہ سے یہ لوگ ایمان سے محروم رہیں گے۔ ماں ان میں سے کچھ قوٹے ہی لوگ وہ ہوں گے جنہیں میں عیب ہو گا۔ نیز ان کی مدعیوں سے حضرت مریم کی رات عیسیٰ علیہ السلام کے معجزے جو بوقت پیدائش ان سے ظاہر ہوئے۔ سب کچھ دیکھ کر بھی ان کو رتی جوں عیب ظاہرہ کو دنا کی حسرت مائی۔ حالانکہ وہ کرنت پکار رہی تھیں کہ وہ صدیقہ پاک ہیں۔ طیبہ ظاہر ہیں۔ پھر اسوں سے جناب مسیح علیہ السلام و قتل کرنے کی کوشش کی۔ نور مشہور روز کہ ہم۔ ان کو سولی دے دیں مگر یہ جھوٹے ہیں۔ اسوں نے نہ توں حبیب کو قتل کیا نہ اسوں کو دی بلکہ اسوں کو تعقیب کی طرف سے شہید میں والی دیا گیا۔ کہ اسوں جناب کو قتل کرنے یا چھڑے سے یا تھا اسے ان کا ہم شکل کر دیا گیا۔ انہوں نے اسے قتل یا سولی کر دیا پھر اس

میں خود تیرے چہرے میں کہ نہیں کہیں گے۔ ہرے جیسی علیہ السلام کی سے، اکھواں کا چہرہ دانی۔
 جس سے کہ میں یہ تو کسی اور شخص کو دیکھوں اس کے ہاتھ پاؤں جیسی علیہ السلام کے سے نہیں ہیں۔
 جیسی علیہ السلام کی میں وناوہار علیہ السلام میں جو میں تیرا سے۔ من کے پاس تجھ میں یہ محمد بہر حال میں
 علم ظہری میں تیرا یا وحی سے سوتا ہے یا آپ کیہ چنے سے یا ہرگز سے ال یہ یوں جیسا یوں کے پاس، فالت حدت
 مسیح کے متعلق۔ حق اسی ہے۔ چشم یہ حیات۔ خود متواتر۔ نہ کی، ماحولہ ان ہیلولی۔ مصنفس بوقافتی یومروہ۔ ہر
 میں سون کے بعد یہ ہو۔ تھے۔ محض فی سنی انوں کے ہر سب کی مبادیہ صحت میں چہ آپ وہم و گمان سے
 ہی قتل میں غلاموں سے ہیں۔ یہ جب میں تھی۔ کر سکتے نہیں تو اللہ تعالیٰ سے سچاں طور سے میں یہ ہیں حرف
 و نثر یہ کہ لکھوں کے دیکھتے دیکھتے تجھ کی چھت کے ذریعہ نہیں پر شریف سے گئے اس میں توں جب کہ بت
 میں کیونکہ۔ تعالیٰ غالب بھی ہے تو ان میں کا مقابلہ نہیں کر سکتا ان سے نے حضرت مسیح کو قتل و سون رہا چاہا۔ رب
 سے اس میں پناہ چاہا۔ جو رب نے چہ وہ نہ۔ جو ان سب نے چہ وہ نہ ہو و رب تعالیٰ صحت والا بھی ہے حضرت مسیح کو
 عجیب طرح پر برا عجیب طرح آسمان پر تھا۔ عجیب طرح میں پہنچا اور ان میں پر رکھا اس میں صدا نکلتی ہے۔

لو کہ ضروری نام حضرت جیسی علیہ السلام سے آسمان پر صحت کا متصل و بعد تیسرے چہ کی تھی میں کہ تھی یہ۔
 گئے یہاں یہاں نہیں کہتے۔ اسی واقعہ کے متعلق آج دنیا میں چار عقیدے ہیں۔ کئی یہودی کہتے ہیں کہ ان کو سولی دے کر
 شہید کر دیا گیا۔ عیسائی کہتے ہیں کہ وہ جب سول پر لٹکے تو سول وہاں آپ کی جاں بھی نکل گئی۔ سات روز زمین میں دفن
 رہے پھر زندہ کر کے آسمان پر اٹھائے گئے اور سب وہ آسمان پر رہے، ہر قریب قیامت ترے گے مرئی قادیانی کہتے ہیں کہ
 وہ سولی پر لٹکے مگر آپ وہاں موت نہ ہوئے۔ یوش ہو گئے پھر وہاں سے نکلتے آپ کا مزار ہے۔ سوم و قرآن و حدیث و آیات
 میں رہے اور نہایت گمانی کی حالت میں وہیں فوت ہوئے اور کشمیر میں ہی آپ کا مزار ہے۔ سوم و قرآن و حدیث و آیات
 سے کہ آپ و سولہ کی ہی نہ تھی۔ رب تعالیٰ نے انہیں بھی طریقہ سے انہی ایک شخص کو ان کا ہم شکل کر دیا تھا۔ اسے
 سول ہی نہیں آپ آسمان پر محفوظ ہیں اور قریب قیامت زمین پر تشیہ، انہیں گے یہ سلام میں شہداء و خدمتہ عظام ویر
 گے کی عمل حقیقی مع الوات و جوہات تیس سے پارہ سولہ میں عمر میں کز چکی۔ اتیت ریحہ کی محمد علی۔ ان
 قلوب میں سے انہی غلط تشہیر کی ہے جس سے امت مسیحیوں نے روٹی و لقمہ میں کھلی تحریف ہے۔ میں ہا کچھ و ہر شہداء شہد
 و شہداء و دو۔ میں بھی کریں گے۔ یہ بھی خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سرحد سے ہیں کی کو آپ کا اس
 دیکھ کر ایمان نہ آئی کہ آپ کے احلاق، کچھ کر سکی کہ آپ کی مخلوق دیکھ کر سنی کہ آپ کی شجاعت دیکھ کر جیسے انا ہے مگر
 کے بہت درد رہے تو ان کی فقیر کہ کسی روہ سے بھیک ملتی ہے کسی کو کسی روہ سے۔ حضرت عبد اللہ ابن۔ مہ حسن
 مصطفیٰ دیکھ ایمان، کچھ صبا کہ ان کے، اوقات میں تھے۔ ہم و گ۔ ان نام میں کرئی ایمان سے ان کا نام بھی مان

کے یہ بھی ہیں کہ رخصت میں ظہر نہ پڑے کہ یہ ظاہر کیا گیا ہے۔ یہی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ ظہر کے مستثنیٰ ہے۔
 ۱۱۔ ایک حد حضرت ابو بن عبد السلام سے آیا ہے کہ میں نے حضرت ابی بن عبد السلام سے سنا کہ ان کا کہنا ہے کہ

فائدہ سے اس آیت کرمہ سے چمکاؤ۔ حاصل ہوئے۔ یہ سچا فائدہ کفار کے عیوب طاهر بنانا میں مد نام ریٹا، نکلنا۔
 کہ میں میں کفر کا روتا، کفار سے۔ اس سے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے ہر کے وہ بہت عیوب شریعہ روئے
 نہیں لوگ میں چپے تھے تاکہ ان کفار سے دونوں کے اداوں میں عزت پیدا ہو۔ کفار سے نفرت کا نتیجہ کفر سے عزت سے۔
 دوسرا فائدہ ردودہ کافروں کی عیوب کرمہ ہے۔ عیوب مسلمانوں کی حرام ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے اس آیت
 میں یہ مدح کے عیوب بیان کیے ہیں کہ جو یہ صدیوں گزر چکی تھیں تیسرا فائدہ اپنے باپ دادوں کے عیوب
 لوگوں کے عیوب ہیں کہ وہ ان کے عیوب سے راضی ہوں یا ان کے دین پا ہوں۔ دیکھو اس آیت میں رب تعالیٰ نے
 عیوب مذکورہ کے عیوب کی طرف دیکھو کہ عیوب مذکورہ کے عیوب کے باپ دادوں سے۔ یعنی نبیوں کا قتل وغیرہ۔ چوتھا
 فائدہ تیسریوں کا فائدہ تمام کفروں سے بدتر کفر ہے بلکہ تمام کفروں کی جڑ ہے کہ اس سے بہت کفر بدتر ہوتے ہیں۔ دیکھو ان
 آیت میں دو جگہ یہود کے کفر کا ذکر کیا۔ پانچواں فائدہ کفار اور بعض بدکاریوں بد عملیوں دل پر مرگ جانے کا نتیجہ میں۔
 جیسا کہ ”کفر ہم ادا ہے سے معلوم ہو کہ مرگ پر مرگ جانا آئندہ ہدایت ہے۔ افسوس ہونے کا نتیجہ ہے۔ اس آیت کرمہ
 سے وہ آیت صاف ہو گئی ختم اللہ علی قلوبہم چھٹا فائدہ قرآن کریم کے سوا کونسی کتاب قابل عمل
 نہیں۔ اور مسلمانوں کے سوا کونسی قوم ملکہ ’سندو‘ پارسی ’یہودی‘ عیسائی پٹی کتابوں پر عامل نہیں جیسا کہ ”کفر ہم ہدایت
 اللہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ جناب مسیح کی تعلیم ہے اگر تم کسی عورت کو بد نظری سے دیکھو تو ”کلمہ نکل دو“ اگر تم
 سے کوئی شخص تمہاری بڑی چھپو تو سے چومو، بھی دیدو گل کے لئے کھانا جمع کرو۔ تمہاری مدد کی ”سمانوں پر جمع ہے۔“
 کون عیساں اس پر عامل ہے۔ اگر یہ دیکھ اس پر عامل ہوتا تو تباہ کن اختیار نہ بناتے۔ یہ ملت صرف مسلمانوں میں ہے کہ
 تمام آیات حکمت پر عملہ تعالیٰ عامل ہیں۔ اس کے لئے ہماری کتاب انجیل اور قرآن کا مطالعہ کرو۔ ساتواں فائدہ
 پاکہ اس آیت کی کوئی نہمت گناہ تریہ گناہ ہے۔ خصوصاً جسے وہ بی بی خاص رتہ والی ہو۔ اس سے عذاب الہی آتا ہے۔
 دیکھو یہود پر رحمت و پختہ کاری وجہ یہ بھی بیان ہوئی۔ وہ جناب مریم جن کو بہن لگاتے ہیں۔ لہذا آج جو کون ام المومنین
 عائشہ صدیقہ کو بہن لگائے وہ یہودی طرح خبیث اور پھٹکار ہوا ہے۔ خیال رہے کہ ام المومنین عائشہ صدیقہ کی پاکہ آیت و
 عصمت حضرت مریم کی عصمت سے ردودہ ہم ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے حضرت مریم کی عصمت کی گواہی جناب عیسیٰ علیہ
 السلام کو پہچان میں گواہی بخش کر دی۔ مگر حضرت عائشہ صدیقہ کی عصمت و عصمت کی گواہی برادر است خودی کہ آپ کی
 عصمت کے لئے سورہ نور کی قریباً اٹھارہ آیات انار ہیں۔ جب حضرت مریم کو بہن لگانا رحمت کا باعث ہو تو حضرت عائشہ

صدقہ کہ سناں گنا۔ ، حقوں و سب سے رب نے یوں ہی سن کرست و اتل عظیم فرید کھواں فائدہ نہ صحت
میں علیہ سلام کی صحت کا نام ہے وہ حکم تھا جس سے۔ لیکن وہ قابل نہیں ہو یوں کو بھی تھا تا سناواں کے
تقل و سوں۔ قابل تھے اور میریوں و بھی تھا تا سناواں ہے جس میں تہذیب لڑتے تھے۔ سن مران کو صحت میں علیہ
السلام کے سوں پر تک جاتے اور بعد میں پھر صحت ہو جائے سے قابل میں۔ وہ بھی جیسا یوں کی طرح جھٹنے میں۔ کتاب
میں علیہ السلام رندہ ہیں اور قریب قیامت تک رندہ میں گئے۔ حضرت میں علیہ السلام کے سوں پر تک جانے کا عقیدہ
بھی اس قیامت کے صحت سے یوں رب فوتاتے وہ صبیحہ سوں پر کانا بھی سوں دینے میں ہی داخل ہے۔

نوٹ ضروری: ۱۰۰۰ دہائیوں سے میرے مفکر حوا ہے کہ کون حدیث کہتے ہیں۔ حضرت میں علیہ السلام نے متعلق تمام سلامتی
عقیدوں سے انکاری ہو چکے ہیں۔ چنانچہ اس حدیث میں مشہور کتاب میں روضہ میلو جیسی اس مریم میں اہل حدیث
کے پیشوا حافظ عنایت اللہ سے لکھا۔ حضرت میں علیہ السلام بغیر واکہ پیدا ہوئے۔ انہوں نے بچپن میں کوئی کلام نہیں
سنا۔ حضرت مریم نے پس سب نہ مل میں سے بلکہ روحانی مریم کے خود یوسف نجار ہیں۔ وہ دہب مریم کے
پس کہتے تھے۔ وغیرہ وغیرہ۔ اس تک تو ہم قادیانوں کو روتے تھے کہ عرب اہل حدیث کو کیا کہیں جو مرزائیوں سے بھی دو
قدم آگے بڑھ گئے۔ تمام اہل حدیث حافظ عنایت اللہ کو بدستور اپنا پیشوا مانتے ہیں جس کے جیسے کہ میں پڑھتے ہیں اس کے
باتھ پاؤں چوتھے ہیں۔ دیوبندی حضرات بھی اس کا بدستور احترام کرتے ہیں۔

نوٹ فائدہ حضرت میں علیہ السلام رندہ اپنے جسم فحری کے ساتھ تسمان پر اٹھائے گئے اس کی موت بھی واقع میں
ہوئی۔ یہ فائدہ اہل دفع اللہ علیہ سے حاصل ہو۔ کہ جب دفع کے بعد کسی جسم کا ذکر ہو یا اس کے ساتھ لٹی ہو تو نہ سماں اٹھنا
مر۔ ہوتا ہے۔ یہاں دو سو چیریں موجود ہیں کہ دفع کا معنی و سمیر ہے اور بعد میں لٹی بھی ہے۔ رسول فائدہ عقائد میں
مکمل داخل کا انہار نہیں ہوتا۔ اس میں علم یقینی چاہیے جیسا کہ ”الاتباع المطلق“ سے معلوم ہوا۔ گیارہواں فائدہ
حضرت میں علیہ السلام کی پیدائش بعیر باب کے صرف ایک سے ہے جسے کہ میں اس مریم لڑائے سے معلوم ہوا کہ قرآن
کریم سے سوا آپ کے کسی پیغمبر ہاں کی ولایت کے ساتھ ذکر نہیں فرما۔ ہر آپ لوہاں کی طرف بہت فرما۔ کہ باب کی
طرف جانے اور کو باب کی طرف مست دیے کا حکم قرآن کریم میں ہے۔ رب فرماتا ہے ادعواہم لا بانہم معصوم ہوا
کہ آپ کا باب ہے ہی میں۔ بار ہواں فائدہ حضرت میں علیہ السلام نبی بھی میں رسول بھی اور مرسل بھی۔ جو آپ
کے اس اوصاف کا بار کرے وہ ظاہر ہے جیسا کہ یہاں رسول اللہ فرماتے سے معلوم ہوا۔ نبوت رسالت مرسلیت کا اقرار ہم
بارہا بیان کر چکے ہیں۔ تیسرا ہواں فائدہ جسے حد پچائے اسے کوئی مار نہیں سکتا اور جسے خدا مارے اسے کوئی چا نہیں سکتا۔
دیکھو ہمارے یہود سے حضرت میں علیہ السلام کو جہنم کرنا چاہا۔ رب نے پھانچا اور رب کا چاہا ہواں کا چاہا۔ ہواں اللہ تعالیٰ

القواعد من البیت ان دونوں آیتوں میں جسمانی اٹھنا مراد ہے۔ کیونکہ یہاں رفع کا مفعول والدین ہیں دوسری آیت میں کعبہ کی دیواریں یہاں بھی رفع کا مفعول حضرت عیسیٰ ہیں۔ نیز الیہ فرماتے سے معلوم ہوا کہ یہ ہمدی درجہ نہ تھی بلکہ جسمانی اٹھنے سے تھی۔ کیونکہ اگر رفع کے بعد الیٰ علی ہو تو قیسا ممکن مندی مراد ہوتی ہے۔ گو یہاں دو قریبوں سے معلوم ہو رہا ہے کہ مثالی بلندی مراد ہے۔ ایک یہ کہ رفع کا مفعول جسم ہے دوسرے یہ کہ رفع کے بعد الیٰ فرمایا ہے تساری پیش کردہ آیت **ورفع بمعہم درجات** میں رفع کا مفعول درجات ہیں لہذا وہاں بلندی مثالی مراد نہیں۔ نیز تساری یہ تفسیر تلمیحاً کرام مفسرین محدثین و اشع امت کے خلاف ہے۔ اس لئے بھی باطل محض ہے۔

نوٹ:- عیسیٰ علیہ السلام کے نام پہ جانے کے متعلق مرانیوں کے اور بس سے اعتراض ہیں جو ہم نے تیسرے پارہ میں مع جوابات بیان کئے۔

پانچواں اعتراض کسی انسان کے دوسرے کے ہم شکل ہو جانا قانون قدرت کے خلاف ہے۔ نیز بلا تصور کسی کہ جناب عیسیٰ کے ہم شکل کر کے سوا دوا دینا ظلم ہے۔ رب تعالیٰ سادوں عیبوں سے پاک ہے (مرئی) جواب اس کے تفصیلی جواب تیسرے پارے میں گزر گئے۔ وہاں مطالعہ کرو۔ رب تعالیٰ قانون کا پابند نہیں۔ وہ قادر مطلق بھی ہے۔ بہت جگہ ہم شکلی اور تبدیلی شکل ہونے رہتی ہے۔ طبعیوں منافق تھا اور عیسیٰ علیہ السلام کا چہرہ دشمن یہ دو جرم اس سزا کے، حق تھے۔ رب تعالیٰ نے پچھڑ پرستی پر ہزار ہا اسرائیلیوں کو قتل کرا دیا۔ نیز یہاں رفعت سے بلندی درجہ مراد دینا قرآن کریم کی روش کے خلاف ہے۔ کیونکہ فرمایا گیا ”ہل رفعہ اللہ“ یعنی انہوں نے جناب مسیح کو قتل یا سون نہ کیا بلکہ امیں اللہ نے اٹھالیا۔ اگر مندی درجات مرو ہوتی تو ان نہ فرمایا جاتا کہ خدا کی راہ میں ظلم قتل یا سون ہو جانا شہادت ہے اور شہادت سے بلندی درجہ ہوتی ہے۔ نہ کہ شہادت کے مقابل اپنی طبعی موت پر قرب ہونے سے پھر ہل ہانکل نفوذ یکار ہو جاتا ہے۔ غرضیکہ یہ تفسیر دونوں محض باطل اور قرآن کریم کے خلاف ہے۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ امت محمدیہ پر انھوں احسانات ایسے فرمائے جن میں سے ایک احسان یہ بھی ہے کہ اسے آخری امت بنایا کہ اس امت کے بعد نہ کوئی نبی ہے نہ کوئی کتاب جس کی وجہ سے ہمارے عیوب چھپے رہے۔ اگر ہمارے بعد کوئی اور نبی یا کتاب ہوتی تو ہمارے عیوب بھی ایسے کھل جاتے جیسے یہود نصاریٰ کے بڑے پرانے عیوب کھلے چھپے تمام کے تمام قرآن و حدیث کے درپہ شائع کرو دیے گئے۔ دیکھو ان آیات میں صدیوں پہلے گزرے ہوئے یہود کے کسے کسے عیب کھلے حضرات صوفیاء فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تیس سال کی عمر شریف میں اپنی نبوت کا اعلان فرمایا، تینتیس سال کی عمر میں مسلمان پر تشریف لے گئے۔ کل تیس سال تبلیغ نبوت لرائی۔ پھر قریب قیامت تشریف داتا اسلام کی تبلیغ فرمائیں گے اور امت محمدیہ کے تفری دلی مامہ ہوں گے۔ یعنی آپ بنی اسرائیل کے آخری نبی میں اور امت اسلامیہ

ان اوقات میں جب کہ سب سے پہلے یہ خیال ہے کہ اس عالم مشرقیہ میں جس کی یہ تمام عکاسی ہو جائے۔

(۱) جو اس وقت کے لیے ایک نیا دور ہے اور ان کے پاس ہر چیز کا علم ہے، وہاں بھی گئے۔ مگر نہ۔

۱۔ علم و سائنس کے ترے چھپے ہوئے ہیں ۲۔ تو تر پردہ اٹھا دے تو تو اپنی قوم کو جانے دے

تو یہ وہاں سے اٹھ کر حکیم کو ملے۔ کہہ رہے تھے کہ اس کے شروع میں دلچسپی نہ رہے تھی۔ اس وجہ سے "ہا"

زندہ جس مجید میں نے کھجور کی کتاب لکھی وہ خود تحریر کرتا ہے چپے لقیص سے نہ تھا، القی الی مکتبہ کریم کس

مفسر: ”یہ ہے ذلک الکتاب لا یریب فیہ قرآن کتاب میں کتاب ہے تو یہ کتابیں پورے مراد ہوتی ہیں۔“

یہاں ہی مروانہ اُپر یہودی، عجمی، عقیقہ، دس مشک و یاقوتیں گرچو نگہ، چنے کہ میوں کی طرف منسوب کرتے

کتاب کے ایک حصہ پر غور کریں اور دیکھیں کہ یہ کس قسم کی کتاب ہے۔ کیا اس میں کچھ ایسا ہے جو آپ کو نیا لگتا ہو؟ کیا اس میں کچھ ایسا ہے جو آپ کو یاد دلاتا ہو؟ کیا اس میں کچھ ایسا ہے جو آپ کو سکھاتا ہو؟

مرزا سارے ہو، انھوں نے یہ کہنا کہ یہ کتابیں کے ماننے والے سے صرف یہاں کہ وہ اہل کتب مریم خات

عظمیٰ سے جیسا کہ مراد ہے اس سے مراد وہ جس نے مراد شام، عراق، ایران، جو اب میں آئے گا ۱۱ لیومن بہ قس

موتوں کی طرف متوجہ ہے۔ اس کا سب سے بڑا پتلا ہے کہ اگر ایک شخص جو کچھ بھی کرے، وہ اپنے لیے ہی کرتا ہے۔

ہو گا۔ "یہ شخص" میں انہیں سے مراد صحیح ایمان ہے جو علامہ ابن قیم کے مطابق ہے ورنہ عیسائی تو معصی و غیوی کہتے ہیں۔

کہ ہم بیسی ملیہ اسٹیم پرائیڈاں رکھتے ہیں یہ بھلا کھس صر ہے "پ" کے متعلق مسٹرین کے قلم قول پر ایک یہ کہ وکا

مرجع رب تعالیٰ سے دوسرا یہ کہ اس کا مرجع مشہور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں (تفسیر حاشیہ) سران سیر مشہور

و غیرہ) میرے یہ کہ ان تاریخ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں (عام الحاقیہ) عربی و عیسویں میں ایک ہی صحیفہ میں۔ میری
تفسیر بہت قوی گوئی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ دور ہے۔ یہ کہ خداوند تعالیٰ کا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کا کہ صبح میں ہے کہ پکارنے میں "قل موت" قبل حرکت ہے۔ لیوسن کا موت ہے مر ہے

وقت ۱۔ ہر معلق، توں میں ایک یہ کہ اس کا مرجع اہل کتاب ہیں۔ معنی یہ ہیں نہیں ہے کہ اہل کتاب مگر وہ اہل

موت سے پہلے عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے کو سے گھبراہٹ تھی اپنے مرنے سے پہلے غرغری کی حالت میں پہلے عیسیٰ علیہ السلام

معاوضہ کسی طرح کرے۔ عینی علیہ مذکور ایضاً لکھتا ہے۔ کس طرح کہ یہودی تو کس جناب کہ سماجی ملک لیتا ہے اور

عبداللہ کی عیبت بھی اللہ کا بندہ ہو۔ کافر رکھ لیتا ہے۔ پھر اس کی جان نکلتی ہے۔ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے ایک

تفسیر یہ ای ہے۔ دو سرے یہ کہ وہ ضمیر کا مرجع عیسیٰ علیہ السلام اور موت سے مراد آپ کی وہ وفات شریف ہے جو قریب

1. *What is the purpose of the study?*
 2. *What are the research objectives?*
 3. *What is the research methodology?*
 4. *What are the results of the study?*
 5. *What are the conclusions of the study?*
 6. *What are the limitations of the study?*
 7. *What are the implications of the study?*
 8. *What are the future research directions?*
 9. *What are the contributions of the study?*
 10. *What are the key findings of the study?*
 11. *What are the main results of the study?*
 12. *What are the primary outcomes of the study?*
 13. *What are the secondary outcomes of the study?*
 14. *What are the tertiary outcomes of the study?*
 15. *What are the quaternary outcomes of the study?*
 16. *What are the quinary outcomes of the study?*
 17. *What are the senary outcomes of the study?*
 18. *What are the septenary outcomes of the study?*
 19. *What are the octenary outcomes of the study?*
 20. *What are the nonary outcomes of the study?*
 21. *What are the decenary outcomes of the study?*
 22. *What are the undecenary outcomes of the study?*
 23. *What are the duodecenary outcomes of the study?*
 24. *What are the tredecenary outcomes of the study?*
 25. *What are the quattuordecenary outcomes of the study?*
 26. *What are the quindecenary outcomes of the study?*
 27. *What are the sexdecenary outcomes of the study?*
 28. *What are the septendecenary outcomes of the study?*
 29. *What are the octodecenary outcomes of the study?*
 30. *What are the nonodecenary outcomes of the study?*
 31. *What are the vigintenary outcomes of the study?*
 32. *What are the unvigintenary outcomes of the study?*
 33. *What are the bivigintenary outcomes of the study?*
 34. *What are the trivigintenary outcomes of the study?*
 35. *What are the quadvigintenary outcomes of the study?*
 36. *What are the quinvigintenary outcomes of the study?*
 37. *What are the sexvigintenary outcomes of the study?*
 38. *What are the septenvigintenary outcomes of the study?*
 39. *What are the octovigintenary outcomes of the study?*
 40. *What are the nonavigintenary outcomes of the study?*
 41. *What are the vigintigintenary outcomes of the study?*
 42. *What are the unvigintigintenary outcomes of the study?*
 43. *What are the bivigintigintenary outcomes of the study?*
 44. *What are the trivigintigintenary outcomes of the study?*
 45. *What are the quadvigintigintenary outcomes of the study?*
 46. *What are the quinvigintigintenary outcomes of the study?*
 47. *What are the sexvigintigintenary outcomes of the study?*
 48. *What are the septenvigintigintenary outcomes of the study?*
 49. *What are the octovigintigintenary outcomes of the study?*
 50. *What are the nonavigintigintenary outcomes of the study?*
 51. *What are the vigintigintigintenary outcomes of the study?*
 52. *What are the unvigintigintigintenary outcomes of the study?*
 53. *What are the bivigintigintigintenary outcomes of the study?*
 54. *What are the trivigintigintigintenary outcomes of the study?*
 55. *What are the quadvigintigintigintenary outcomes of the study?*
 56. *What are the quinvigintigintigintenary outcomes of the study?*
 57. *What are the sexvigintigintigintenary outcomes of the study?*
 58. *What are the septenvigintigintigintenary outcomes of the study?*
 59. *What are the octovigintigintigintenary outcomes of the study?*
 60. *What are the nonavigintigintigintenary outcomes of the study?*
 61. *What are the vigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 62. *What are the unvigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 63. *What are the bivigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 64. *What are the trivigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 65. *What are the quadvigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 66. *What are the quinvigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 67. *What are the sexvigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 68. *What are the septenvigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 69. *What are the octovigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 70. *What are the nonavigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 71. *What are the vigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 72. *What are the unvigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 73. *What are the bivigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 74. *What are the trivigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 75. *What are the quadvigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 76. *What are the quinvigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 77. *What are the sexvigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 78. *What are the septenvigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 79. *What are the octovigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 80. *What are the nonavigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 81. *What are the vigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 82. *What are the unvigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 83. *What are the bivigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 84. *What are the trivigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 85. *What are the quadvigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 86. *What are the quinvigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 87. *What are the sexvigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 88. *What are the septenvigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 89. *What are the octovigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 90. *What are the nonavigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 91. *What are the vigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 92. *What are the unvigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 93. *What are the bivigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 94. *What are the trivigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 95. *What are the quadvigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 96. *What are the quinvigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 97. *What are the sexvigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 98. *What are the septenvigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 99. *What are the octovigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*
 100. *What are the nonavigintigintigintigintigintigintigintenary outcomes of the study?*

[illegible]

خلاصہ تفسیر اس تفسیر سے ہے۔ جو یہ ہے۔ اس نیت کی مت تفسیریں ہیں جس میں سے ایک تفسیر قوی ہے باقی ضعیف۔ ہم حراحہ میں یہ ایک تفسیر عرض کرتے ہیں۔ نہ نیرت نامی ہے۔ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے حضرت بھی کے متعلق وہ یہاں اور قریب ہے۔ انہیں قتل و سونہ با حاکم وہ خیر موت ہے ہی طرح صحیح و غلط نہیں پانچا ہے۔ یہ بھی اس کتاب سے بات نہ دہیں۔ مگر عجب یہ وہ وقت ہے کہ حجاب بھی علیہ السلام پر ویسا ہی ایمان لے گئیں گے جیسا کہ ان کے متعلق قرآن کریم سے نیروی ہے۔ اور جو مانگے ان پر مسلمانوں کا خیال ہے کہ یہودی ان کی نبوت کا اقرار کریں گے۔ اور یہیں ان کی بدگئی کا عتاب کریں گے۔ اور ان میں سے کوئی شخص ان کے قتل یا سولی ہو

خلفہ ہندوستان کے گیارہویں مہم کے دوران اٹل بھٹ کے ساتھ مل کر تھے۔ یہ تو ایک عجیب حالت تھی۔ آخر میں قیامت میں یہی مہم تمام ہو چکی اور یہاں تک کہ ان کے خلاف کارروائی میں آئی۔ اس کے بعد ان کی موت ہو گئی۔ یہ وہی شخص تھا جس نے اپنے خلاف ملنے والے پٹریز کو گولیوں سے مار دیا۔

نروں میں اس کی تمام حدیث جمعیت میں علیہ السلام کے بارے میں تشریف لائے کے متعلق آیات قرآنیہ بھی ہیں اور احادیث کے ساتھ۔ اس میں سے بہت سی حدیثیں ہیں۔ ان میں سے کئی حدیثیں سند امام احمد سے مستند صحیح حدیث ہیں اور مرید علی فرہانی نے یہی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ سارے ہی عالمی بھائی ہیں۔ کہ دین تمام کا ایک ہے۔ فروعیت (اصولیت) گناہ ہے۔ ہم سب ایک ہی مریض سے مبتلا ہیں کہ ہمارے دل کے درمیاں کوئی ہی نہیں۔ وہ قریب قریب آگاہی سے رہیں گے۔ سب مہم میں ایک جگہ تو اس حیدر سے پہچان کہ وہ دریاہ قدیس سرخ و سفید رنگ ہے۔ وہ دو کپڑے تھیں پکے وہ گئے۔ جیہ پانی استعمال کئے ان کے سر شریف سے قطرے پڑا کریں گے۔ وہ تشریف آکر صلیب کو توڑیں گے۔ سورج کو توڑ دیں گے۔ زریہ کا حکم نہ فرمادیں گے۔ مومن کو اسلام کی دعوت دیں گے۔ ان کے زمانہ میں اسلام سب سے تمام ہو جائے گا۔ ان کو آپ پاک کریں گے۔ دیا میں اس دن کا دور دورہ ہو گا۔ حتیٰ کہ شیعہ و سنٹ۔ چنانچہ ایک گلاب برتن پر بھینچا ایک ساتھ چریں گے۔ بچے ساپوں سے کھینچیں گے۔ چالیس سال میں رہیں گے پھر ان کی پادشاہی ہوگی۔ مسلمانوں نے یہ مہم پڑھیں گے۔ جس روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روضہ قدس میں اس حدیث کہ ابوہریرہ نے اس حدیث شریف و غیرہ کتب حدیث میں مختلف روایوں اور مختلف الفاظ سے نقل فرمایا۔ یہ حدیث بھی متواتر ہے۔

لطیفہ مراد امام احمد فرمادیں گے ان تمام حدیثوں کے متعلق کہ ان میں میری تعداد بڑی کئی ہے۔ یہ وہ حدیث صلی علیہ السلام سے ہے جس میں مسیح کی پیش گوئی کی گئی ہے۔ وہ میں ہوں مسلمان غور کریں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب مسیح کی دعوت کیا فرمائی ہے اس سے ایک صحت بھی قادیان صاحب میں نہیں ہے۔ ان کا نام صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ مرزا کا نام امام احمد ایں ہے۔ ان کی زبان ان کے زمانہ میں ہی اسلام کے ساتھ ہو جائے گی۔ مراد جی کے زمانہ میں تمام کفرات مودود و عیسائیت پرست فروغ سے رہا۔ میں مل پانی کی طرح بنے گا۔ مراد جی کے زمانہ میں لوگوں کی غرضی کا یہ حال کہ خود مراد کا راسخ اور کائنات کا زمانہ رچندوں اور شقی مقبرہ کی قبروں کی تہارت پر سکون کے زمانہ میں دیا میں اس دن میں اس دن مراد میں پڑا۔ یہی قتل و غارت خدایا بدہ لائی کی فالت شریف صلی اللہ علیہ وسلم میں دفن ہوئے۔ مراد جی کے ایک پانچنے میں دفن قادیان میں۔ نور فیصلہ کرنا کیا

مردان، ان کی سبکدوشی میں جس کی تشریف آوری نہ تھی۔ ان سے معذرت مانگنا۔

یہ سب سے پہلے ہوا۔

فائدہ سے کیا فائدہ رہا۔ جس سے۔۔۔ یہاں فائدہ بھی نہ تھا۔

آپ فائدہ میں کیا فائدہ آپ کی حالت سے پہلے سارے مل کیلئے آپ پر ایمان، فائدہ کی سہ اور بھی سارے مل کیلئے

آپ پر ایمان سے بھی فائدہ تو ہوا؟ سارے ہوا؟ آپ کی موت سے کیا فائدہ تھا؟

خدا کا یہاں سے کیا فائدہ تھا؟ اور اس سے کیا فائدہ تھا؟ اور اس سے کیا فائدہ تھا؟

میں یہ تمہیں کہتا ہوں۔۔۔ تمہیں حق ہے، علامت قیامت سے ہے۔ یہ فائدہ بھی موت کی دوسری تفسیر سے حاصل

ہوا۔ قرآن حکیم دوسری علامت فرماتا ہے۔ **وَاللَّهُ لَعَلِّمَ لِّلْمَسَاعِیْ** حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی نشانی میں وہ آیت اس

آیت کی تفسیر ہے۔ تفسیر فائدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد پر تمام عمارتوں میں جو چاہیں گے دیو میں اسلام کے ہو گئی

ایں۔۔۔ ہے۔ یہ فائدہ دوسرے سے حاصل ہوا۔ کہ جسے حضرت مسیح کی راہ کو اپنے دنیا پر آتے کی حالت نہ رہے۔

تو دوسرے کا دوسرا مشرعیں دیکھیں، کفر پر رہیں گے۔ اس سے متعلق ہم احادیث میں کر چکے ہیں۔ چوتھا فائدہ حضرت

انبیاء کے امت کے مقام و اعمال سے یہ مطلع ہوتے ہیں۔ ان سے چھٹے ہوا، یا چھپا ہونے کی نگاہ سے غائب نہیں کیونکہ یہ

حضرات اس نے کو، ہیں اور گواہی کا دل دے جو دیکھ رہے ہیں، تو ان کی گواہی کا دل ہو گیا۔ اس نے یہ فائدہ "شہید" کی

توثیق ملے گی۔ اس سے حاصل ہوا۔ جناب مسیح علیہ السلام فرماتے ہیں **وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ بَعْدَ تِلْكَ** اور ان میں

بیموتکم تم جو کچھ نبی کو فرما رہے ہیں، تمہیں اس کی خبر تم کو دیتا ہوں، یہ تو تمام ہیں، کاظم ہے۔ ہمارے حضور

صلی اللہ علیہ وسلم ان میں داخل ہیں۔ اعمال و عتقاد کا مشاہدہ فرما رہے ہیں کیونکہ ان سب کے گواہ ہیں رب تعالیٰ فرماتا

ہے۔ **وَجَنَابُكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدَانِ** کی مجلس بحث نامی کتاب، انجیل، حضور اور شاہنشاہ عیسیٰ علیہ السلام

میں منہ نہ کرے۔ حضور تمام اس وقت کے اعمال و عتقاد کا مشاہدہ فرما رہے ہیں۔ تہذیب کی تحقیق سے کرنا گواہی دینا

ہم کے علم ہونے کی دلیل ہیں۔ دیکھو رب تعالیٰ قیامت میں آپ تمام انہوں کا فیصلہ مقدمہ فرما کرے گا۔ اور اس

قدمہ میں شیوں میں فرشتوں کے ہونے کا بیان ہے کہ وہ عیسوی و غیر عیسوی۔ تاکہ کوئی شخص اس کے

فیصلہ پر اعتراض نہ کرے۔ اللہ صمدی نہ عیسوی و مسلم کا حضرت عائشہ صدیقہ کے تحت کی تحقیقات رہا، دیگر مقدمات

میں گواہی دینا آپ کی علمی کی بل میں چھٹا فائدہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت میں صرف عیسویوں کے ہی

گواہ ہوں گے۔ ہندو، مسلمان، یہودی، یہاں سے جو، یہاں سے آپ کے علوم سے معلوم ہو۔ کیونکہ آپ نبی اسرائیل

کے ہی میں اور ان اسرائیل میں یہودی بھی ہیں، عیسائی بھی۔ اس وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی اس بل آپ ان امت و ملت میں اور سری پن امت و ملت پر گواہ ہے۔ مردائی اس کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ

[illegible]

☆ لکھنؤ سے تعلق رکھنے والے ایک مشہور اور نامور شاعر اور ادیب ہیں۔ ان کی شاعری میں ایک خاص قسم کی دلچسپی اور دلکشیت ہے۔ ان کی شاعری میں ایک خاص قسم کی دلچسپی اور دلکشیت ہے۔ ان کی شاعری میں ایک خاص قسم کی دلچسپی اور دلکشیت ہے۔

کہانی ہے۔ کہ۔ پستہ تار لمبوں حرارت پائنا آخرت کے لئے ضروری نہیں۔ سفری بیاد ہے جس کے بعد کون بیاد۔ وہ
یہ ضروری ہے کہ۔ پستہ تار لمبوں حرارت پائنا آخرت کے لئے ضروری نہیں۔ سفری بیاد ہے جس کے بعد کون بیاد۔ وہ
وہم کے انتہائی۔ یہ بات۔ یہ بھی سنا ہے کہ۔ یہ میں اس کی حکومت منسلک ہو جاتی ہے کون حاکم۔ دوسری کچھ
میں کہ۔ میں سنا ہے کہ۔ یہ بات۔ یہ بھی سنا ہے کہ۔ یہ میں اس کی حکومت منسلک ہو جاتی ہے کون حاکم۔ دوسری کچھ
السلام یا میں سنا ہے کہ۔ یہ بات۔ یہ بھی سنا ہے کہ۔ یہ میں اس کی حکومت منسلک ہو جاتی ہے کون حاکم۔ دوسری کچھ
کے تار لمبوں حرارت پائنا آخرت کے لئے ضروری نہیں۔ سفری بیاد ہے جس کے بعد کون بیاد۔ وہ
الجریۃ عن یدوہم صاعروں در لا الحکواہ فی الدین آپ قرآن مجید کے جامع ہوں گے جواب آپ اس مقام
تاریخ ہے کہ۔ میں سنا ہے کہ۔ یہ بات۔ یہ بھی سنا ہے کہ۔ یہ میں اس کی حکومت منسلک ہو جاتی ہے کون حاکم۔ دوسری کچھ
تکمیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد پر اتم ہو جائیں گے جیسے کہ مصلحان عید کا چاند نظر آنے پر ہنسنے جاتا ہے یا روز بروز
آئے۔ یہ بات۔ یہ بھی سنا ہے کہ۔ یہ میں اس کی حکومت منسلک ہو جاتی ہے کون حاکم۔ دوسری کچھ
دل مسیح کے متعلق اور امت مسلمہ کی خواہش ہے کہ۔ یہ بات۔ یہ بھی سنا ہے کہ۔ یہ میں اس کی حکومت منسلک ہو جاتی ہے کون حاکم۔ دوسری کچھ
امت اعلیٰ اس آیت سے مستفاد ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام نبی اسرائیل کے خلاف گواہی دیں گے۔ دوسری آیت میں ہے کہ
دوسری آیت میں پوچھتے ہیں کہ تمہاری امتوں نے تمہیں کیا جواب دیے تو عرض کریں گے لا علم لنا تم کو علم ہیں۔ ایک
آیت سے مستفاد ہے کہ۔ یہ بات۔ یہ بھی سنا ہے کہ۔ یہ میں اس کی حکومت منسلک ہو جاتی ہے کون حاکم۔ دوسری کچھ
ہے یا وہ گواہی دے گا کہ جواب یہ ہیں حالات قیامت میں میں تم مختلف وقتوں میں ہوں گے۔ ایک وقت میں مدی
دوسرے وقت کو ایک وقت میں معدت کا اظہار کہ مولا تو ہی جاننے والوں نے ہم سے کیا کہ امتیوں میں دوسری

تفسیر صوفیانہ ایمان نامدار امیاء و عاتق چوتھے باب ہے۔ مگر اس حضرت کی جہل پہچان اور ماننا وہ چاہیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ سے ہو۔ آپ کے درجہ کے بغیر اس حضرت کی جہل پہچان ایمان میں۔ اب جیسے معرفت الہی کا درجہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں ہر کسی حضرات انبیاء کے برابر کی معرفت کا درجہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں دیکھو رب تعالیٰ سے ہو۔ یوں جیسا یوں سے متعلق فرمادہ کہ یہ لوگ قریب قیاس میں علیہ السلام۔ پر ایمان نہیں لگے۔ اس کی وجہ سے پہلے عالم کے سب بھی جیسا جیسا علیہ السلام کے جانے پہچانے ماننے کے مدعی ہیں۔ ان کی یہ جہل پہچان ایمان نہیں۔ یونہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت سے ہیں۔ جیسے حضور فرمادیں ویسے ہی ان میں ماننا یہاں ہے کہ وہ اللہ کے بند۔ بند سے علیہ ایمان کی روح اللہ کے ہی ہیں۔ اور یہ کہ اس کی نبوت اس منسلک ہو چکی اور یہ کہ وہ اس کے بند ہیں اور یہ کہ وہ قریب قیامت میں تشریف لائیں گے اور یہ کہ وہ جیسے نام کر س گئے تو بھی مدبور ہوئے جو شخص اس بات

سے اس وقت کا بکر مرسلہ وہ جناب مسیح دہموس میں سے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی رات و صبحات
حالات میں اس کی دیکھیں ہیں قد جاءکم بوعاد من ربکم ان تمام حضرت کو اس دلیل سے مانو اور حضور نہ
کہ اس سے مانو ان حضرت و علم ہند و مانو حضور عالم طبعی ہو۔ صلی اللہ علیہ وسلم بڑے شہر میں کسی یہ مشہور کسی
کو اٹھانے تو یہ میں کسی کی معرفت سے مصوب پیچے گا فلاں کو فلاں کرناں کو مٹے یہی اب حضور سے میں ان حضرت
سے ہو۔ حضور کے توکل سے بغیر ان حضرات کو چٹا چٹا مانا ناقہ تمام ہو گا۔ تو اس کے ماننے کا دعویٰ کرتے گا اور
وہ حضرات اس کے خلاف قیامت میں وہاں میں گئے کہ یہ حال بچیں وہاں جانے گئے ہیں یہ معنی میں اس کے
حضرت عیسیٰ قیامت میں اس میں ہوں گے خلاف ہو و ہوں گے۔ اگر حضرات میرا کہہ سکیں کہ اپنے حق میں
ہے و حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ وہاں میں تھا تو ہے۔ یہ بھٹو حضور کے فرمانے سے مانو خیال رہے کہ عقلمند وہ ہے جو
وقت پر ہے۔ وقت نکل جانے کا کیا ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی واپس پر ایمان لائے گا وہ رجوع نہ ہو گا
جو چاہاں مانے کا درجہ ہے۔

فِيضْلِهِ مِنَ الَّذِينَ هَدَىٰ وَاحْرَمْنَا عِيَّةً طَيِّبَةً اِحْلَتْ لَهْمُو

وہ جو حکم کے طرف سے ان لوگوں کے جو سودی ہو تھے جو ان میں سے ان پر وہ پادری میں دعوت کی

نہ ہو پر کے شے ظلم کے سبب کہ وہ بھی سٹھری چیر میں کہ ان کے لئے ملا نہیں یہ کہ حرام فرما دیں وہ اس

جَدَّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۖ وَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ

انہیں نہیں واسطے ان کے اور وہ سود کے مانے کہ وہ ستر سے ستر کے متوں کو وہ جو یہ لکے سود کو مانا کہ بیشک

انہوں نے یہ سون کو ستر کی راہ سے سود کا اور اس لئے کہ وہ سود جتنے حال سود اس سے منع کئے

وَأَنذَرَهُمْ قَوْلَ اللَّهِ بِالبَاطِلِ وَعَتَدَنَّا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

اسخ کئے گئے وہ لوگ اس سے دروچہ کی ہے بلکہ ان لوگوں کے جو دعوہ مانے کہ ان پر کہ ہم سے واسطے کہ وہ کھانچے کہ وہ ان کا

لکھے تھے دروگوں کا حال حق تھا تھے وہ اس سے جو کافر ہوئے کہ ان کے لئے عذاب الیم ہے یہ امر سمجھو

تعلق اس آیت سے کہ انچیل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق چیل آیت میں رب تعالیٰ نے یہود کے

ترین جرموں کا ذکر فرمایا تھا۔ اب اس میں مجرم یہودوں کی ان کی اور خودی سرائوں کا ذکر فرمایا ہے۔ دوسرا تعلق چیل

آیت میں یہود کے ان قصوں کا ذکر فرمایا ہے جس کا تعلق حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ہے۔ اس میں تک کہ انہوں

ایہ ن کو شش کا بندہ بنی امت میں ایسے سو رے دن۔ اب یہود کے ان ظلموں کا ذکر ہے جس کا تعلق تمام لوگوں سے ہے۔ جب تک کہ یہ مال سوا درہم نہ ہو، مگر ان طریقوں سے لے لیا چونکہ نبی پر ظلم عوام پر ظلم کرنے سے بدتر ہے۔ پتے دار فہم تیسرا تعلق پہلی بیت میں یہود کے حورہ حق سے رکنے کا ذکر تھا اب ہوں اور وہ حق سے روکنے کا ذکر ہے۔ یہ حرم کے بعد متعدی لکھا کر رہے۔ چوتھا تعلق پہلی قیامت میں یہودی بد عقیدہ یوں کا ذکر تھا اب ان کی بد عیسیں و بد عقیدہ کا رہنے پانچواں تعلق پہلی بیت میں ارشاد ہوا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اہل کتاب یہود، عیسائیوں کے خلاف گواہی دیں گے و قیامت میں ان کے جرموں کے گواہوں گے۔ اب ہمیں اہل کتاب کے ان جرموں کا ذکر ہے۔ جس کے متعلق کسی کوئی ہوگی کہ معصوم ہو کہ حضرت مسیح تمام یہود کے سادے گلے بچنے جرموں کے گواہ ہیں۔ وہ حساب پورا رہے ہوئے ان کے محبوب ملاحظہ فرما رہے ہیں۔

تفسیر فبظلم من الدین ہادوا یہاں تک تعقیب یہ ہے اور ب سیبہ کیونکہ یہ سزائیں جو اس بیت میں مذکور ہیں یہود کے جرموں سے بعد و ان کے جرموں کی حد سے دی گئیں لہذا یہاں تک کہ یہود اور ارشاد ہوئیں۔ ظلم کے معنی میں اندھیر۔ جس سے ہے ظلمت میں کا قاتل ہے ذرا۔ اصطلاح میں کسی کا حق مارنے کو ظلم کہتے ہیں کہ یہ حرمت میں اندھیر ہے۔ فاسب ہے۔ پھر مرگنا و ظلم کہے گئے کہ مجرم مرگنا کر کے اپنے نفس کا حق مارتا ہے کہ اسے خود بخود مستحق قرار دیتا ہے قرآن مجید میں لفظ ظلم کفر۔ شرک گناہ کبیرہ۔ گناہ صغیرہ اور غلطی و خطا کے سے فرمایا گیا۔ جب ظلم کی سست حدات میرا۔ رام کی طرف ہوتا۔ معنی غرض خد ہوتا ہے جیسے دینا ظلمنا انفسنا حضرت آدم علیہ السلام کی دعا میں اور اس کنت من الظالمین حضرت یونس علیہ السلام کی دعا میں مذکور ہے یہ معنی حشر ہے۔ جب ہم جہنم کے سے مشغول ہوتا۔ معنی گناہ ہو گا اور جب گناہ کے سے مشغول ہوتا۔ معنی کفر و شرک و بدکاری ہو گا۔ یہاں کی یہی معنی میں ہے کہ چونکہ یہود کے سے ارشاد ہوا ہے۔ چنانچہ یہود کے ظلم سے مراد ان کے وہ اعمال ہیں جو ان سے مارا محدود ہو۔ جیسے ان کا موسیٰ علیہ السلام سے گناہ کہ مشرکین کی طرح انہارے گئے بھی بہت سے معبود بنائے ہوں گا۔ انہار کہ ہم کو ہر ظہور خدا رکھائے ہوں کی چھڑے کی پرستش کرنا ہر وقت موسیٰ علیہ السلام کو تنگ کرنا وغیرہ۔ اس کے سے ان لوگوں کو یہود نہ فرمایا بلکہ "الدین" اور "فرمایا تاکہ ان کا دین سب عزتی ہو۔" یعنی جو کہ توہ و رجوع نہ پتے تھے۔ یہودی تو آدم سے کسی وجہ سے عزت دے گئے تھے ان کے یہود وہ عالم ہونے سے ظلم و تعدی ان کی حیثیت کے بالکل خلاف تھی **حرصنا علیہم طیبیت اہمت لہم لفظ حرصنا تحریم کا ماضی مضارع ہے یہاں باب تفعیل: "تعلی" ہے۔ یہ سناہنے کے معنی میں ہے۔ بہت بہت ہیں پر حدیں حرم ہیں کہ وہ جرم رہتے رہے۔ جس کے ہر جرم پر کون حدیں جرم رہتے رہے (جس) یا مباحہ کے سے ہے یعنی ہم نے یہود پر حدیں چھڑیں چھکی طرح انہار**

سے مراد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت میاں صاحبؒ کے نزدیک ہے۔ اسی لیے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا قرب تھا۔
 کرتے ہیں۔ یہ وہی وہی ہے جو کہ اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 اس پاس۔ یہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہیں۔ ان کو اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 اور اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 کثیر مفوض مطلق جس کا کثیر (و رک) الی الی سو ہے بہت لوگوں کو اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 وجہ سے کہ وہ ان کے پاس کتاب اللہ کی تعلیم نہ تھی۔ مگر وہ وہی ہے کہ اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 مدام دینی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 عرب لوگوں کو تو اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 تھے۔ اور تلوار کی روک سے علم کی روک سے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
كُنِيَ وَانْهَضَهُمُ الرُّبُوبُ وَقَدْ نَهَوْا عَنْهُ یہ اس لیے کہ وہ سو خوار ہیں۔ چونکہ وہ دینے سے
 ریاضہ حرم ہے اس لیے کہ وہ سو خوار ہیں۔ چونکہ وہ سو خوار ہیں۔ چونکہ وہ سو خوار ہیں۔
 متعلق کرے۔ اس لیے کہ وہ سو خوار ہیں۔ چونکہ وہ سو خوار ہیں۔ چونکہ وہ سو خوار ہیں۔
 سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے
 سو سو میں سے مگر سو کی حرمت سے پہلے سے تھی۔ ملت رہی میں حرم تھا۔ یہ مطلب ہے کہ توہین میں یہ سو سو
 سے منع تھے گئے تھے مگر انہوں نے وہی پہلے کی مختلف حلوں میں سے پہلے کھلم کھدا سو یا۔ پہلے معنی ریاضہ مناسب
 معوم ہوتے ہیں۔ کیونکہ شراب سو اور غیر بعض دھبوں میں حلال رہے مگر سو وہ چیز ہے جو کسی دین میں کبھی حلال نہ ہو۔
 بھو ہستی مطلق جس سے مطلقاً کفر محض ہوتا ہے۔ یہ کی تحریر کی ہے **وَإِكْلَاهُمْ أَمْوَالِ الْبَنَاتِ بِالْأَسَاطِلِ** یہ
 حیات "انڈس" پر معطوف ہے۔ اس میں تعمیر بعد تخصیص ہے۔ یعنی خصوصیت سے سو خوار کی یاد کرنا کہ عموماً
 دوسری حرام چیزوں کا ذکر ہے۔ چونکہ مل کا ذکر ہے۔ کھلم کھدا سو یا اس کے بعد اس سے کھانے کا ذکر فرمایا۔ حرام
 آمدنی کا کھانا بھی حرام ہے۔ چنانچہ بھی حرام ہے۔ جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے **لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالِ الْبَنَاتِ بِالْأَسَاطِلِ** یہ
 کہ یہ جیسے جس میں کہ لوگوں کا ہر قسم کا مل خود منقولہ ہو یا غیر منقولہ۔ پھر خود معصومی ہو یا غیر معصومی عرض ہے۔ بھی مل
 ہو کسی طرح ہاتھ لگا حواس سے لکھا جائے۔ معصومی میں ہاتھ نہیں کرتے ہاتھ میں رہے۔ جیسے سے یاد کی باتوں سے
 مراد ہر ناچار طریقہ سے جس سے مل حاصل کیا جاوے جیسے رشوت یا ناچار پیشوں کے ریزہ مل لکھا جائے۔ ثلث۔ "کانا" حو

نہیں مرنے کی بلکہ عداوت کر کے ہل چیلے۔ تاج کر کا کر بیسہ کمال۔ عرض کہ جن کاموں کا حرام کیا گیا ہے ان سے حاصل کیا ہو میرے 7 ہے **واعتدنا للعصرین منهم عبد ابی الیماس** مد کی تفسیر ابھی کچھ آیات میں پہلے گزر گئی۔ یہاں اتنا کچھ لکھ دو کہ یہ عداوت جرمناہ معطوف ہے اور اس میں اس کے احمدی عذاب کا ذکر ہے یعنی دنیا میں تو ہم نے ان پر وہ عذاب پہنچا دیا جو ان پر عداوت میں یہ عذاب ہے۔ انکار میں سے مراد کفر میں جیسے رہنے والے کفر پر مرنے والے یا وہ جس کے کفر پر ارادہ اٹھی ہو چکا ہے کہ وہ عند اللہ کافروں کی فہمت میں آگئے اس لئے اس قبضہ رضیہ رشادہ ہوا۔ دلت ہو۔ سارے ہی کافروں میں عذاب کے معنی اور عذاب۔ عتاب۔ عتاب کا فرق اور عذاب نام و غیر انیم میں فرق بارہا دیاں ہو چکا۔ یعنی ان یسود میں سے کافر مرنے والوں کے لئے ہم نے بہت دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔ جو ان کے لئے نامر ہو چکا ہے۔ رہے وہ یسود جو بھی تو یسودی ہیں لیکن آگے چل کر ایمان قبول کر میں گئے اور ان کا خاتمہ ایمان پر ہو گا۔ اس لئے ان کے لئے مغفرت قبولیت رحمت کے دروازے کھلے ہیں۔

خاصہ تفسیر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں یسود کے چار خصوصی جرموں کا ذکر فرمایا۔ بڑا ظلم کرنا لوگوں کو راہدایت سے روکنا، سود بیٹا لوگوں کے مال ناجائز طور پر کھانا، اور ان چار جرموں پر دو سزاؤں کا تذکرہ کیا ایک دیاوی عذاب یعنی طیب و لغز چیزوں میں ان پر حرام فرما دینا۔ دوسرا غروی یعنی دردناک عذاب جنم کا جس کے لئے تیار ہو گا۔ چنانچہ فرمایا گیا کہ اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یسود کے گزشتہ مذکورہ سخت ظلم کی وجہ سے کہ انہوں نے تورات کے وعدے توڑے۔ سنی علیہ السلام سے چند معذرت مانگے ناممکن۔ کید حق تعالیٰ کا دیدار ہے حجاب مانگا وغیرہ۔ ہم نے ان پر بہت سی پاکیزہ ستمی چیزیں حرام فرما دیں جن میں سورہ انعام شریف میں آ رہا ہے جو کہ پہلے ان پر حلال تھیں کچھ تو تورات شریف میں ہی حرام فرما دیں اور آج بعد دو سرے انبیاء کرام کے زمانوں میں ان پر یہ دیاوی عذاب اس لئے آیا کہ وہ خود اللہ کی راہ اللہ کے یں سے بہت زیادہ رکھتے تھے۔ یا بہت لوگوں کو اللہ کی راہ نبیوں پر ایمان لانے سے روکتے تھے۔ کسی کو شہادت میں جھگڑ کر کسی کو روپیہ حیرہ کا لالچ دے کر کسی کو اور ارمیوں سے غرض کہ بہت لوگوں کو بہت طریقوں سے روکتے تھے اور سود بیٹے تھے حالانکہ سود سے ان کو سخت منع کیا گیا تھا تو تورات کے نزدیک سے پہلے بھی اور خود تورات میں بھی مگر وہ اس ممانعت کی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ ان میں سے بعض تو کھلم کھلا صراحت سود خور ہو گئے تھے۔ اور بعض یسودی جیلے بہانہ کر کے اسے جائز رہنے کی جرات کرتے اور لیتے تھے اور لوگوں کے مال ناجائز طریقوں سے جوئے رشوت حرام طریقوں سے کھا جاتے تھے۔ ان چار دہوں سے اس پر دنیا میں تو یہ عذاب آیا کہ ان پر حلال طیب چیزیں حرام کر دی گئیں اور آخرت میں ان کا یہ حال ہو گا کہ ان میں جو کافر ہو کر مرے گا جس کے لئے سخت دردناک عذاب ہم نے تیار کر رکھا ہے۔ جو انہیں مرنے وقت مرنے کے بعد اور قیامت میں اور بعد قیامت ایسا حوالے گا اس لئے بہتر ہے کہ اب بھی توبہ کر میں تو ان کے لئے دروازہ رحمت کھلا ہوا ہے۔ ہمارے محبوب کا دامن بڑا وسیع ہے۔ نوٹ ضروری ہم سود کی مکمل بحث کہ سود کسے کہتے ہیں۔ سود کتنی قسم کا

ہے اور سو کے احکام کیا ہیں تیسرے پہرہ عورہ قمریہ وصناعت کرپکے میں جس سے کہ اس عورتوں میں اللہ تعالیٰ نے یہ دو
ن بدعتیں رکھیں اور وہ معاف نہیں ہار تو فرمایا۔ تم اس کی عبادت کی خرابیوں کا رہ۔ کیا وقت ستانہ عبادت سے سعادت
سے اہم میں عبادت سے صرف بچے موقع ہونا ہے مگر سعادت کی درستی سے ملکہ کا نظام قائم رہتا ہے۔ عبادت میں
مسلمان سے دانست ہیں مگر سعادت سے احکام سرحد و فافر جاری ہوئے ہیں۔ اسلامی حکومت کسی کار کو سودیے
رشوت خوری نہ تو نے مال میں عداوت کر کے تجارت کرنے کی اجازت نہیں دیتی۔ اسی اہمیت کی بنا پر یہ ملک خصوصیت سے
معاذت کا یہاں یہاں ہو کہ مال حاصل ہونے کے چہرہ ریحہ ہیں۔ اس سے مل لٹال ہوتا ہے۔ اس سے علاوہ حرام
ارشت نہایت احادیثی کر یہ 'مردود' تجارت 'مید' حوالہ دینے ہو یا مذہب یہ سبب ہیں مل جہاں کے۔ اس کے
خواہ سب حرام پھر تجارت و ہمارے میں تھیں ہے۔ حال تجارتوں کے آریہ حاصل شدہ مل حلال ہے۔ حرام تجارت
حرام پیشہوں کے ریحہ حاصل شدہ مل حرام ہے یہ ایک کلمہ باہر بظاہر ہا سائل کا سرچشمہ ہے۔

فائدے اسی سے آریہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پسند فائدہ پہلے دہانہ میں عذاب الہی اس طرح بھی تھا کہ اس
پر شرعی احکام سخت دیکھ جاتے تھے۔ طیب و حال چیریں حرام کر دی جاتی تھیں۔ ہمارے زمین میں اس عذاب سے الگ
ہے۔ دین محمدی بہت سہل ہے۔ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے اور انیای عذاب آسان ہو گئے۔
جیسے آسمان سے پتھر برس۔ صورتیں مسخ ہونا ایسے ہی یہ عذاب بھی بند ہو گیا۔ دوسرے فائدہ تمام حرام کاموں میں سود
مذہب حرام ہے کہ سب حلال نے اس کا کرپکے فرمایا۔ دوسری ناجار آمدنیوں کا ذکر بعد میں۔ نیز سوز بھی ناجار کمائیوں میں
داخل تھا مگر سے خصوصیت سے علیحدہ کیا فرمایا۔ تیسرا فائدہ سود دینا حرام مطلق ہے۔ خواہ سے کھائے یا پیئے اور طرح
استعمال کرے یا سے جمع کر کے رکھے یا خرشت کر دے یہ فائدہ اخذ ہم سے حاصل ہوا کہ یہاں اکھم نہ فرمایا۔ چونکہ فائدہ
سود دینے سے سود دینا زیادہ برا اور سخت تر حرام ہے۔ فائدہ بھی اخذ ہم سے حاصل ہوا کہ سود دینے والا تو ایک جرم کرتا ہے۔
سود دینے کا سود لینے والا دو جرم کرتا ہے۔ سود لینا اور سود کا استعمال کرنا۔ دیکھو اسراٹیل یہ سود دینے والے بھی تھے اور لینے
بھی تھے مگر عذاب الہی سے سبب میں سود لینے کا ذکر ہو۔ پانچواں فائدہ ۳۲ اسلام سے پہلے اور دینوں میں بھی حرام تھا
اس کی حرمت صرف اسلام ہی میں نہیں ہے۔ بلکہ تمام دینوں میں بھی تھی یہ فائدہ "قد نہو" سے حاصل ہوا۔ چھٹا
فائدہ رشوت و خورجی 'ناج' گاہ وغیرہ کے پیشہ اسلام سے پہلے دوسرے دینوں میں بھی حرام تھے اور اس سے حاصل کیا
ہو مال حرام تھا اسلام میں بھی یہ سب کچھ حرام ہے اس کی تفصیل دوسرے پارہ میں مگر ہر جگہ یہ سب باطل میں داخل ہے
ساتواں فائدہ سود یا ناجار و حرام کمائیوں سے حاصل کیا ہوا مال کسی کھانے والے کی ملک نہیں بنتا بلکہ واپس مالکوں کا
ہی رہتا ہے۔ یہ فائدہ "اموال الناس" فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے اس مالکوں کو دگوں کا مال فرمایا۔ خود کھانے
والے کا مال نہ فرمایا۔ اس سے بہت سے مسائل حاصل ہوں گے حتیٰ کہ ان مالوں میں میراث بھی جاری نہ ہوگی۔ اگر

واریش کو اس حرام مال کے جوہر ہو گا۔ تو انیس دیکھ کر دیکھ کر یہ ”اموال الناس“ ہیں۔ انھوں نے فائدہ اٹھا کر رہنوں سے حاصل کیا یا اہل کسی طرح استیصال نہ کرے مگر اس کا کھانا حرام ہے یہ فائدہ کھنم فرمانے سے حاصل ہو۔ حرام سے جو خون گوشت پوست بنے گا اسے ٹپ اور زخ جلد جلا دے گی۔ خرب پھول موز کے پرے۔ خرب کرنا ہے۔ نوال فائدہ انسان کے جزا سزا کے لئے خاتمہ کا اعتبار ہے۔ جو کافر مرے عذاب کا مستحق ہے خواہ مردی میں مومن رہا ہو اور جو مومن مرے وارثیت کا مستحق ہے مگرچہ زندگی میں کافر رہا ہو جیسا ”مکافرتین“ کی تفسیر سے معلوم ہو۔ دو سال فائدہ مگرچہ کفار مسلحین کو بھی عذاب ہو سکتا ہے مگر ”عذاب الیم“ صرف کافر مرے والوں کے لئے ہے۔ عذاب الیم کہ مکافرتین کے مقدم کرے سے معلوم ہو گیا ہوا نوال فائدہ تمام یوں کافر نہ رہے بلکہ اس میں سے کچھ مسلمان بھی ہو گئے تو مسلمان ہو گئے وہ بخش دیئے گئے سو زندہ رہا وہ یوں سے بچ گئے۔ یہ فائدہ سمجھ کے من جعفریہ سے حاصل ہو۔

پھر اعتراض اس آیت سے معلوم ہو کہ یوں باغریباں کرتے رہے ہوا نوال پر طیب چیزیں حرام ہوتی رہیں مگر یہ تو حرام ہوا نوال کا عذاب کہ تو ریت شریف قرآن مجید کی طرح تھوڑی تھوڑی اور مختلف وقت پر تڑتی۔ جب سارے تو ریت یکدم تر ہو تو یہ کیسے درست ہوا کہ ان لوگوں کے گناہوں کی وجہ سے جیسے حرام ہوتی ہیں۔ جواب اس کا جواب تفسیر میں مقرر کیا کہ یوں رول تو ریت سے پہلے ہی بڑے ظالم جھگڑا اور ضدی تھے۔ ان کی ان حرکتوں کی وجہ سے تو ریت کے حرام سخت آئے۔ پھر مہر علی السلام کے بدن میں اور آپ کے بعد انہوں نے بری حرکتیں کیں تو بعد والے نبیوں اور بعد والی کتابوں کے بعد ان پر سختی بڑھتی تھی طیب چیزیں حرام ہوتی تھیں۔ چیزوں کی حرمت صرف تو ریت سے ہی نہ ہوتی بلکہ بعد میں دوسری کتابوں سے ہوتی رہی۔ دو صراحتاً اعتراض حلال چیزوں کو حرام کر دینا تو کوئی عذاب نہیں۔ عذاب وہ ہے جو تکلیف سے چند چیزیں رکھانے میں یا تکلیف ہو گی؟ (ترجمہ) جواب اس کی تکلیف کسی اس بچارے سے پوچھو جو بیماری کی وجہ سے بہت سی مزید چیزوں سے محروم ہو گیا۔ وہ بپارہ صحت پر دیر کی وجہ سے زندگی سے نکل جاتا ہے۔ خصوصاً جب کہ سب گم ہونے لگی غذا میں کھاتے ہوں اور یہ مویک کی دل پر گز رہا کرتا ہو۔ تیسرا اعتراض ناجائز کامیوں میں سود بھی شامل تھا پھر اس کا ذکر علیحدہ کیوں ہوا؟ جواب اس سے کہ یہ بدترین جرم ہے اسی لئے حدیث پاک میں ارشاد ہوا کہ ”لینا لیا جرم سے جیسے کعبہ معظمہ میں اپنی ماں سے زنا کرنا۔ (نہوذ باللہ) لطیفہ فتویٰ شیدیہ میں مولانا رشید احمد صاحب فرماتے ہیں کہ منی رزق بھیجنا ممنوع ہے ربو یعنی سود ہے تو ان کے اسی فتویٰ سے ہر منی رزق بھیجے والا سود حرام ہے اور اتنا بڑا مجرم ہے جتنا بڑا مجرم اپنی ماں سے زنا کرنے والا ہے۔ لب غور کرنا چاہیے کہ کل منی رزق سے کوئی بچ سکتا ہے۔ اس تو ہے سارے مسلمانوں کو اپنی پیٹ میں لے لیا۔ لہذا تعلیٰ کسی عالم کی عقل خراب نہ کرے۔ چوتھا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ سود کے لئے ”افقہ“ یعنی ہمارے رشید ہوا اور حرام کامیوں کے لئے ”اکل“ یعنی کھانا دیا گیا حالانکہ یہ سود ہی حرام ہیں جواب یہ بھی سود کی حرمت کی غنی ظاہر فرمانے کے لئے ہے اس کی

ارشاد ثانی سے ہمارے پیغمبر (ص) اور رسول اللہ (ص) کے لئے "ہا امل" عظیمہ فرمایا گیا۔ نفس میں سب پر برتری میں مکمل شمولیت اور اس میں وقت سے اور چاند و سورج و صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان خالص تمام باتوں کے ساتھ ساتھ قائم رہنا۔ یہ تمام چیزیں تمام مہلت کو حصہ کی معرفت ماننے کا نام ایمان ہے اس سے معاف انزل الیک پہنچے فرمایا گیا۔ اور باقی ایمانی چیزیں یاد کر رہے ہیں۔ غور تمام ایمانیات کا رد و نواہی سے داخل ہو تو مگر ان میں سے کسی ایک کے **والمقین الصلوة** اس عبارت کی تفسیر میں مفسرین نے متفقہ کی ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ "ما حزل" کے پر معطوف ہے اور حالت جہل میں ہے اور مقیمین سے مراد گزشتہ امیہ و کربیں کہ ہر نبی کے میں میں نماز میں تھیں۔ اگرچہ تعدد اور فوجیت میں فرق ہو جس سے مراد فرشتے ہیں کیونکہ تمام فرشتے نماز میں ہوتے ہیں۔ "ت سے معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ اس پر بھی ایمان لاتے جو آپ پر آتا اور اس پر بھی جو آپ سے پہلے آئے اور گزشتہ انبیاء کے کام پر فرشتوں پر بھی ایمان لاتے ہیں ان نمازیں قائم رہنے والے ہیں اس صورت میں یہ معاملہ بھی ایمان ہی کی تفصیل ہے۔ دوسرے یہ کہ عبارت حالت نصیبی میں سے ایمان فعل پوشیدہ کا مفعول۔ اس صورت میں یہ عبارت حمد معتمد ہوگی (خازن سیر وغیرہ) اس کے متعلق دو قول بھی ہیں جو قوی نہیں۔ خیال رہے کہ مقیمین سے مراد ان توحید و استغوث اور مومنوں میں جس کا ذکر ابھی ہوا اور یہ ان کی صفت ہے یہ ان کے علاوہ دوسرے لوگ ہیں۔ پہلے معنی مومنوں میں (خازن) اب اس عبارت کی قرأت میں **والمقیمون** سے (تفسیر رب) مصحف ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں بھی یہی ہے (مدارک) **والمؤتون الزکوٰۃ**۔ یہ عبارت مومنوں پر معطوف ہے اور ان حضرات کے دوسرے عمل کا ذکر ہے۔ یہی فرض صدقہ زکوٰۃ ہمیشہ دینے والے۔ زکوٰۃ کے معنی اس کی صورت میں پہلے پارے کی تفسیر میں عرض کئے گئے۔ علماء یہودی بھی زکوٰۃ دیتے تھے۔ وہ کبھی ہنٹے تھے کہ زکوٰۃ و صدقات کے حکام ہمارے لئے ہیں ہی نہیں وہ تو عوام یہود کے لئے ہیں۔ یہ علماء عوام یہود سے رشوتیں لے کر اور ہائے تدبیر سے بہت دے مالا دار تھے۔ جیسے آج ہندوؤں میں برہمن کہہ سکتے ہیں کہ رب نے ہمارے چار قومیں پیدا کی ہیں۔ برہمن، چھتری، ویش، شودر، برہمن دس یعنی صدقات لینے کے لئے پیدا ہوئے چھتری جنگ کرنے ملک گیری کے لئے ویش تجارت کے لئے۔ شودر بھی اچھوت ہم سب کی خدمت کے لئے یہی ان کے خیال تھے۔ اس لئے خصوصیت سے زکوٰۃ دینے کا فرمایا گیا۔ یعنی ان کے علماء رہاں وہ ہیں جو زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں **والمؤمنون باللہ والیوم الآخر** یہ عبارت پہلے مومنوں پر معطوف ہے۔ اگرچہ اللہ تعالیٰ اور آخری دن پر ایمان نہیں کتاب پر ایمان لائے ہیں داخل تھا۔ مگر اس کی اہمیت دکھانے کے لئے اس کا ذکر علیحدہ فرمایا۔ کیونکہ تمام چیزوں پر ایمان۔ مالا اللہ تعالیٰ کے لئے ہی تو ہے۔ وہی اصل مقصود ہے۔ باقی اس کے حاصل کرنے کا ذریعہ ہیں اور چونکہ اللہ و قیامت پر ایمان ہی قبول و معتبر ہے جو نبی اور کتاب الہی کے ذریعہ سے ہو۔ اس لئے نبوت و کتاب پر ایمان اس کا ذکر پہلے فرمایا گیا۔ اور ایمان باللہ کا ذکر بعد میں۔ جو آخر سے مراد قیامت میں اٹھنا۔ وہاں فاحساب و کتاب جنت و نار و غیرہ سب

ہی میں حتیٰ کہ شجاعت و غیرہ کا عقیدہ بھی سی میں داخل ہے۔ قیامت کا سامنے والا حقیقتاً وہی ہے جو اس سب باتوں کو مانے
اولئک منویثہم اجرا عظیمہ اولئک سے اشارہ اس جماعت مومنوں کی طرف ہے جن کے
وصاف ایسی ہو کر ہو۔ چونکہ یہ حضرت بڑی شان وے ہیں اسی لئے **"اولئک"** بعید کا شمار فرمایا گیا۔ چونکہ
ایہی و امثال کا ثواب دینا میں نہیں بلکہ شہرت میں موطا ہو گا۔ لہذا "میں" مستقل کے لئے آیا گیا۔ اجر سے مراد ایہی و
اعمال تمام کا ثواب ہے۔ عظیم فرمایا گیا کہ انہیں ایسا ثواب ملے گا جو اس کے خیال و نگاہ سے ورا ہے۔ جن اس لوگوں کو
عزیز بہت ہی "اثواب دین" ہے۔ جو میں میں ہیں۔ یہ دونوں کی رحمت اور رب تعالیٰ کے اجر میں کئی طرح
فرق ہے۔ ایک یہ کہ دنیا و آخرت اور کام ساتھ رکھتے ہیں کام کئے جلائے خواہ بلا عہد یا مزدوری دوزنہ سے ملو۔ مگر رب
تعالیٰ جب اجر دے گا تو نام نہ نہ گا۔ ثمر میں ہی کہ یہ حد سے ناکہ سوچا دینا کی طرح یہاں مومنوں سے مراد کہہ کرنا ہے
نہ کہ یہ سنا عقل و والد۔ ورنہ یہ تو عذاب ہو جائے۔ دوسرے دنیا کی تحویلوں تھوڑی ہوتی ہیں جن سے مشکل گزارد۔ رب
کے حرمت نہ ہو ہیں۔ محدود عمل نام محدود ثواب۔ تیسرے دنیا میں کام سینکڑوں کر اگر تحویلوں ایک کی جاتی ہے۔ رب
تعالیٰ ایک ہر کے بہت سے اجر دے گا نہ تو لے دے کہ اس میں وضو کرنے۔ مسجد جانے۔ جماعت کا انتظار کرنے وغیرہ
کے ثواب الگ الگ ہیں اس لئے اس کو اجر عظیم فرمایا گیا۔

خلاصہ تفسیر جیسے اللہ تعالیٰ نے گہرا رد کار یہودیوں کے بہت سے عیوب بیان فرمائے ان کے مذاب کا ذکر فرمایا تھا وہی
نیک کار پر بیزار ہوئے کہ بہت سے صفات کا ذکر فرمائے ان کے ثواب کا ذکر فرمایا۔ چنانچہ فرمایا ان اہل کتاب میں سے بہت علم
والے اور فاضل ایمان والے ان تمام پر بھی ایمان رکھتے یا ایمان مانتے ہیں۔ جو آپ پر اقرار اور ان سب پر بھی جو آپ سے پہلے
ہو انبیاء کرام پر اقرار جو کسی کا کار میں کرتے۔ مریں قائم کرنے والے ہیں "زکوٰۃ لدا کرنے والے ہو اللہ تعالیٰ
قیامت کے دن اور ان کے حالات پر ایمان لے لے والے ہیں۔ یہ لوگ ہمارے محبوب مدد سے ہیں۔ ہم عزیز بہت سے کو تا
یہ ثواب دے ان کے خیال میں سے ہو رہے۔ آپ پر ایمان لے کا عظیمہ ثواب۔ ان میں پر ایمان لے کا عظیمہ
ثواب پھر اللہ تعالیٰ در قیامت پر آپ کی معرفت میں نے کا عظیمہ ثواب۔ نمازیں قائم کرنے کی رکت دینے کا عظیمہ ثواب۔
پھر نمازوں میں وضو کرنے جماعت سے نماز اکرنے کا عظیمہ زکوٰۃ دینے میں صدقہ کا عظیمہ ثواب۔ مسکین و فقیر کی حاجت
روٹی کا عظیمہ ثواب۔ غرض کہ اتنے ثواب دیں گے جو اس کے خیال میں نہیں آسکتے۔ دیدی ہو مراد ہے لو کہ بہت بہت
کار کرا کے ایک اجر دیتے ہیں۔ مگر رب تعالیٰ ایک عمل کی بہت ہی اجر تم دیتا ہے۔ اجر میں بھی ایسی جو پلے والے
مزدور کی شان سے۔ حق نہیں بلکہ اس دے والے کریم کی شان کے شایاں ہے۔ خیال رہے کہ مریں نے اس بہت کی
بھری ترکیب کو بہت مشکل قرار دیا ہے۔ کیونکہ **داسخون مومنون موتون** تو فعلی حالت میں ہیں مگر
والمقیمین حالت نصیہ جاری میں ہے اس کی وجہ یہ ہے ہم بحوالہ تفسیر حارون و کبیر میں کی دوجہ ہیں کر چکے۔ یہ

[illegible]

[illegible]

جو کہ تیسے عمارت کے لیے یہ قائم ہوئے۔ یہ ایک جگہ کے درمیان میں بھی ایک مسجد مختصہ سکات
اس کے تحت کے لیے اور شہر پیش کے۔ شعر ہے۔

لا یبعدن قومی الذین ہم سم العدا وافة الجدار ☆
النازلین مکل معترک : الطیون معاند الاذر ☆

وخطہ انار میں مختص ہے اذ مکل اصل پر سیدہ کا اور یہ سم العدا اور یسوں کے درمیان سے ہو کر معطوف علیہ و
معطوف میں تفسیر میر نے اس فقرے میں دلالت ہے۔ انھوں نے بتا دیا ہے کہ یوں اس کی خبر لیا املہ پر مودیکا
وہ یہ مسجد مختصہ قائم ہو رہا ہو چنے کے بعد سے لہذا اس کو اعتراض نہیں اور والو توں الزکاة سے دوسرے مسجد ہے۔
اس میں الو توں متحد ہے۔ وہ اولئک سؤیتہم ان اس کی خبر ہر مل سے پر کولی التزام نہیں چوتھا
اعتراف میں اولئک اور ان کی طرف اشارہ ہے کہ یہ ہے۔ یہ بقیہ سب سے قریب سے ہے وہی چیز
اور اس کے لیے دور کا اشارہ یوں ارشاد ہے۔ جو سب پہل اشارہ بعد مطلق دوری کے سے نہیں بلکہ رتہ دور کے سے
دور کے سے ہے وہ بھی صغاطلیں نے یہ ہے۔ یعنی اشارہ رعیت سے ہے عزت و عاتق سے ہے و ہما
تمل سے ہے اور اس میں یہ شائبہ ہے۔ یہ حدت اگرچہ اس کے ساتھ ساتھ رجب میں عمارت کی ارستہ عمارت نام سے
ہست عقد و ہما میں۔ اس دوری کا تصور حدت میں ہو گا کہ اعلیٰ درجہ والے مل میں جس میں کوٹکا کریں گے تو اس سے
حقائق ہا یہ دیکھیں گے جیسے آج میں دئے شایانہ کو دیکھتے ہیں اولئک کا تصور وہی ہو گا۔

تفسیر صوفیانہ علماء میں قسم ہے میں۔ وہ اللہ کے علماء و صفت الہی کے علماء۔ و صفت و اعجاز الہی ان سب
کے علماء تیسری قسم کے علماء وہی راہیں و راہیں ہیں۔ اکابر علماء انہیں کو کہ جاتا ہے حدیث شریف میں ہے کہ علماء کے
پس منہو۔ علماء کے ساتھ رہو اور کمرہ کی موافقت و جہاں ہو۔ اس حدیث میں ہمیں تین قسموں کی طرف اشارہ ہے۔
اس آیت کریمہ میں راہیں سے مراد یہ تین قسمیں ہیں علماء کے علماء ہیں اور مذہب قائم کرنا اور رکوع و رکوع و عبادت کی طرف
سارہ ہے۔ یعنی یہ حضرت عائشہ بھی ہیں۔ تیسری بھی۔ (تفسیر یہ) چونکہ نماز سارے عمل میں افضل ہے کہ یہ اس کو
ایسا سیدھا کرتی ہے جیسے نیز لگے ہاں کہ معقول ملک یہ یہ بدن عدوت ہے۔ اسی سے اسے پہلے عبادت فرمیا۔ اور رکوع و
عدوت سے۔ اس میں سے افضل ہے۔ اس کے رکوع کا ترجمہ میں فرمایا۔ (روح ہمیں) سارے انہیں علماء راہیں ہیں
یہ وہ ملک میں جس کی باقی الہی سے اس عرش سے اور راج ملک کی سے جس کی ہر ماہیں قرآن و سنت کے ترانہ میں مل کر
نفاذ کے جس سے عبادت حقیقت عبادت میں اس کے عبادت میں ہیں (عرائس الہی) جن کا ایک قدم علم میں
وہ قدم عمل میں معبود ہے علماء میں بہت سے جہاں وہ ملک کے مستحق ہیں۔

چاہیے۔ یہ بات انہیں بھی یسماں پر عادی ہے۔ گویا پہلے ایک حکم تھا۔ اب اس حکم کی وجہ بیان ہو رہی ہے۔ چوتھا نفاذ
کائنات میں شراکتہ خانی اور تمام غیوں پر ایمان لانے کا حکم تھا۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ ہم وحی دینے والے یہ
انسان وحی سے وابستہ مومن و بنو وحی ویسے والے رب کو بھی ماننے اور وحی لینے والے سارے غیوں کو بھی۔ مگر انہیں
کائنات میں ایمان نہ آئے تھے۔ اب وجہ یہ ہے کہ جو ایمان نہ کر سکے۔ کہ جو ہم کو اس طرح مانے کہ ہم سبیں ورثہ وغیرہ
سے ناپاک ہیں۔ تو یہ بات کی معرفت نہ مانے وہ موجد ہے مگر مومن نہیں۔ مومن وہ ہے جو ہم کو اس طرح مانے کہ
مخدوم ہیں۔ تو جتنے والے ہیں۔ اور حضرات انبیاء وحی کے منتجب۔

شامک بڑوں حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ غلام یسوع میں سے دور پہنچوں سے جن کا نام منیل ہو عیسیٰ بن مریم تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلمؐ کو دیکھنا میں عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حبیب مومنی علیہ السلام کے بعد کسی بشر کو نبوت نہ دی۔ وحی پہنچی۔ آپ بھی تو مومنی علیہ السلام کے بعد ہی ہیں تو آپ نبی کیسے ہو گئے۔ ان کے جواب میں یہ آیت برسرِ غار ہوئی۔ (تفسیر غار تفسیر صواعق و عذرا)

پارہ میں تفصیل سے عرض کر چکے ہیں۔ وہاں معاملہ فرماؤ۔ اس میں بحث ہے کہ یعقوب علیہ السلام کے سارے بیٹے ہی ہوئے یا صرف یوسف علیہ السلام یہ تحقیق بھی پہلے پارہ میں کی جا چکی ہے۔ وہیمین وایوب و یونس و ہرون و سلیمان اگرچہ عیسیٰ علیہ السلام جناب یوسف و ہارون وغیرہم انبیاء سے پیچھے ہیں مگر چونکہ بڑی شان والے صاحب کتب صاحب معجزات روح اللہ کلمت اللہ ہیں اسی لئے آپ کا نام شریف ہی بزرگوں سے پہلے لو گیا نیز پہلے ذکر ترتیب و حروری کے نام سے نہیں۔ ہم نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ان تمام انبیاء کرام کے مزارات پر حاضری دی ہے۔ ان بزرگوں کے جادے و کلمات حلائے و غیرہ کی اگر تفصیل دیکھنی ہو تو ہمارا سرنامہ قبلیں کا مطالعہ کرو۔ ان بزرگوں کے اسوں کی تحقیق تاریخی حالات نسب نامے وغیرہ پسے پارہ میں عرض ہو چکے۔ واقعیتاً داؤد زیورہ و داؤد علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے والدہ جد ہیں۔ آپ کی خوش الحانی آپ کا بخیرہ تھی۔ جب آپ زبور شریف کی علامات کرتے تو آپ کے پیچھے علماء الہ کے پیچھے عام لوگ ان کے پیچھے حیات ان کے پیچھے پرندے چڑھتے۔ جانور جمع ہو جاتے۔ پرندے آپ پر سایہ کر لیتے تھے (روح البیان 'خازن' غیب) زبور موزن فصیح۔ معنی اسم معنی ہے۔ جیسے رسوں کو کب اور محبوب۔ زبور معنی کتاب سے بنا ہے۔ یعنی لکھی ہوئی کتاب اس میں ذبیحہ سو سورتیں تھیں جن میں احکام شریعہ مست تموضے تھے۔ حکمت و عطا حمد الہی وغیرہ یاد تھیں۔ ان بزرگوں کے مزاروں کی ترتیب یہ ہے۔ براہیم علیہ السلام پھر حضرت ابراہیم پھر حضرت یعقوب پھر حضرت یوسف پھر شعیب بن نویس پھر یورہ بن عبد اللہ پھر صلح ابن اصف پھر حضرت موسیٰ و ہارون ابن عمران پھر ایوب پھر خضر پھر داؤد ابن الیسا پھر سیمیل ابن داؤد پھر یوس ابن متی پھر الیاس پھر زکریا علیہم السلام۔ (صدای) تفسیر صدی نے فرمایا کہ عرب میں کل پانچ نبی تشریف لائے۔ ہود و صالح 'اسماعیل' شعیب 'محمّد' صلی اللہ علیہ وسلم انھیں شہید عرب سے مرد زمین عرب ہو ورنہ حضرت صلح علیہ السلام کے زمانہ میں عرب آباد ہی نہ ہوا تھا۔ عرب تو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے زمانہ سے آباد ہو۔ واللہ اعلم اور عرب میں حضرت اسماعیل علیہ السلام سے ہمارے حضور تک کوئی نبی نہ تشریف لائے۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم جو یہود آپ کی نبوت پر اس نے اعتراض کرتے ہیں کہ آپ پر قرآن کریم یکدم نہ آیا۔ یا جو کہتے ہیں کہ جب موسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی نبی نہیں آیا بڑے بھولے ہیں۔ ہم نے آپ پر عیسیٰ ہی وحی فرمائی ہے جیسے نون علیہ السلام اور ان کے بعد دسے نبیوں پر وحی فرمائی تھی۔ چنانچہ ہم نے حضرت 'براہیم' اسماعیل 'حق' یعقوب بن کی لولہ عیسیٰ ایوب 'یونس' ہارون 'عیسیٰ' علیہم السلام پر وحی کی تھی۔ کہ ان میں سے اکثر انبیاء کرام کے پاس کتاب تھی ہی سہی نہ یکدم آئی۔ آہستہ۔ داؤد علیہ السلام کو زبور دی۔ مگر آہستہ پھر لوگ ان سب کو نبی کیوں کہتے ہیں۔ مگر نبوت کے لئے کتاب الہی یکدم اترنا ضرور ہے تو ان حضرات کی نبوت کیسے ثابت کریں گے۔ خیال رہے کہ الوہیت 'نبوت' وراثت 'ان سب کا ماننا اسلام میں ضروری ہے مگر ان نبیوں میں نبوت پر زبور نذر ہے۔ اللہ تعالیٰ

نبوت اور شہادت سے صرف درجہ ہے۔ اسی نے نبی پر عظمت ظاہر ہوتے ہیں کہ نبوت سے شہادت کی حمایت کے بغیر کیا جاسکتا ہے۔ مگر نبی نبوت یعنی مصلحت سے ہی کے ساتھ ہی رہتا ہے جو نبوت کی تائید کے لئے حاضر ہوا کہ نبی کے صدور کو نبوت کے صدور سے کاتب میں رکھا گیا۔ اصل دعویٰ "نبوت" ہے مگر بہت کاتب اٹھائے گا کیونکہ دوست کبھی مشتبہ میں ہو سکتی ہے کہ کاتب یا سوا جانا نبی کی دلیل ہے لیکن نبی بڑے نبوت ہیں۔ اگر کوئی دعویٰ نبوت کر کے صدور سے نبوت ثابت کرے تو نبوت مشتبہ ہو جائے گی۔ اس لئے یہاں تا حرق تحقیق فرمایا۔

فائدے میں تبت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں فائدہ بری پر وہی الہی ہونا ضروری ہے کوئی نبی بغیر وحی نہیں ہو سکتا۔ اوصیٰ کے بعد الصبیحین فرمانے سے معلوم ہوا کہ نبی کے لئے کتب اسلمی ہونا ضروری نہیں۔ دیکھو حضرت انبیاء کرام ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں۔ مگر کتابیں کل چار ہیں اور صحیفے ایک سو ہیں۔ دوسرا فائدہ مکررہ انبیاء میں حضرت روح علیہ السلام بڑی شان والے نبی ہیں۔ آپ کے خصوصی فضل بھی تفسیر میں بیان کئے گئے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے اس کے نام سے سلسلہ کو شروع فرمایا تیسرا فائدہ بعض علماء نے یوسف علیہ السلام کے بارے میں بھائیوں کو یہی مانا ہے وہ اس تبت سے دلیل دیتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے سبط کو سلسلہ انبیاء میں ذکر فرمایا ہے اور اس پر وہی فرما ہے کا ذکر کیا اور اسبط یعقوب علیہ السلام کی اولاد کاتب ہے۔ جو مدعو ان کی نبوت کے انکاری ہیں وہ فرماتے ہیں کہ اس صاحبوں کی اولاد میں نبی مگر سے جن اسبط سے مراد ہارہ قبیلے اور ہارہ خاندان ہیں۔ تفسیر صمدی نے فرمایا کہ ترجیح اسے ہے کہ وہ حضرات نبی ہیں مگر صاحب شریعت نبی نہیں واللہ اعلم۔ چوتھا فائدہ اسلام سے اس صاحبوں کو خواب میں تبارک کی مثال میں دیکھا تھا۔ ہارے ہی کے صحابی ہوتے ہیں۔ حضور فرماتے ہیں صحابی کا خواب چوتھا فائدہ یہ ہارہ حضرات انبیاء عظیمہ ہیں جن مگر رب تعالیٰ نے خصوصیت سے ان کا ذکر علیہا فرمایا۔ اگرچہ الصبیحین میں یہ بھی داخل تھے۔ علیحدہ ذکر فرمانا ان کی عظمت شان کی دلیل ہے۔ پانچواں فائدہ حضرت سلیمان علیہ السلام نبی ہیں کہ رب تعالیٰ نے ان میں سلسلہ نبیہ میں میں فرمایا۔ اور اس پر وہی تبارک ہوئی ہوئی اس کی بوس کا نثار کہ وہ کافر ہے چھٹا فائدہ حضرت داؤد علیہ السلام پر زبور شریف نازل ہوا۔ سنی بلکہ "ہنگلی" سے سنی میں کہ اقصیٰ داؤد زبور سے معلوم ہوا کیونکہ یہود کو عطاء زبور سے الزام رہا ہے کہ اگر تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اس لئے انکار کرتے ہو کہ آپ پر قرآن مجید "ہنگلی" سے اترتا ہے تو حضرات زبور علیہ السلام کے متعلق کیا کہو گے۔ اس پر بھی زبور شریف "ہستہ" سنی تھی۔ ساتواں فائدہ علم تاریخ اچھا علم ہے۔ خصوصاً حضرت انبیاء کرام کی تاریخ تو بہت ہی اعلیٰ ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے اس حضرات کے تاریخی حیات سے یہود کو الزام دیا۔

پہلا اعتراض جب لوگ علیہ السلام سے پہلے ہی چند نبی مکرر سے جیسے آدم علیہ السلام، نوح علیہ السلام اور اس علیہ السلام

بہ تعالیٰ - شام علیہ السلام ان کے بعد واپس جیوں کا ہی در کیوں فرمایا یہاں پہلے دئے ہی میں؟ جواب
 ہے کہ حضرات نہ انی، تصور ہستی اللہ علیہ وسلم کی وحی سے بہت مناسبت ہے کہ احکام شرعیہ اور تبلیغ اسلام کی
 باتوں سے پہلے بھی۔ حضرت حج سے شروع ہوئی۔ آپ سے پہلے ذرا الٹی اور عبادت کی ہی وحی تھی میں تشریف کی وہ۔
 سے نصیحتات۔ خدا اور کا ذکر فرمایا جیسا کہ غلط کہا سے ظاہر ہے۔ دوسرا اعتراض ابن مسعود میں حضرت۔ ماری علیہ
 السلام کہیں ہیں۔ آپ بھی تو بڑے صاحب مثال تھے ہیں۔ جواب میں کہ یہ تو آپ کی بات ہے کہ تصور
 دن بات انکار کرتے تھے کہ تاریخیت تو کیم تلی اور قرآن مجید مست مست ہے۔ اگر آپ یہ ہیں تو تاریخیت نہ صرف آپ
 پر فتنہ کیم کیم۔ دوسرے تو لفظ جواب کے موقع پر آپ کا ہر شریف اور آپ کا تذکرہ مناسب نہ تھا۔ تیسرا اعتراض
 حضرت امیاء پر معصوم ہوتے ہیں کہ ان سے گناہ ہو سکتے ہی نہیں۔ پھر یوسف علیہ السلام کے بھائی نبی کیسے ہو سکتے ہیں۔
 میں نے تو اسے اس گناہ کے اپنے والد کو نہ نبی تھے۔ رہا ان کو بھائی خبر دیا کہ بھائی کا گیا۔ اپنے بھائی یوسف علیہ
 السلام سے انتہائی نہیں ہو کہ۔ فروخت کر کے ان کی قسمت کھانا، غمراہ جواب دہاء ان کو نبی مانتے ہیں۔ ان کے
 مرید حضرت امیاء ہوتے ہی عطا کے بعد معصوم ہوتے ہیں۔ ان حضرات سے یہ تہہ عطاء ہوتا ہے پہلے ہوتا ہے۔
 سے یہ ایک نہ وقت معصوم ہوتے ہیں۔ ہوتا ہے پہلے بھی بعد میں بھی وہ ان حضرات کو ہی نہیں مانتے۔ خیال
 رہے۔ ان حضرات کی ہوتے ہیں مسلمان سے۔ باقی یہ حضرات سب کے سرور یک دن او سمجھائی ہی ہیں۔ ان کی معافی ہو چکی
 نیر و صف علیہ السلام سے ان کو تاروں کی شکل میں خراب میں دیکھتے تارے ہادی بھی ہوتے ہیں اور نور بھی لہذا کوئی شخص
 یہ حضرات کو رہائی سے یاد نہ کرے۔ پنی فکر کرو۔ وہ حضرات اللہ کے پرارے ہیں۔ نہ نہیں کہ ہمارا انجام یا ہو گا۔ ان
 حضرات کی ہر میں نبی ہونے میں اسی لئے او خدا کے سلسلہ میں والا سادہ فرما۔ گھر حال ان کا احترام ضروری ہے۔
 حضرت سرور ہوا 77 ہر صلی اللہ تعالیٰ کے لڑائی ٹھکانوں کی وجہ سے ہم سارے کو برا ہیں کہہ سکتے۔ ان بزرگوں کے ٹھکانوں میں
 بہ تعالیٰ کی کھوں ٹھکان ہوتی ہے۔ ہی طرح صحابہ کرام کے اختلاف کی بنا پر ان کی بے لوثی نہیں کر سکتے وہ سب
 دھرم۔ اس سے ہادی سماں ہوتا ہے۔ میں۔ چوتھا اعتراض اس آیت کریمہ میں حضرت۔ صلی علیہ السلام کا ہر
 جانب سے یہ وہ جس حتی کہ حضرت ہارون علیہ السلام سے بھی پہلے کیوں یا گیا۔ آپ نہ ان سب سے پیچھے ہیں ہارون علیہ
 السلام سے تو بہت ہی بعد میں میں جواب اس لئے کہ یہ حضرت یحییٰ کے ہوتے دشمن تھے۔ حتی کہ آپ کے سب
 شریف پہ بھی طعن کرتے تھے۔ ان لئے رب تعالیٰ نے ان کا نام پاک ان بزرگوں سے پہلے یا تاکہ ان یہودی ترویج خوب
 ہر ایک میں پانچواں اعتراض سب ہوا۔ حجاب عیسیٰ و سہیل عیسیٰ السلام کو ہی مانتے ہی نہ تھے تو ان کو ان دونوں
 یہ ان کی سنت سے نام کیسے دیا جا سکتا ہے۔ ان کے نام اسی سلسلہ میں کیوں ارشاد ہوئے۔ جواب حضرت صلی اللہ علیہ
 و آلہ وسلم یہ یہودیوں اور عیسائیوں دونوں سے کیا تھا۔ عیسائی ان دونوں بزرگوں کو نبی مانتے تھے۔ ان دونوں حضرات

کافر میں عیسائیوں کے اظام کے لئے سید ہے یہ۔ اس اعتراض میں پیش قدمی تھی۔ عیسائی اس کی تہہ رہے۔

اسی لئے یہودی طرف اعتراض منسوب کیا جاتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں و امتوں میں اس کی تسلی و تسکینی کا بھی انتظام فرماتا ہے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر یہود کا اعتراض اس وقت کا تھا کہ وہ رسول اللہ کے ساتھ ہر گز عیسائی نہیں رہے۔ یہود کے لئے یہ سب سے بڑا مسئلہ تھا۔ لیکن ان کی خاطر کا نظام وہاں شتر کے ساتھ مرہم بھی ہوتا ہے۔ اللہ کے مقبول و مراد میں اور درجہ سے ان کی تائید ہے۔

شعر :-

ہذا ال کے ہر کوئی پہ ہی رت میں ہو رہا ہے۔ جس کے میں سب تہہ پہنچے ہیں۔

جیسے عام انسانیت میں رب تعالیٰ نے جس جیسے پیکر میں اور جس میں سے ہیں۔ دیکھو تو یہی وہاں احصا کرنا اس وقت کو نہیں ہے۔ مگر فقیر و سادگان کو، ہاتھ دو پاؤں ایک دس ایک ہر عطاء کے مگر شکل و شباہت۔ گتوں میں

فرق ہے۔ وہ جہاں ہے۔ ہر چیز میں جیسے جس کمال سے نفس میں فرق سے ہوا ہوتا ہے۔ وہی 'سب' میں 'پہنچ' ہے۔

نعتیں ہیں۔ مگر وہ سب 'عظم' عظمت و عیہ خاص نعتیں ہیں۔ ہر کسی کسی کو ملتی ہیں۔ ہر کسی محبوب 'روح' روح ہوا ہے۔

ہے جو مری و عطا ہوتی۔ کوئی بھی اس صفات سے حال نہیں۔ مگر سب 'عظیم' عظیم اللہ ہوتا ہے۔ روح اللہ ہوتا ہے۔

نعتیں میں۔ و 'مرد' ایماء میں کسی کسی کو ہیں۔ تو خصوصی نعمت کو ہر نبی میں خلافت کرنا جہالت سے کہ لانا ہی پر تائب ہے۔

مٹی یا 'سب'۔ آئی لہذا ہم انہیں نہیں مانتے۔ 'نبی' جہالت ہے۔ وہ 'عظمت' میں صہمیت پیدا کرنا بھی ضر ہے کہ لا ائی

اصلی نبی ہے اور وہاں بزرگی یا عارضی نبی یہ کفر ہے۔ جس میں سب میں 'سب' میں کوئی فرق نہیں۔ لا بفرق ہیں

احد من رسلہ و رخصت صفات میں، حضرت مختلف ہیں۔ **قلک الرسل فصلنا بعضهم منی بعض**

یوحنا و سید اللہ جس وایت 'یہاں' تقویٰ میں سب یکساں ہیں۔ سب اللہ کے مقبول و ہارے ہیں مگر درجات وایت میں

تکلف کوئی جہاں ہے کوئی جہاں کوئی 'سب' میں مشعل کوئی 'سب' میں کوئی محبوب و 'سب' میں اللہ و سب

دیکھنا چاہیے وہ جہاں ہے۔ حضرت او مارا 'سب' میں حضرت ایماء و ہر صفات ہیں۔ رب کی صفات مختلف تو 'سب' میں

ایماء کے جہاں مختلف ہیں۔ میں سے ہر صفات و ایماء سے جہالت میں فرق ہے۔ یہود و نصرت ایماء میں

ایک رنگ، کچھ چہتے تھے۔ ہی کے محرم رہے تھے۔ 'سب' میں درجہ۔

کتاب کی ان میں سے کسی ۲ عید میں نہ آئے۔ رٹا و رٹا کہ تم میری جہیز پر قدر تو میں مگر تیسرے میں نہ۔
ہر امر کا حکمت سے ہونا ہے۔ عقل و ہب۔ یہاں میں کہتا ہوں کہ عید میں تاب عند وہاں کسی ہستی ہے۔
ان میں کا ان سب سے۔ کو پست رب قتل سے کام نہ آکر۔ یہ سب سنتوں کا۔

شکل نزول۔ یہ بھیجی آیت "اور یہاں یہ" ان میں ہوں تو یہود۔ یہ لے کے اس آیت میں وہ نہیں آتے تو یہود
موسیٰ علیہ السلام کا سر میں۔ ان پر یہ آیت رٹا ہوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مخصوص۔ قرآن میں
ساتھ ہی یہ بھی فرما کہ دست سے میں کا "تپ سے" یا کیا تو کسی آیت میں کسی نے کا رٹا ہونا ان کے قابل نہیں
(تفسیر خازن، تفسیر مکی وغیرہ)

تفسیر و سلا قد قصصہم علیک من قبلہ انہ یؤلفون۔ یہ سلا اس فعل کی وجہ سے مسلوب ہے نہ کرشت
آیت کے اوپر سے معلوم ہوا ہے "اس سلا" اور یہ آیت بھیجی آیت پر معطوف ہے۔ اس صورت میں اسل موصوف
۔ اور قد قصصہم من قبلہ ہم سے مسلوب آیت سے رسول ایسے بھیجے کہ ان کے قصے آپ کو سنا دیئے و سب سے
رسول سے بھیجے کہ ان کے قصے آپ کو نہیں سنا۔ اور یا اور بتا دیئے کہ وہ سب ایک پوشیدہ "قصص" سے مسلوب ہے۔
اس کی تفسیر انکا قصص کر رہا ہے۔ اس صورت میں یہ حمد مستقل ہے۔ کسی پر معطوف نہیں یہاں رسول سے مراد ہی
ہیں۔ ہم نبی رسول اور مرسل کا فرق پاں یاں کہ چکے ہیں۔ قصہ سے مراد ہے ان کے حالات زندگی مع ان کے ناموں کے
ہیں فرماتا ہے حضرت موسیٰ و عیسیٰ و ابراہیم علیہم السلام وغیرہم۔ یا ان کے حالات بیان فرماتا ہے نام لئے جیسے حضرت
شمون حضرت عزیر علیہما السلام خیال رہے کہ بعض انبیاء کرام وہ ہیں جن کے ہم بھی قرآن مجید میں آئے ہو حالات
زندگی بھی جن کے نہ ہم قرآن مجید میں آئے۔ حالات زندگی اور بعض وہ ہیں جن کے صرف ہم قرآن مجید
میں ہیں۔ حالات زندگی کا بالکل کہ نہیں جیسے حضرت یسع علیہ السلام۔ بعض وہ ہیں جن کے حالات قرآن مجید میں مذکور
ہیں۔ نام نہیں جیسے حضرت فرعون و ثمود علیہما السلام۔ یہ نام یہی۔ یہ لے کر نہیں۔ حالات یاں نہ لے کر لے
رہے۔ "من قبلہ" سے مراد ہے اس صورت سے پہلے یا اس سے پہلے (یعنی)

ورسلا لم یقصصہم علیک۔ عبارت پہلے رسول پر معطوف ہے اس کی ترکیب میں وہی دو جمل میں جو
ابھی ہم نے بیان کیے ہم یقصصہم سے مراد قرآن مجید میں قصص و حالات زندگی ہیں نہ کتاب جو اس میں کہ ان کے
نام بھی نہ ہوں۔ قصہ بھی نہ ہو۔ جیسے حضرت زبیل علیہ السلام یا نہ ہو مگر قصہ نہ ہو جیسے حضرت یسع علیہ السلام۔
ہاں رہے کہ اس قصہ میں قرآن میں قصہ بیان فرماتے ہی ہے۔ قصہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طرک کی ہی میں۔ قصہ
ہو تو ہم نہیں۔ کا قصصی طرک کی گید سارے جوں سے قصہ کے پیچھے شب معراج ماز او کی۔ یہ بھی دیاں ہے کہ یہاں

رسلاً مشوراً، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 ہے کہ حال سے درسا حال پوشیدہ ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 ہوا۔ شوق سے اس صبر میں اعطاج میں شادمانی ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 کھل پڑا، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 حوشم کی دنیا اور روبرو کے ساتھ ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 کے معنی میں ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 کی حوشم کی دنیا اور روبرو کے ساتھ ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 کی پائے حد میں ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 کوئی بھی آپ کے بعد میں ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 میوں کے ہوشم کی دنیا اور روبرو کے ساتھ ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 یہ بھی اسی کے قرین الیم میں صبر و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 ہیں پھر بشیر و نذیر، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اس میں سرور و شادمانی کی حالت ہے، اوجینا البہم پوشیدہ نہیں ہے، اس میں
 بشارتیں دیتے اور ڈرتے ہیں۔ گریہ و گم کی کام سے لئے ہوش و دماور میں ہوتے۔ حضرت نبی اکرم اس کے
 کے مبعوث میں امور بھی۔ لہذا عالم ولی نبی سس گویا برنی بشیر و نذیر ہے۔ مگر ہر بشیر و نذیر نبی میں بھی خیال رہا ہے
 کہ شادمانی یہ رہا ہے اور ہمیشہ نذارت بھی ڈرنا کم ہے۔ اور کبھی کبھی اس کے ہوشم میں پسے اور شوخ و مزاحین بعد میں
 اور "بشیر" میں تعصیل سے فرمایا گیا۔ نذریں باب فعل سے عرض کہ اس ترتیب بیانی میں مت غلط ہیں کیونکہ
 بشارت میں رب کی رحمت کی امید داتا ہے اور نذارت میں اس کے عذاب سے ڈرانا چاہئے کہ رب کی رحمت اس کے
 غضب پر غالب ہے۔ اس میں شادمانی پر غالب لفظ یكون الحسن علی اللہ حجة بعد الوصل اس
 عبارت میں انبیاء اکرم کے بھیجے کی حکمت کا ذکر ہے۔ حسن سے مراد تو عامے ہوگ ہیں یا کار پہلے معنی رہا۔ عا ہر میں۔
 علی اللہ میں ہی مقابہ کے لئے نہیں اللہ تعالیٰ سے قابل کون کر سکتا ہے۔ بلکہ - معنی مند ہے۔ جس اللہ تعالیٰ کی ہر گاہ
 یا اس کی مدد میں جسہ سے مراد معذرت و عذر دہائی ہے۔ مٹا کر دیا لفظ مرد نہیں۔ کون ہے۔ اس حکم کو کہیں سے
 مٹا کر دیا اس پر لفظ کر کے۔ بعد الوصل میں اس میں پوشیدہ ہے: تبلیغ بشارت و نذارت پوشیدہ الوصل سے مراد ہے
 کی مراد ہیں۔ جس کا انہی احوال ہو چکا ہے۔ ہر حضرت انبیاء کے کہ اس کے دینا میں چھتے۔ میں اس سے تیسرا سال کے
 حد و گم ہل قیامت میں ہر گاہ اللہ میں یہ نذر کر رہیں کہ کوئی اگر مارے گا۔ نبی تشریف لائے تو اس سے بڑھا ہوتا ہے۔

— 234 —

نے فرمایا۔ تو میرے کھانے کی جگہ ہے۔ اگر تم میرا کام جیسا کہ ہے، لیسے ہی پورا پورا سنو تو تم کچھ نہ رہو۔

روایتِ قسیر اِس کثیرے متعدد اسناد سے ہوا ہے حضرت ابو ذر روایت کی فرماتے ہیں: میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم

جس کی جگہ بھی ملے۔ اور جگہ بھی ملے۔ دشمنی سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے جس کی جگہ میوں جگہ ہے۔ اس سے
 کلام اور قسم کا ہوتا ہے جس کی جگہ ملاقات کی مجلس ہے۔ خواہ سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے جس کی جگہ ملاقات ہے۔
 ہلی پکوں سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے جس کی جگہ ہے۔ صاحب سر اور سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ جس کی جگہ قسم
 و ملاقات ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ جس کی جگہ سر اور سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم
 جس کی جگہ کو طور سے اور حضور سے کلام محبوبہ و رد۔ جس کی جگہ عرض سے دور ہے۔ اس سے کلام اور قسم
 لقب علم ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔
 تصور ہوا۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔
 لوحی فرما دیا۔

لَٰكِن اِنَّكَ يَشْهَدُ بِمَا نَزَلَ اِلَيْكَ تَزَلُّ بِعَيْنِهِ وَ لَمْ يَكُنْ يَشْهَدُ

اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔

وَكَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ

اور کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔

قَدْ ضَلُّوْا ضَلًّا بَعِيْدًا اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُوْا لَمْ يَكُنْ

اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔

يَغْفِرْ لَهُمْ وَاِلَّا يَجِدِيْهِمْ صَرِيْقًا اِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَبِيْرًا

اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔

فِيْهَا بَنَّا وُكِّنَ ذٰلِكَ عَلٰی اَنْتَ بَسِيْرًا

اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔ اس سے کلام اور قسم کا ہوتا ہے۔

قرآن میں آپ کی نبوت کا اعلان فرماتا بھی رب کی گواہی ہے۔ سب سے پہلی گواہی یہ ہے جو مشہورہ پر درج ہوئی، رہائش سے مراد دو قراتیں یعنی سات میں دو قرات اور اعلیٰ سے مراد چار قرات یعنی دو سرے یعنی زیادہ قراتیں۔ اصول علیحدگی و اصول الیحدگی کے ساریت نہیں فرق ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ”علیک“ قرآن میں بتایا جاتا ہے کہ اموال کا تقسوم آپ ہیں اور الیک میں فرمایا جاتا ہے قرآن وغیرہ نامہ میں درستی اسے محبوب قرار دینا وغیرہ بیان رہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ شہد ہیں گواہی ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مشہورہ ہیں جن سے حق میں گواہی دی جا رہی ہے۔ قرآن کریم، عید، مشہورہ حسن کی گواہی ہے اور کفار مشہورہ یعنی اللہ تعالیٰ آپ کے موافق قرآن کریم کی حقانیت کی گواہی دیتا ہے۔ کفار کے مقابلہ میں معظوم ہوا کہ رب تعالیٰ کی بات و وصایت کے گواہ محمد رسول اللہ ہیں اور حضور کی بات و وصایت گواہ محمد رسول اللہ ہیں۔ لہذا انہی توحید سنت رسول اللہ سے اور گواہی رسالت صلت الہیہ۔ انزلہ بعلمہ یہ جملہ پستے جملہ شہدائے حق کی تفسیر سے و صمیمہ خارج مع اصول ظاہر ہے بعلمہ میں سب دشمنوں سے مصالحت کی یہ صلی۔ لہذا اس مسئلہ سے جس معنی جو سب سے پہلے ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اپنے علوم غیبیہ اس قرآن میں ودیعت رکھ کر کے آپ پر انوار۔ اور سب سے پہلے قرآن و سب حال انوار۔ قرآن یعنی کتاب کے نکتہ پیا۔ کتاب ہے مثال ہے تو اسے محبوب تم بھی ہے مثال ہے۔ اس قرآن کے، حق سے۔ تیسرے یہ۔ قرآن میں وہ ”ایمان“ اور ”جو اپنے بندوں کے“ حق و مناسب تھے یعنی اپنے علم سے موافق اسے اتارا (تفسیر خازن) پسند دو مستی ساریت نہیں و مدید ہیں۔ تیسرے معنی تو ہر اسمی کتاب میں پائے جاتے ہیں۔ سب تعالیٰ نے ہر زمانہ میں اس وقت کے ناواقف احکامات اور حیل رہے کہ جانوروں کو رہی ملی حفظ نہ سنے۔ میں تو رہی کلام نہ مد۔ مگر انہیں کو رہاں بھی ملی کلام بھی مد۔ تو ذلی النماظ بھی ملے۔ پھر جملہ الفاظ کفر کے ہوئے اس سے نکلتے ہیں بعض ایمان سنے جو سب بعض محبت صرے ہوتے ہیں بعض عدوت صرے۔ بعض علم سے بھرپور۔ کان ہاں نہیں آپ تو کلام سے بھی کلام کرتا ہے ہاں بچوں سے بھی ”ور کلم“ کے طلباء سے بھی۔ مگر طلباء ایک سال میں ایمان پاس کر دیتے ہیں۔ پر نسیل کے سچے ور اس کے نور عمر صرے نسیل کا کلام سنتے ہیں کچھ نہیں بنتے۔ یہ مثال ہے توحید و انجیل بھی رب کا کلام ہی ہے اور قرآن بھی رب کا کلام ہی ہے۔ توحید و انجیل کے کلام میں احکام تھے۔ قرآن کلام الہی ہے۔ کلام بھی ہے۔ عرفان بھی محبت و مہم بھی ہے۔ رب تعالیٰ کا حضور صلی علم بھی ہے اس لئے ارشاد ہوا ”انزلہ بعلمہ رب“ قرآن دار اپنے علم سے ساتھ ہوا مہم سنے ہوئے۔ اس قرآن نے حضور کو ”ما حکان وما یمکون“ علم تبارک و العلیٰ کے شہدوں یہ جملہ شہدائے حق پر معظوم ہے۔ لہذا سب سے مراد سارے فرشتے ہیں مقرر ہیں ہوں و مہر ت امرت میری بھی شہدوں دو اور اتارا کے سے ہے۔ ”و فرشتوں کی گواہی سے مردان کا یہ کلمہ پڑھنا ہے اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد عبده و رسولہ“ شہدوں نام معصوم و ان ما امر اللہ ہے اور ہو سکا ہے کہ اس کا معصوم نہ اللہ کی گواہی ہو۔ بھی میری گواہی پہ فرشتے گواہ ہیں سب محبوب تمہارا گواہ میں ہوں۔ اور میری گواہی کے گواہ سارے

رہے۔ انہیں ان کے جگہ جسم اصل میں چاہم تھا معنی گراؤں۔ چونکہ دونوں ست گز اب اس کے سے جسم
جاتا ہے۔ حال میں قبھا ایسا یہ اس کے انجم غار سے حدود کے معنی میں برادرت تک رہتا۔ اگر اس سے حد اللہ بھی
جاوے۔ تو معنی ایسی ہی ہے۔ اگر مرے ہو تو، معنی بہت عرصہ تک رہتا۔ یعنی یہ وقت دلائل میں اللہ ہمیشہ تک
رہیں گے۔ نہ وہاں مرے۔ وہاں سے نکلیں **وكان ذلك على الله يسيرا** دلکھ اس کے اشاروں۔ وہاں ہر دوں
کی طرف شام سے نہ دشا اور دوش کی را کہ شام میں اللہ تعالیٰ کے سے سخت سے سخت سراں اور یہ۔ سے دار ہم کرنا
سہیت ہی آسان ہے۔ اسے اپنی روک میں سکا اور چاہے۔

فہمہ تفسیر ان آیات میں تین باتیں دہن شکیں رہی تھیں۔

۱۔ تصور صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام سال سے مستغنی ہونا اور یہ یا ہوئے۔ یہ ۲۔ تمام سال کا تصور کے سے یہ اسد
ہو یاں ہر ۳۔ تصور کی قربانہ اری سے سرکاری رہنے والے کا یہ وہاں میں پاکیزہ نامزد ہو اور سخت سراں نہ چنانچہ ارشاد
ہے کہ **صلى الله عليه وسلم** یہ ہو و غار آپ کی نبوت کا کار کرنے کے سے بہت طرح کے میں ہونے ثابت
ہیں۔ **صلى الله تعالى** ہر طرح کی بیشہ کوئی تاکے کہ اس سے آپ پر ہواں فرما قرآن وحدیث آپ کی معات والی
حمید و سب اپنے علم سے تار فرما (اس سے میں خطاب بھی تفسیر میں عرض کے گئے اور آپ یہ اللہ تعالیٰ کی کوئی پر
سارے فرشتے مقرب ہیں یا درات مرگوتی دیتے ہیں کہ میں فاطمہ ہے۔ یہ پڑھتے رہنا **شهد ان لا اله الا هو**

واشهد ان محمدا عبده ورسوله

خیال رہے کہ فرشتوں کی یہ کلمہ غوثی ایسا لانے کے سے نہیں رہا تو یہ انی موسم میں بلکہ تصور کا احترام ظاہر
کرنے اور برکت حاصل کرنے کا قرب الہی پہنچانے کے لئے ہے۔ جیسے ہم لوگ موسم ہو کر کلمہ طیبہ کا وظیفہ پڑھتے
ہیں۔ کلمہ پڑھ کر سوتے ہیں کلمہ پڑھ کر مرتے ہیں۔ کیوں برکت کے سے اتنے غوثی کی کوئی کللی گواہی ہے۔ اس گواہی کے
ہوتے ہوئے آپ کو کسی کی گواہی کی ضرورت نہیں۔ یاد رکھو کہ میں وہاں میں خود اللہ تعالیٰ بھی کرتا ہے۔ نشت بھی سال
بھی بلکہ اور مخلوق بھی۔ حضور پرورد شریف۔ حضور کی نبوت کی گواہی اور حضور کی حمد و ثناء سے تصور کا نام محمد ہے
صلی اللہ علیہ وسلم سب آپ کی عظمت و عزت کا یہ حل ہے تا کہ یہ ملحق ہر آثار آپ کو میں مانتا تھا۔ انہیں اس سے
آپ ناقصان میں انہیں کا نقصان ہے۔ آپ نہیں بلکہ مست سے نقصان ہیں۔ چنانچہ جس لوگوں کا یہ حل ہو کہ خود بھی
کافر ہیں۔ دوسروں کو بھی اسلام سے روکیں یہ کہہ کر یہ دوسروں میں جس کی بشارت تو ریت میں ہے۔ علم 'دوپہ'
قوت 'میں عرصہ کہ کسی طرے روکیں دایمی گرفت میں گرا رہے۔ جو ہر بہت سے بہت اور ہے۔ جہاں سے بہت
کی طرف تباہت مشکل یا ناممکن ہے۔ یقین دہا کہ جو کافر بھی رہے اور خام بھی کہ آپ نفس پر ہو گویا کفر و کفر کے یہ
کفر و گناہ کر کر قلم کریں اللہ تعالیٰ اس کے منہ بھی معاف نہیں کرے گا۔ پھر نہیں دنیا و آخرت میں سوا دوش کی را کے

مصرحاً :- خدا اسے خدائی میں تجھ سے پیدا۔

☆ ہونے والا رہا انجیل کوئی قدرت کتاب کسی کوئی ☆

☆ پر تیرے ہا میرے پر سے نبی قرآن کا رہا یہا ہے ☆

مسائل فائدہ حضور کی امت تمام امتوں سے زیادہ افضل ہے۔ رب تعالیٰ نے علی احکام اسی مت و بخشے۔ علی دین اسی امت کو یہ۔ یہ فائدہ اولیٰ بعلمہ کی تیسری قمیر سے حاصل ہو۔ کٹھواں فائدہ فرشتے بھی ہمارے حضور کا کلمہ پڑھتے ہیں بندہ قیمت میں سارے ہی ہمارے نبی کا کلمہ پڑھیں گے۔ معراج میں سارے رسول ہمارے رسول کے پیچھے ہمارے رسول کی عمر پڑھ گئے یہ فائدہ والملكۃ بشہدوں کی پہلی قمیر سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ تہہ فرشتوں سے حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا۔ ہمارے حضور پر درود بھی پڑھتے ہیں اور ہمارے حضور کا کلمہ بھی پڑھتے ہیں۔ مگر اس حد سے یہ کلمہ درود مست بھی کرے کہ وہ سجدہ ایک دفعہ ہو مگر درود کلمہ نیک پڑھا جا رہا ہے۔ اسی لئے مسجد الملكۃ میں ماضی فرمایا گیا۔ اور یصلون علی السبی اور بشہدوں مضامین استمراری ارشاد ہو کہ دونوں جگہ مصرع ایک مبتد کی خبریں کر گیا جیسا کہ علم خود بدعت جائے والوں پر پرشیدہ نسکس یغروب زید اور زید یغروب میں فرق ہے۔ دسواں فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی ذات و صفات کے مقررین۔ خدا تعالیٰ کی ایک صفت غنا بھی ہے۔ یعنی مخلوق سے بے یارزی۔ اللہ نے اپنے حبیب کو بھی مخلوق سے بے نیاز بنایا ہے۔ صرف اپنا یار مندر رکھا۔ حضور کا دین حضور کا قرآن حضور کی عرت و عظمت کا رب تعالیٰ حلقہ و ناصر ہے۔ یہ فائدہ کئی ہند سے حاصل ہوا۔ گیارہواں فائدہ کافر سے کافر گر زیادہ رہے اس کا عذاب بھی زیادہ جیسا کہ وعدوا عن سبیل اللہ سے معلوم ہوا۔ اسی طرح موس سے موس گر زیادہ افضل ہے۔ اس سے عداوہ اور عداوہ دین کا حل معلوم ہوا۔ بارہواں فائدہ جس کا خاتمہ ایمان پر ہو جائے ثناء اللہ اس کی معفرت ضروری ہو گی۔ مگرچہ کتنا ہی گنہگار ہو۔ جو کہ کچھ سزا پا کر دے ایسی ہی معفرت نہ ہو تا کفار کے لئے ہے جیسا کہ لم یکن اللہ سے معلوم ہو۔ تیرہواں فائدہ موس کے لئے ددخ میں بدعتی سے صرف بخار کے لئے ہے جیسا کہ خطبہ میں فیہا سے معلوم ہوا۔

پہلے اعتراض کو ہی کے سے ضروری ہے کہ گواہ دیکھنے میں آئے اس کی مت سننے میں آئے حاکم کی پکھری ہو۔ ال چیزوں کے بغیر گواہی ممکن نہیں تو اللہ بشہد فرمائیے درست ہوا۔ جواب گواہی میں طرح کی ہوتی ہے مقدمہ منکسہ کے سے۔ ہل لینے کا ظہار کرنے کے لئے۔ سونے کے لئے۔ گوہ کا موجود محسوس ہونا۔ پہلی قسم کی گواہی میں ضروری ہے۔ دوسری قسم کی گواہیوں میں یہ بات ضروری نہیں۔ ہم کہتے ہیں اشہد ان لا الہ الا اللہ یہ گواہی میں کے ظہار کے لئے ہے۔ اور رب تعالیٰ کی یہ گواہی منونے کے لئے جیت یونورشی کا سرٹیکٹ قابلیت کی گواہی ہے۔ حکام کے بازوؤں پر تہہ وغیرہ حکومت کی طرف سے عہدے کی گواہی ہے۔ یہ گواہیاں منوانے کے لئے ہیں۔ دوسرا اعتراض

پسند استغرائی اگر منصور علی اللہ خید و مہم ہادی خدائی کے ہی ہیں تو یہاں صرف انسانوں سے حساب یہاں سے اور

يَهْدِي الْكِتَابَ لَا تَغْنَوُا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا عَلَى نَفْسِكُمْ ذَٰلِكُمْ يَذُوقُوا

یہ کتاب گواہی دیتی ہے کہ تم اپنے دین میں گمراہی نہ کرو اور نہ آپس میں قتل کرو۔ یہ سزاؤں کا ذائقہ ہے۔

يَا أَيُّهَا الْمَسِيحُ بَنِي مَرْيَمَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ

اے مسیح بن مریم! یاد کرو اللہ کی نعمتیں تم پر جو اس وقت کہ تم اپنے رب سے کہیں کہ تم کو اس دنیا میں بھیج دے۔

مَرْيَمَ وَبَرَّهَ مِنْهَا وَفِيهِ بِأَنْدَرُوسِيَّةٍ وَلَا تَقْتُلُوا نَفْسَكُمْ

مریم اور اس سے جو اس سے پیدا ہوئی۔ اور اس میں کہ تم اپنے آپس میں قتل نہ کرو۔

ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَ الَّذِي يَمْلِكُ

یہ تم کے لیے بہتر ہے۔ کیونکہ اللہ واحد ہے۔ اس کی تعریف کی جائے۔

الْبَرِّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنِّي بِأَنْدَرُوسِيَّةٍ

میں نے جو اللہ کے رسول کے ساتھ رہا۔ میں نے اس سے سیکھا ہے۔

تعلق اس آیت کے ساتھ کہ اس میں تعلق ہے۔ یہاں تعلق نہیں ہوتا۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔

اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔

اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔

اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔

اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔

اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔ اس میں تعلق نہیں ہے۔

تفسیر یا ہن الکتاب میں بھی تائید امت اہل کتاب سے خطاب ہے۔ کسی وقت میں ۱۔ کہ حکہ ۱۰۔ میں اہل کو
پکارنا غفلت سے بیدار رہنے کے لئے ہے کہ یہود و نصاریٰ دونوں اگر عیسیٰ علیہ السلام کے حالات سے غافل نہ ہوتے تو
یہودی انہیں کابیاں دیتے اور عیسائی انہیں خد کا بیٹا نہ کہتے اس غفلت سے جگانے کے لئے یہ سے خطاب فرمایا گیا۔
اگرچہ یہود و نصاریٰ پہلے کافر ہیں مگر چونکہ انہیں نبیوں کی طرف نسبت ہے اگرچہ صوفی ہی مسمیٰ اس سے انہیں کافر کہہ کر
نہ پکارا۔ اہل کتاب کہہ کر پکارا۔ جب ان میں سے کسی طرف نسبت سے نام و نام نہ گئے تو جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
سے سچی نسبت ہو جائے اس کو یہی رنگ لگیں گے۔ حجت ہی کی بہت صورتیں ہیں۔ ساتھ بیٹھے کی نسبت رہنے کی
نسبت اولاد یا بیوی ہونے کی نسبت اور امتی ہونے کی نسبت۔ ان تمام نسبتوں میں امتی ہونے کی نسبت بہت معتبر ہے۔ وہ
ہی قوی ہے۔ یہ نسبت نہ رہنے کا اعلان چاہتی ہے نہ جملہ کا اعلان۔ یہ نسبت گویا عیسا ہے جو انسان کی علیحدت دیتی ہے۔ اگر یہ
نسبت عیسائیوں کے متعلق ہے تو کتاب سے مراد انہیں شریف ہے اور اہل کتاب سے مراد عیسائی ہیں اور اگر یہ آیت یہود و
نصاریٰ دونوں کے متعلق ہو تو کتاب سے مراد تواریت و انجیل دونوں ہیں اور اہل کتاب سے مراد یہود و نصاریٰ دونوں قومیں
ہیں عیسا کہ ہم رسول میں ابھی عرض کر چکے ہیں۔ یہاں رہے کہ اہل کتاب کے معنی ہیں کتاب والے۔ اس کے دو مطلب
ہو سکتے ہیں کتاب کے ماننے والے اور کتاب سے علم والے۔ پہلی صورت میں سارے کتابیوں سے خطاب ہے۔ عالم ہوں یا
عالم اور دوسری صورت میں اہل کے پوپ پادریوں سے خطاب ہے جملہ اس کلمہ کی چار تفسیریں ہیں۔ لا تغفلوا فی
دینکم لا تغفلوا کا مادہ ہے غفل یا غلو ہے جس کے معنی ہیں حد سے بہت جانا یا حد سے بڑھ جانا۔ چیز منگی ہونے کو غلا کہا
جاتا ہے کسی کو قدر و منزلت میں حد چھوڑنے کو غلو کہا جاتا ہے۔ ہادی کے جوش مارنے کو غلیان کہا جاتا ہے۔ رب فرماتا
ہے۔ یغلی فی البطون کغلی الحمیم میں اگر مدھے غلی عیسائیوں سے ہے تو لا تغفلو کے معنی ہیں حد سے
آگے نہ بڑھو اور اگر عیسائی یہودی دونوں سے ہیں تو لا تغفلو کے معنی ہیں حد سے نہ بڑھو۔ اس صورت میں فرط و تقریب
دونوں کو شامل ہو گا۔ دیں کے معنی سورہ فاتحہ کی تفسیر میں عرض کئے گئے ہیں اتنا سمجھ لو کہ دین سے مراد عقائد ہیں۔ نیک
اعمال کو دین نہیں کہا جاتا بلکہ برائی کام کا جانا ہے بد عمل کو بے دین یا بد دین نہیں کہتے۔ دین حکم میں دین کی نسبت اہل کی
طرف اختیار کرنے کی ہے۔ یعنی اپنے اختیار کئے ہوئے دین میں حد سے نہ بڑھو۔ عیسائیوں یہودیوں میں عملی غلو بھی تھا۔
عقائد کا غلو بھی تھا۔ ترک دنیا، حلال چیزوں کو اپنے پر حرام کر لینا۔ دنیا کے تمام نکل ادا سے پرہیز کرنا۔ اس کا عملی غلو ہے

مہدی کی تہذیب ہے نہ کہ تعصب یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے روح نہ۔ اللہ کا کلمہ ہے جسے قس کریم فرمایا ہے
 وسخرکم ما فی السموت وما فی الارض جمیعاً منہ ان تبت میں بھی کن تہذیب سے ہے نہ کہ تعصب
 تمہارا عالم کی طرف سے ہے رب میں سے نہیں۔ فامضوا باللہ ورسلہ یہ بلاہ کی مبارک بات پر مقرر ہے۔ جس
 چونکہ اللہ وہ ہے جو ہم نے بیان فرمایا۔ اللہ سے جیسا کہ اسے یوں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے تمام رسولوں کو صحیح طور پر مانو۔
 جس بات کا ہم ایمان ہے۔ خیال رہے کہ تمام نبیوں پر ایمان ایمان ہے۔ اور حضور پر تعصبی ایمان ہم پر نہ اور ہی کی
 اطاعت لازم نہیں کہ اس کے دین منسوخ ہو چکے۔ حضور کی اطاعت لازم ہے۔ کہ ہم حضور کے سنی ہیں اور حضور کا دین
 منسوخ نہیں نیز اور نبیوں کے حکم صرف اس جہل میں رہے۔ ہمارے حضور کا کلمہ یہاں قبر میں۔ حشر میں بلکہ حشر میں
 بھی ہے امت کی ہر چیز پر حضور کا کلمہ لکھا ہوا ہے۔ یہ فرق ہے حضور پر ایمان لانے میں اور دوسرے نبیوں پر ایمان لانے
 میں۔ مگر یہاں سب رسول پر ہے۔ جناب مسیح کو صرف بشر ماننا ہی نہ ماننا ان کو خدا کا ماننا ایمان نہیں صریحی کفر
 ہے۔ جناب کو عبد اللہ اور رسول اللہ مانو۔ اسی طرح انبیاء کریم کا انکار کر کے خدا تعالیٰ کو ماننا ایمان نہیں۔ ایمان یہ ہے
 کہ رب تعالیٰ کو نبی کی معرفت مانو اس لئے فرمایا اموا باللہ ورسلہ ولا تقولوا ثلثۃ یہ حملہ گویا اموا باللہ کی شرح
 ہے اس میں خطاب یوں سے نہیں صرف جیسا نبیوں سے اور جیسا نبیوں کے بھی اس فرقے سے جو عیسیٰ علیہ السلام کو دوسرا
 خدا اور جناب مریم کو تبرہ خدا مانتے ہیں۔ ثلث خبر ہے پوشیدہ بتدالہ کی یعنی یہ نہ کہو کہ معبود تین ہیں انہوں نے عیسیٰ
 لکھ یہ حملہ پچھلے مسوں کا تہذیب ہے۔ پہلے حکم دیا گیا ایمان کا۔ اب حکم دیا گیا تثلیث کے عقیدہ سے باز آجانے کا۔ یا یوں
 کہو کہ ہر قوم کو مسلمان بناتے وقت اس کے پرانے دین سے اس دین کے عقائد سے توبہ کر لے جاتی ہے۔ چونکہ عیسائی
 تثلیث کے قائل تھے اس لئے مراد اس سے توبہ کا حکم دیا گیا۔ انتھوا کا متعلق اور خیر اکامل فعل پوشیدہ ہے یعنی
 انتھوا من التثلیث واقصدوا غیو الحکم تثلیث سے باز آ جاؤ اور اپنی بھلائی چاہو۔ یا یکن غیو الحکم
 تثلیث سے باز آ جاؤ تمہارے لئے بہتر ہو گا انما اللہ واحد یہ حملہ پچھلے حکم کی علت ہے یعنی تمہارا تثلیث کے
 عقیدے سے توبہ کر لینا بہتر ہو گا۔ کیونکہ واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی سچا معبود ہے۔ جیسے ہر کثرت کی انتہا وحدت پر ہے کہ
 درخت میں پتے شاخیں بہت مگر جڑ ایک انسان کے اعضاء بہت مگر دل واحد ہے۔ ریل میں ڈبے بہت مگر جن ایک۔
 ملک میں رہا بہت مگر بادشاہ ایک۔ انسان پر نازے بہت مگر سورج ایک۔ یوں ہی مخلوق بہت مگر خالق ایک۔ جب ایک
 شخص کے دو والدین دو والدہ نہیں ہو سکتے تو ایک مخلوق کے دو خالق یہ ہو سکتے ہیں سبحانہ ان یحکون لہ ولد یہ حملہ
 رب تعالیٰ کی وحدانیت کا بیان ہے۔ یعنی وہ ایسا واحد ہے کہ اودار سے پاک کیونکہ وہ لودار، مگر نوع، انص نوع سے پاک
 ہے کہ اس میں تعدد ہے۔ یہ بھی وحدانیت کے خلاف ہے۔ تو اس کے لودار کیسی نیر لودار لقاہ اسل کے لئے ضروری ہوتی
 ہے اور عام نسل اسے عامیے جسے فنا ہو۔ غیر قابل ذات کی نسل کیسی۔ دیکھو چاند سورج جو صرف قیامت تک جلتی ہیں ان کی

اولاد میں تو سب کی اولاد کیسی جہاں ہے کہ وہ میٹھی دودھ پیتے رہیں۔ یہ بیٹے کہات بیٹی بوسہ شریں تو آنتوں
تاروں کو رب تعالیٰ کی بیٹیاں دیتے تھے۔ عید کی جیسی علیہ السلام کو یہ عربیہ السلام و حد اٹھنا کسے تھے۔ اس ایک ملک
میں تینوں کی تہذیب ہوئی کہ ماہی السموت و ماہی الارض۔ یہ بچے مسند کی طرف سے۔ اس کی تہذیب وادب
ہے۔ یعنی اللہ تمام چیزوں کا خالق و مالک ہے۔ اللہ و اولاد سے پاک ہے۔ یہ کلمہ کبھی شخص اپنی بیوی بچوں کا مالک نہیں
ہو کہ نبوت و رحمت کبھی ملکیت کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی۔ اگر حضرت عیسیٰ خدا کے بیٹے اور جناب مریم اس کی بیوی
ہو تیں تو اللہ تعالیٰ رب تعالیٰ اس کے مالک و رب و پادریوں کے لئے مسند بناتے۔ حالانکہ وہ وہ نہیں تھیں کی مخلوق
ہیں۔ عہد بھی ہر نہیں ہوتا و کھنڈی مالک و کھنڈی۔ تمام شے کی دلیل ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمام مخلوق کی
کار سازی خود فرما ہے۔ وہ قلوب مطلق ہے کہ وہ اولاد سے پاک ہے۔ وہ چوہہ ایلا اپنے سارے نام نہیں کر سکا اس
سے وہ بیٹوں اور بیٹوں کی مدد کا محتاج ہوتا ہے۔ وہ بھی ہے پھر اسے بیٹے کی کیا ضرورت ہے۔ دیکھ لی تعبیر یاد رہے یہ بھی
ہے۔

خلاصہ تفسیر تفسیر میں عرض کیا جا چکا کہ اس آیت لفظ میں جناب یا نو ہوا و نصاریٰ دووں سے ہے یا صرف نصاریٰ
سے۔ دوسرا قتل زیادہ قوی ہے۔ اسی کا یہ خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ اسے کتاب یعنی انجیل کے ماسے والو یا انجیل کا علم
رکھنے والو۔ اپنے دین میں حد سے نہ بڑھو کہ جناب عیسیٰ علیہ السلام کو عہدیت سے بڑھا کر انیس الہ یا الہ کا جبر (میتا) یا اللہ کا
محول میں لو اور اپنے پادریوں کو حلال و حرام کہہ کی بخشش کا مالک بن و اور حلال چیزوں کو حرام و حرام کو حلال مان
لو۔ ہمیشہ اللہ تعالیٰ پر ہی یو اپنی طرف سے انجیل میں زیادتی کر کے اسے کلام الہی نہ بناؤ اور اس کے نئے باطل صفات
ثابت نہ کرو۔ یہ ہی حق ہے کہ حضرت مسیح بنی عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام اللہ کے بندے اس کے رسول ہیں اور اللہ کا کلمہ
ہیں کہ حضرت جبریل نے کلمہ کسی کہہ کر جناب مریم کے گریبان (میتا) پر ام کیا۔ وہ حاملہ ہو گئیں۔ اس کا حمل خود کے
نطفہ سے نہ ہوا۔ کلمہ کسی سے ہوا۔ اور آپ اللہ کی طرف سے آئے ہوئے روح یا رحمت یا میرا آیت ہیں۔ اللہ تم لوگ
اللہ تعالیٰ اور اس کے سارے جہوں پر صبح بخیر سے وہ نہ کہو نہ سمجھو کہ اللہ تم میں ہاں 'میتا' روح القدس۔ عیسیٰ اللہ
تعالیٰ جناب عیسیٰ 'مریم' اس تثلیث کے عقیدے سے باز اپنا بھلا چاہو۔ نہیں کرو کہ اللہ تعالیٰ اپنی دل 'صفت'
شائوں میں ہر طرح ایلا ہے۔ وہ اس سے پاک ہے۔ کہ کوئی اس کی اولاد ہو۔ جو ہر طرح واحد ہو اس کے لئے اولاد ناممکن
ہے۔ نیز تمام آسمانوں اور زمین کی چیزوں کا مالک ہے۔ اگر اس کا میتا بی بیوی ہوتی تو وہ اس کا مالک نہ ہوتا۔ اس کی ملکیت
باقص ہوتی۔ نیز اللہ تعالیٰ سارے عالم کی کارساری کے لئے کل ہے۔ اسے عالم چلانے کے لئے کسی بیٹے پوتے یا شریک
ساجھی کی ضرورت نہیں جب وہ مالک بھی ہے۔ خالق بھی ہے۔ وہ بے نیاز بھی پھر اس کے لئے نوازا جتنا کیسی بہشت ہے۔
خیال رہے کہ بعض انسان کسی کے احکام ڈر سے ماستے ہیں۔ بعض مانج سے بور بعض دل مل سے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے

کسی دوسرے۔ مدد بھرا کر کرنا میں کی طرف دعوت کی جس کے لئے اس کا دوا نہیں، انا مل رہا ہوں
 میں نے تیری قسم کی تبلیغ ہے کہ ہر مل پیش فرما کے بعد فرمایا صواباً و عدلاً اس کی یہ تین صورتیں عقل
 کے سے ہیں۔ کہ جن میں ان تینوں طریقوں سے ذاتی سے مگر طبیعت اور عقل کا ہے اور عقل و محنت سے ملتا ہے۔ ہم
 اپنی انہی ہی باتوں میں رہتے ہوئے عقل سے نہیں ادا کیا، اسے نہیں بلکہ دل سے ملاتے ہیں۔ عقل سے ملنا مکمل ہے وہ
 سے ملنا قوی۔

فائدہ کے اس نسبت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں کہ وہ عام تبلیغ کے ساتھ بعض خاص لوگوں کو، و خصوصاً تبلیغ
 بھی کرنا مستاحیہ ہے۔ جب کہ ان خاص کے ایمان قبول کر لینے سے دوسرے بہت لوگوں کے ایمان لانے کی امید ہو
 دیکھو اللہ تعالیٰ نے یہاں لکھ کر کتب کو خاص طور پر دعوت ایمان کی کہ اس کے سامنے دے کر عرب میں بہت سے نئے مسلمان
 اس لوگوں کے ایمان اور بعد بن جاتا۔ اہل کتاب سے وہ بھی، یہی ہم نے عرب میں کر دیئے وہ صرف ائمہ غیر فرس کو فرض
 سمجھ کر بنا اور حد دل چاہوں کہ حرام سمجھ لیا نہیں دیوں کو خداوند کی طرح میں یہ بتاؤں بیروں کو حرام، حلال ٹانگ سمجھ لیا
 وہیں میں ملو ہے۔ اور عیسائیوں کا اس طریقہ سے اہل ملوہ و حرام مسلمانوں کو میرے پکڑنی چاہیے جو عیب و عدل چیزوں کو
 حرام جانے کو تقویٰ و ترک دنیا کو دین سمجھ لینے ہیں۔ حرام سے بچے کا نام تقویٰ ہے نہ کہ حد سے بچنے کا نام۔ بعض لوگ
 گوشت میں کھاتے۔ اور بھنگ چرس پیتے ہیں پھر پنے کو پہنچا ہوا دلی سمجھتے ہیں۔ یہ ہے غلو۔ بعض لوگ اپنے بیروں
 سو بیروں کو حرام و حلال ٹانگ جانتے ہیں کہ جو ان کے سو بیروں سے تمام کہہ دیا تو اس کی حرمت کی کوئی دلیل نہ ہو مگر
 اسے حرام ہی کے جائیں گے۔ یہ ہے غلو۔ اسی بنا ہی میں آج کل کے ہلی و دیوبندی ست جہاں ہیں۔ حضور کو نور کہا
 شرک سمجھتے ہیں۔ اپنے مولوی رشید احمد صاحب کو نور مجسم کہتے ہیں (تذکرۃ الرشید) بزرگوں کے عرس کو حرام و شرک
 کہتے ہیں۔ اپنے مولویوں بیروں کی یادگاریں اور ان کے سامنے ہیں۔ جو کفریات ان کے بزرگوں سے زبان و قلم سے نکل گئے
 ان پر ایمان رکھتے ہیں۔ یہ ہے غلو فی الدین۔ یہ ہے اتعبدوا احبواہم و رعبواہم لعلہم من دون اللہ۔ اس کی
 تحصیل کے لئے رات و جنت بجاوے رات و جنت ملائے۔ تیسرا فائدہ عینی علیہ السلام بغیر والد پیدا ہوئے صبا کہ ابن مریم
 فرمانے سے معلوم ہوا جو ان کے لئے باپ، نے وہ اس عینی بہت سی آیات فاسک ہے۔ جناب عینی علیہ السلام نے فرمایا
 تھا۔ وبرا بوالدہ رب نے مجھے اپنی ماں کا خدمت کرنے والا بنا دیا اگر آپ کا والد ہو تا تو بوالدی فرماتے۔ موجودہ زمانہ کے
 بعض غیر مقلد پہلی اس کے منکر ہو گئے اور حضرت عینی علیہ السلام کے لئے باپ کے قائل ہو گئے۔ دیکھوں کی کتاب
 میں وہ مہم فی سلاطین عینی میں مریم مہم مولوی حیات اللہ گجراتی مہم مقصد۔ چوتھا فائدہ عینی علیہ السلام میں کسی کا عطفہ
 شامل نہیں۔ نہ باپ کا۔ میں کا جیسا کہ غمت اور روح منہ فرمانے سے معلوم ہوا۔ آپ میں مریم اس لئے فرماتے ہیں کہ
 حضرت مریم کی جنس سے ہیں۔ نور آپ کے شکم شریف سے پیدا ہوئے۔ ابن کی یہی تعریف ہے۔ جس لوگوں نے آپ کو

جناب مریم کے خشفے سے ماہ سخت غلطی کی یہ غلطی وراثت سے دوتا ہے۔ خیال رہے کہ انوار سے لئے خشفہ شرط ہے۔ مگر اوسیت یعنی ماں ہوئے کے لئے شرط ہے پداوانا فانی ہے۔ خشفہ شرط میں لہذا حضرت عیسیٰ بن مریم میں حضرت حوا جب آدم کی بیٹی میں کہ آپ سے خشفے میں ہیں۔ پانچواں قدر ہر فافروہ سالانہ کے لئے اس کے کفریہ یہ عقیدے سے تو پر کرائی ضروری ہے۔ حوا اس کا کھروسی اس کی تو ہے۔ مشرک کو صرف لہذا پڑھا۔ یہ سال سے وہ باتیں تو ان ترائو و دہلیز کو ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے پاد ہے وغیرہ۔ چھٹا فائدہ جس کفار کے ایوان سے ان تھکا فائدہ نہ ہوا میں بھی اسلام کی تبلیغ کی جاد سے ماحول یار کو بھی طریب وہ اویسے جاتا ہے۔ یہ فائدہ لا تقولو اور انتھو اسے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ تبلیغ کر کے اور خوش آمدتی سے کی جاد سے۔ شادت کی جاد سے۔ یہ فائدہ حویو الکم سے حاصل ہوا اور شمشعی است میں جلد تر جاتی ہے یا چھٹا فائدہ شد سیکلوں کھیلوں کو پچاس لپتا ہے۔ وراپ گھڑا سرکہ ایک کھسی کو قید میں تر سکتا۔ کہ نہ شد مینھا سے سرکہ تیز و ترش۔ آٹھواں فائدہ باپ اپنے بیٹے کا خود اپنی بیوی کا مالک نہیں ہو سکتا۔ اگر باپ اپنے علم سے اس کے موافق سے خرید سے تو وہ بیٹا فوراً تو ہو جاتا۔ گاہ اور کر خلوند اپنی بیوی کو خرید سے تو فوراً نکاح ٹوٹ جائے گا اسی طرح اس کے عکس کا حل ہے۔ یہ فائدہ لہذا صافی المسووات والا حصہ سے حاصل ہوا۔ تو اس فائدہ اللہ تعالیٰ یہ یار ہے۔ وہ کسی بندے کا تاج نہیں۔ سارے بندے اس کے حاجت مند ہیں۔ یہ فائدہ و کفی باللہ و کفیلہ جو کوئی حد تعالیٰ کو کسی بندے کا حاجت مند جانے وہ کافر ہے۔

پس اعتراض تم لوگ بھی دین میں غلو کرتے ہو کہ گیارہویں بارہویں کو فرض سمجھتے ہو تو انہیں بیویوں میں خدائی صفات مان کر انہیں خدا بنا دیتے ہو لا تقولو فی دینکم میں تم بھی داخل ہو۔ بیویوں کو علم غیب حاجت روا۔ حاضر و ناظر مانتے ہو۔ (دو بندی) جو لب یہ اہل سنت مسلمانوں پر رابستان ہے۔ کوئی سنی اس امور غیر کو فرض نہیں سمجھتا ہزارہا سنی گیارہویں وغیرہ نہیں کرتے اور کرتے والے بھی کبھی کرتے ہیں کبھی نہیں کرتے۔ پندی کرنے والے بھی اسے مستحب ہی جانتے ہیں نہ کرنے والوں کو برا نہیں کہتے۔ ہاں ان چیزوں کو حرام کہہ کر تم غلو کرتے ہو کہ بغیر دلیل ہر کار غیر کو تم حرام کہتے ہو۔ وہاں ہم لوگ حرام کہنے والوں کو دہلی سمجھتے ہیں کہ یہ اس کی علامت ہے۔ کسی سی نے کسی بیوی کو نہ خدا مانا نہ خدا کے برابر علم غیب حاضر و ناظر ہونا۔ لہذا تعالیٰ کی طرف سے بطور مجزہ کر امت بعض بندوں کو ملے ہیں۔ تم بھی شیطان کے لئے علم غیب اور ملک الموت کو حاضر و ناظر مانتے ہو۔ دیکھو اپنی سلب برائین قاطعہ وغیرہ۔ البتہ آپ لوگ نبی کو چودری وغیرہ کی طرح بالکل بے اختیار مانتے ہو۔ دیکھو تقویتہ الایمان اس کی پوری بحث ہماری کتاب جہا الحق جلد اول میں ہے۔ دوسرا اعتراض روح منہ سے معلوم ہوا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا بیٹا ہیں اور سربراہ روح ہیں یہ صفت بیٹے میں ہوتی ہے لہذا انکم قرآن میں یہ اسلام خدا کے بیٹے میں۔ منہ کی من تعیب ہے (جیسا) جو لب منہ کی من جعیضہ نہیں بلکہ ابتدائیہ ہے اس کے معنی ہیں اللہ کی طرف سے روح۔ قرآن کریم فرماتا ہے۔

وَسُفَرُ لِحْكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَعَهُ ۚ أَلَيْسَ بِهِ عِلْمٌ ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُ عَنِ السَّاعَةِ لَيَخْبُرُ ۚ

خدا کی داد ہے کہ تم نے ترجمہ غلط کیا۔ تجھ ہے کہ آیت کریمہ اہست مسج کے انکار کے لئے کی اور قرآنی کج فہمی سے ثبوت سے کہہ رہے ہو۔ تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام شر نہیں بلکہ ہایا روح ہیں اور روح ہی اللہ کی۔ (جسائی) جواب عیسیٰ علیہ السلام بشر بھی ہیں روح بھی۔ والدہ کے شلم سے پیدا ہونا کھانا پینا پاری ہو۔ فطری ہونا بشر کی دلیل ہے۔ ہم روح کے معنی بھی تفسیر میں عرس کر چکے کہ روح کے معنی ہوتو رحمت ہیں یا دم کرنا یا زندگی بخشنا یا ہیر والد حضرت روح القدس کے ش سے پیدا ہونا۔ مروج میں روح خال کر زندہ کرنا۔ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں یہ صفات موجود ہیں اس وجہ سے انہیں روح منہ یا روح اللہ کہا جاتا ہے۔ روح ہونا بشریت کے خلاف نہیں۔ چونکہ اعتراض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو غلط یا غلط لفظ یوں کہا جاتا ہے۔ کلمہ کے معنی ہیں بات کیا آپ بات تھے آپ تو بات دے تھے۔ جواب میں کہ جواب تفسیر میں گزر چکا کہ چونکہ آپ کی یہ لفظ کائنات سے ہوئی اور وہ لفظ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا لہذا آپ کو کلمہ اللہ کہا جاتا ہے۔ یعنی رب کے کلمہ سے پیدا ہونے والے نبی۔ پانچواں اعتراض عیسیٰ علیہ السلام کو ابن مریم کیوں کہا جاتا ہے۔ آپ تو ان کے لفظ سے پیدا ہوئے نہیں جیسے جناب حوا حضرت آدم کی بیٹی تھیں ایسے ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام جناب مریم کے بیٹے نہیں۔ جواب ہوتا ہے کہ لئے لفظ ضروری ہے مگر اموریت کے لئے تلفظ لازم ہیں۔ یعنی پاپا وہ ہے جس کے لفظ سے بچہ بنے مگر وہ ہے جس کے شکم سے اس کا ہم جنم پیدا ہوا۔ کیونکہ بچہ کی پیدائش باپ کے شکم سے نہیں ہوتی۔ لہذا جناب حوا آدم علیہ السلام کی بیٹی تھیں کہ ان کے لفظ سے پیدا ہوئیں۔ مگر عیسیٰ علیہ السلام حضرت مریم کے بیٹے ہیں کہ ان کے شکم سے پیدا ہوئیں۔ چھٹا اعتراض جب اللہ تعالیٰ کاف کا ساڑھے فریاد رس ہے۔ معین دینے والا بلائیں ملنے والا ہے۔ تو تم نبیوں ولیوں کو حاجت روا فرمایا دے دے کیوں دیتے ہو اور ان سے حاجتیں کیوں لگتے ہو۔ جواب قبلہ یہ پوری تو آپ کو بھی ہے۔ پاری میں حکیم کے پاس ملواری میں امیروں کے پاس معیتوں میں فردوس کے حکاموں کے پاس آپ دن رات جاتے ہیں۔ نہ معلوم اس وقت آپ خدا کو کافی دلیل فریاد رس وغیرہ دیتے ہیں یا نہیں۔ اس کا نام لیت نہیں جواب ہم نے جلاوالتی حصہ اوس میں دیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ دو سری مخلوق سے روح افضل اس لئے ہے کہ وہ صرف امر کن سے بغیر واسطہ پیدا ہوئی۔ یونہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کے افضل ہیں کہ وہ بھی امر الہی سے بغیر واسطہ پیدا ہوئے اور روح کا ہم ہے بے جان جسم کو جاندار کر دینا۔ یونہی عیسیٰ علیہ السلام مردہ جسم کو زندہ کرتے تھے۔ اندھے کوڑھوں کو تندرست کرتے تھے۔ کچھ بھگڑے میں پھونک مار کر جیتا جاگتا پرندہ کر دیتے تھے۔ میر آپ کی پیدائش کلمہ کس سے ہوئی تھی۔ لہذا آپ بھی کلمہ کن سے ہی یہ سب کام کرتے تھے چونکہ آپ روح الامن کی دم سے پیدا ہوئے تو آپ بھی روح اللہ کہلائے۔ کلمہ کن سے پیدا ہوئے تو کلمہ اللہ آپ کا لقب ہوا معلوم ہوا کہ اصل کا اثر شی میں ہوتا ہے حضرات پیادہ کرام منکر صفت الہی ہیں وہ حضرات رب

تعلق سے تیت کر کے گاڑ دینے سے یہ طرز تعلق ہے۔ یہ تعلق بھیجی تیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ذات فعل اور ذات کا رد و نظر ہے۔ یہ تعلق دین میں سارے اور سارے۔ تاکہ عیسیٰ علیہ السلام میں اصل و درجات سے باہر جو میں اللہ کے بعد اور اس سے عبادت کے لیے یہ تعلق ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی عبادت سے چھوڑے جاتے ہو۔ دوسرا تعلق بھیجی تیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تعلق عیسائیوں کے مفید ہے۔ اگر تعلق وہ صاحب عیسیٰ علیہ السلام۔ یہ تعلق ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذیلی اپنے تعلق میں فریاد جاری ہے۔ کہ وہ اپنے کو اللہ کا، اللہ کا مصلیٰ و مبراہ واری کہتے ہیں تیسرا تعلق بھیجی تیت میں ارشاد ہوا تھا۔ تمہوں در میں ہر چیز اللہ تعالیٰ کی مخلوق متعلق ہے۔ یہ تعلق متعلق ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی اس سے مدد سے مخلوق میں گویا پہلے اصل تعلق ہے کہ تعلق میں ارشاد ہوا ہے۔

میں نزول ایک ہر نجات کے عیسائیوں سے حسب قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا عیب لگاتے ہیں۔ حضور کو صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ ہم سے انہیں کیا عیب لگا رہا ہے کہ آپ ان کو عبد اللہ (اللہ کا بندہ) کہتے ہیں۔ ان کے پاس سے یہ کہہ کر کہ عیب ہو سکتا ہے۔ حضور نے صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عبادت ہونا عیب نہیں۔ ان کے پاس سے یہ کہہ کر کہ عیب ہو سکتا ہے۔ ان موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید کو بخوبی عیسائیوں کی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (تفسیر خازن) "راج الیہ انہ" "تفسیر بیضاوی" "حرائر العرفان وغیرہ"

تفسیر ابن مسکنک المسیح ابن یحییٰ عبد اللہ

ابن مسکنک کا بار ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بار کا بانی ہے۔ نصیحت اللہ تعالیٰ میں نے اپنے رسالے میں پوچھ کر رو کر دیے۔ اصلاح میں کسی چیز سے باہر تھے۔ یہ مسکنک کا بانی ہے۔ مسکنک سے اسٹیکس اور ہے۔ مسکنک کا بانی کوئی کہتے ہیں اور حق الہی بھی مگر مسکنک کا بانی کو بھی کہنا ہے۔ اس لئے مسکنک بھی بانی کے لئے کوئی کہہ دیتے ہیں مگر مسکنک کا بانی ان کے لئے کہنا ہے۔ (عملی حریف ابن اگرچہ مستقبل کی ہی کے لئے آنا ہے۔ مگر کسی والی ہی کے لئے ہی کوئی کہنا ہے۔ یہاں ہو احتمال میں علی حضرت کا ترجمہ دینی نفی ہے۔ اور ہمارے ترجمہ میں مستقبل پر ہی یحییٰ ہے۔ یہ مسکنک کا بانی ہے۔ عہد کے معنی عبودیت گزار بھی ہیں۔ اور مطیع و خدم بھی در تعلق میں تمام معنی درست ہیں۔ مسکنک کے معنی ہر بار بیاں کر چکے ہیں کہ یہ لفظ جب دجل کے لئے آتا ہے تو معنی مسکنک یعنی ایک انکم کا مسکنک (کا) ہوتا ہے اور حسب حسب عیسیٰ علیہ السلام کے لئے آتا ہے اس کے معنی چھوڑ کر درست کر کے واسطے یا مسکنک کر کے تارک الدنیا ہونے میں یعنی حسب مسکنک

کے لئے ہو گا اور جس سے یہ لفظ مسلمانوں کی حرکت کے لئے ہوا جائے تو تیسرے معنی میں یہ لفظ بھی کم نہ ہو۔ یہ تعالیٰ مومن کے اعمال کا ثواب کم نہ کرے گا۔ زیادتی، فراہ، و نرم سے یہاں تیسرے معنی میں ہے۔ اور جمع سے ایسے معنی مزدوری، اجرت، عمل کا بدلہ۔ چونکہ اعمال صاف بہت ہیں اور ہر نیکی کا ثواب علیحدہ۔ ہر ایک ایک نیکی پر بہت سے ثواب دیئے گئے ہیں۔ اس لئے ان کو جمع فرما دیا۔ دیاں رہے نہ ایسا دھوکا دینے کے لئے ماضی کے معنی نہ لیا جوتے۔ بلکہ حرام کے معنی مصارع کے معنی لہائے گئے۔ دو وجہ سے یہ کہ عمل کی جگہ دیا ہے اور ہر ایک جگہ آخرت۔ آخرت، یا لے لیا ہے مستقبل ہے اور دیا آخرت کے لحاظ سے ماضی تھا، ایسا دھوکا دینے کے لئے ماضی ماضی سے۔ اور جزا و زیادتی کے لئے مستقبل مطلب ہے۔ دوسرے یہ کہ عمل کا وقت بہت تھوڑا ہے۔ یعنی دنیاوی زندگی کا زمانہ، اوچند سال ہے۔ مگر حرکات زمانہ دائمی یعنی آخرت جو ابد الہیات تک ہے۔ اس لئے عمل کے لئے ماضی جزا کے لئے مصارع ارشاد ہوا یعنی جو ایمان و اعمال اختیار کریں۔ اس میں اللہ تعالیٰ اجر دیتا ہی رہے گا۔ زیادتیاں دیتا رہے گا و پھر یہ من فضلہ اس جملہ میں انعام خسروانہ کا ذکر ہے۔ زیادتی کو مطلق فرمایا یہ نہ فرمایا کہ اتنی زیادتی اس سے معلوم ہوا کہ زیادتی اور ہم دنگل و جہان سے وراہ ہے فضل کے معنی ہیں زیادتی۔ یہاں اور زیادتی مراد ہے جو تصور مہربانی عطا کر جاوے۔ زیادتی سے مراد ہوتا ہے اعمال کے عوض و ثواب میں زیادتی فرماتا ہے۔ یا جزا اعمال کے عداد اور کوئی نعمت دینا مراد ہے۔ جو کہ عمل کا عوض نہ ہو چسے حسرت میں زیادتی الہی۔ یعنی ایسے مومنین و صالحین کو ب تعالیٰ ان کے پورے پورے ثواب بھی دے گا۔ اور اپنے کرم خسروانہ سے زیادتی بھی عطا کرے گا۔ **واما الذین استنصحووا واستكبروا** یہ دوسری جماعت خبیثہ کا ذکر ہے جو صالحین مومنین کے مقابل ہے۔ کیونکہ ہر چیز کی پوری پہچان حسرتی ہوتی ہے۔ جب اس کا مقابل کا پڑ پڑے۔ یہاں نفرت و تکبر سے مراد ہے ایمان سے نفرت۔ نیک اعمال سے نفرت۔ نیکی نہ کرنا اور جرم ہے لیکن نیکی سے نفرت کرنا دوسرا جرم **فيعذبهم عذابا الیما۔** یہ جملہ میں امالی حرام ہے جو ابھی اس سے متصل مذکور ہوئے۔ عذاب اور عتاب کا فرق پہلے بیان ہو چکا۔ گنہگار مومن کو اگرچہ عذاب ہو جاوے مگر عذاب الیم جو قلب و قلوب اور قلب کے تمام اعضاء کو گھیرے گا۔ وہ ہو گا۔ چنانچہ مومن کا دل اور بندے کے سات اعضاء آگ سے محفوظ رہیں گے عذاب الیم کا دل، ہاتھ، جسم سب پر چھا جاوے صرف کفار کے لئے۔ رب فرما، **ہے تطلع علی الافئدة** رب تعالیٰ محفوظ رکھے کیونکہ گنہگار مومن کے گنہگار کو کہتا ہے۔ مگر ان کے گنہگار کو رخصت نہیں کرنا کافر قلب، قلب دونوں کے گنہگار ہے عذاب الیم کی جگہ میں پہنچے گا۔ **ولا یجدون لهم من دون الله ولیا ولا نصیرا** یہ من مشرکین منکبرین کافروں کا دوسرا عذاب ہے۔ ان میں نصیر سوا ان کے بہت سے فرق ہم باہم ہیں کر پتے ہیں۔ دونوں کٹر مقابل پر یاد رہے پر ہوا جاتا ہے۔ ہر مومن اور دونوں میں کہنے والا ہر مومن کو کہتے ہیں۔ اس لئے جو کوئی کلمہ طیبہ میں جائے الا کے دونوں پر۔ **لا اله الا الله** کے وہ مومن ہیں جو سلک والی وہ جو دوستی و قرب کی بنا پر حاکم سے سفارش کر کے مجرم کو چھڑا دے۔ نصیر وہ جو حاکم کا مقابلہ کر کے چھڑا دے۔

ملکت کرنے ضروری ہیں۔ یہ فائدہ مستوا و عملوا الصلحت کی ترتیب سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیک مسلمانوں کو صرف اعلیٰ کا بدلہ نہ ملے گا بلکہ اللہ کا فضل بھی ملے گا جو کسی مثل کا بدلہ نہ ہو گا۔ اگر وہ بدھم من فسلما سے معلوم ہوا۔ چھٹا فائدہ قیامت میں مددگار اور ولی نہ ہونا کفار کے لئے عذاب ہو گا۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے لئے ولی بھی مقرر کرے گا اور مددگار بھی۔ رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو قرآن کریم میں اس کی تعلیم دی۔ واجعل لنا من لدنک ولیا واجعل لنا من لدنک مسلطاً ما نصیر الہی اہمے لئے اپنی طرف سے ولی اور مددگار مقرر فرما دے۔ ولی وہ جو نفع دے نصیر وہ جو نقصان کو دور کرے۔ جو کوئی کہے کہ خدا کے سوا مددگار ولی کوئی نہیں۔ وہ اپنے کافر ہونے کا قرار کرتا ہے۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ فرشتے نہیں سے افضل ہیں کیونکہ یہاں مسیح پر ملائکہ کو معطوف کیا گیا ہے۔ اور یہاں معطوف ترقی کے لئے ہے۔ یعنی اعلیٰ کو غیر اعلیٰ پر معطوف کیا گیا۔ حالانکہ تم کہتے ہو کہ تمام حضرات نبیاء کرام تمام فرشتوں سے افضل ہیں۔ تمہارا یہ عقیدہ اس آیت کے خلاف ہے۔ (مترجم) جواب اس کا جواب تفسیر میں گزر گیا کہ یہ یہاں عجیب تر کو عجیب چیز پر معطوف کیا گیا ہے۔ نہ کہ اعلیٰ کو غیر اعلیٰ پر یہ ترقی عجیب سے عجیب ترقی طرف ہے۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ مقرب فرشتے اللہ کی عہدت سے نفرت نہیں کرتے تو کیا دوسرے فرشتے عہدت امر اور کد بین نفرت کرتے ہیں۔ ملائکہ کے ساتھ مقربین کی قید کیں لگائی گئی۔ جواب اس کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں مقربین سے مراد قرب الہی رکھنے والے فرشتے ہیں۔ یہ صلت سارے فرشتوں میں موجود ہے۔ لہذا یہ صلت یہاں احزابہ تخصیص کے لئے نہیں۔ بلکہ توصیف و مدحت کے لئے ہے اور اگر مقربین سے مراد فرشتوں کی خاص جماعت بھی ہو تب بھی مطلب یہ ہو گا کہ جب مقرب فرشتے عہدت الہی سے عدا نہیں کرتے تو دوسرے فرشتے بدرجہ اولیٰ عدا نہیں کر سکتے۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ خدا کے سوا کوئی مددگار ولی نہیں۔ تم یہاں ولیوں کو مددگار اور مددگار ولی میں کر اس آیت کے انکاری ہو۔ جواب بیک کافروں، منکبوں، منافقوں کا کوئی مددگار نہیں جیسا کہ ہم سے معلوم ہوا۔ ہم سو من ہیں اللہ تعالیٰ نے بہت سے مددگار ہمارے لئے مقرر فرما دیئے ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولہکم اللہ ورسولہ والذین امنوا

تفسیر صوفیانہ اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیح علیہ السلام کو تمام فرشتوں سے افضل قرار دیا کیونکہ حضرت مسیح کو جیسا کہ ہم نے خدا کا بیٹا کہا اور فرشتوں کو مشرکین نے خدا تعالیٰ کی بیٹیاں کہہ کر اللہ تعالیٰ نے اشارۃً فرمایا کہ جیسے مذکر کو مؤنث پر برتری حاصل ہے۔ یوں جنس مسیح کو فرشتوں پر انفلیت ہے۔ رب تعالیٰ نے فرمایا الذکور الذکور والہی الہی میں ہر مرد کو پہلے بیان فرمایا اور ارشاد ہوا۔ ولہم الذکور مکاناتی میں بھی مذکر نامؤنث سے پہلے ہے۔

اور فرمایا وَلِلّٰهِ حُكْمُ مَشْرِعِ الْاَنْشِیَاسِ یہاں بھی نہ کرنا اور پختہ ہے۔ ہر حضرت مسیح فرما فرشتوں سے اس پر افضل
 اس کہ فرشتے صرف نورانی روحانی مخلوق ہیں۔ اور جب یہی علیہ السلام میں ان طرف سے جسمانی مخلوق میں نہیں ہو۔
 جنک دریل کی طرف سے روحانی مخلوق میں کہ سب کے واسطے حساب مہم کے قسم شریف سے پہلے دئے۔ لہذا
 فرشتے حساب میں مایہ اسلام کی گروہ کو بھی نہیں مانگے (درج النہایں) تمام نفوس میں تکہ کا کہہ دئے۔ شیطان کی کفر
 میں کرتا ہے۔ اس لئے حدیث شریف میں ہے کہ جس کے اس میں رئی برائے تکبر ہو گا۔ وہ جنت میں نہ جائے گا اور جس
 نے دل میں رائی برابر دیاں ہو گا وہ دوزخ میں نہ رہے گا۔ یہاں تک کہ سے مراد وہ ہیں جنک سے حویلی کے مطلق ہے۔ ایک
 در میں تکبر دے اور دین میں رہا ملتے۔ بعد دل کی خفی ہے۔ لہذا دل کی خفی میں رہی ہے۔ میں کیسے ہاں۔
 صواب و بہت میں کہ عیسے و قسم سے ہوتے ہیں۔ لہذا فی او محبت کے قانون عیسے میں صواب و بہت سے عیسے
 بغیر صواب ہو مل میں لکھا لکھا تو صواب سے ملے گا پھر مل اور باہر کا کیونکہ یہ لکھا قابل ہے۔ تو دوری طرف
 صواب ہے لکھا تو صواب سے قیمت اور صواب سے۔ مگر کسی دور کے گھر، عورت لکھا تو صواب صواب صواب کہ بہت کا
 عیسے نے صواب میں صواب و قسم سے اس زمانہ میں اور عار میں۔ اور اس تو قانون صواب و بہت سے عورت سے
 ہے۔ صحیح وقت کی۔ رکوع چالیسواں حصہ۔ روزے سال میں ایک ماہ کے حج عمر میں ایک بار۔ انہیں ثواب بھی قانونی
 مے گا۔ حساب سے اس کے لئے فرمایا گیا۔ فیہ فقیہہ۔ اجور ہم مگر ہاں محبت کے ماتحت با حساب عہد کرتے ہیں کہ
 ہاں ہر کفر کی عذر میں رہتے ہیں۔ رب فرما ہے۔ ہم علی صلوٰتہم والصلوٰت کبر موافقہ پڑے۔ ہاں اکر ہر وہ
 خد میں نہ تکرار دیتے ہیں۔ عیسے ثواب بھی محبت اور بغیر صواب سے نکال کے لئے ارشاد ہوا و یوید ہم من نصلہ یہ
 دور میں نہیں اور قسم کے صوابوں کے لئے ہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے۔ کہ بعض عہدات میں صواب صواب ہے جیسے ہر رکوع
 اور بعض میں دوسروں و عشق ظاہر ہے۔ جیسے وہ حج، صلابت قسم کی عہدات کے لئے فرمایا ہم اس کے ثابت
 پورے ہیں گے۔ دوسری قسم کے لئے فرمایا افضل رہا دیں گے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تمام عہدات میں اعضاء ظاہری بھی
 کلام کرتے ہیں اور وہ بھی نہ میں سر آئیں انہیں انہیں با تہم پڑے۔ یہ بھی کرتے ہیں مگر شیخ خصوص بجز انکسار جو
 نماز کی جان سے وہاں سے ہوتے ہیں۔ میں ظاہر، اثر و اثر میں سے اس سے ہم پر افضل اس صورت میں ہر
 عمل پر اثر بھی ہے۔ افضل ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا

یہ دیکھو انسانوں! تم پر تمہارے رب سے براہین آئی ہیں اور ہم نے تم پر روشن نور اتارا ہے۔

بہس یکن وادجہ۔ عریب لایہ۔ سہرہ و سہرہ کہتے ہیں اس تو میں شہر یہ۔ حال و سہ کاں کو چکار کہتے

تو وہ مگر شہر بابائے دین اور سائنس کے مستشرقین کی تو عرصہ پہلے سے ہی غائب ہو چکا ہے

فَمِنْهُ وَقُضِيَ لَكُمْ الْيَوْمَ أَلْتَقَاتُكُمْ

حق کے واسطے میں وہ چاہتا دیکھتا تھا کسی طرف سے نہ سہید تھے لی

نصاب میں داخل کرے گا اور اس میں ہی غلطی ہو سکتی ہے۔ دیکھئے

تعلق اس تبت کریمہ کا چھٹی تبت سے فی الواقع تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیات میں لفظ "تبت" سے ہے۔
 مناسبات کا ذکر تھا کہ وہ لفظ وغیرہ سے پاک ہے۔ اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات علیہ کا ذکر ہے۔ گویا یہاں کے ایک
 و کون، یعنی توحید کے ذکر کے بعد دوسرے رکعت میں نبوت کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیات میں یہود، نصاریٰ
 کے ایسے عقیدوں کا ذکر تھا جن پر کوئی دلیل نہ تھی جی ضرورت تھی علیہ السلام کا ابنِ مفلح ہونا یا محبوب عینی کا بنی۔ یہ وہی
 اب اسلام کے ان عقیدوں کا ذکر ہے۔ جس پر صمد، نکل قائم ہیں۔ یعنی حضور کا پہلا ہونا اور قرآن کریم کا رہنا۔
 تیسرا تعلق پچھلی آیات میں اہل کتاب کے بعد عقیدوں کی تردید کی تھی۔ تاکہ وہ ان سے بچیں۔ اب درست اسلامی
 عقیدوں کی تلقین فرمائی جا رہی ہے۔ تاکہ وہ سب عقیدہ رکھیں۔ گویا پرہیزگار پہلے ہوا۔ دو بار۔ اب ہے۔ پھر تھا تعلق
 پچھلی آیات میں ایک کار مومنوں کے اجر و ثواب کا ذکر تھا اب یہ بتایا جا رہا ہے۔ کہ مومن کون ہے۔ گویا ایمان کے فوائد
 بتانے کے بعد ایمان کی حقیقت بتائی جا رہی ہے۔ جس حضور کی نبوت قرآن کی حقانیت کو ماننا۔ پانچواں تعلق پچھلی آیات
 کے آخر میں شکریہ کے برے انجام کا ذکر ہو۔ اب اس ذات کریم کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ جن تک پہنچنے سے انسان تکبر و
 غرور کی بیماریوں سے نجات پاتا ہے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ شیطان ہمارے دلوں میں غرور و تکبر پیدا کرتا ہے۔
 حضور کی نگاہ کر رہے ہیں میں بجز واللہ یہ بتا رہا ہے گویا یہی کے بعد عارف کا اور حکیم و صلی کا ذکر ہے۔

تفسیر بابہا الناس اہمی کچھ پہلے عرض کیا تاکہ ہر نگہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمت تمام جہاں کے لئے ہے۔ نور جہاں میں انسان شرف ہے کہ احکام شرعیہ کا مودعا یہی مکلف ہے اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے موقع پر عام انسان کو پکارا جاتا ہے۔ نہ صرف مسلمانوں کو نہ صرف کافروں کو نہ صرف عریضوں کو نہ صرف عجیبوں کو۔ اس قائد سے یہاں ارشاد ہوا یا ابہا الناس اے تمام لوگو! اس میں میں تاقیامت سارے انسان داخل ہیں۔ فقد جاءکم مرہان من ربکم چونکہ کفار و مشرکین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں نبی اور سال ہیں کہ تشریف آوری کے منکر تھے اس لئے یہ بات مباد کو قد یا فقد کی تاکید کے ساتھ یہاں فرمایا۔ جیسے فقد جاءکم رسول و میرا اس

قادر ہے سے یہاں قدر ارشاد ہوا۔ چونکہ ہم لوگ دنیا میں اپنے کام کے لئے آئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کے کام کے لئے تشریف لائے۔ نیز ہم سب کچھ بننے کے لئے دنیا میں آئے وہ سب کچھ بن کر دوسروں کو بنانے کے لئے دنیا میں تشریف لائے۔ اس لئے ہمارے لئے قرآن کریم میں خلق ارشاد ہوا ہے۔ اور حضور انور کے لئے جلاوت بعد نیا اور علی ارشاد ہوا ہے۔ اس لئے ہمارے لئے جلاوت ارشاد ہوا۔ حضور کی وادیت کہ مصلحت میں ہوئی اور سکونت دہرہ منورہ میں رہی۔ مگر تشریف آوری جلاوت گری ہو گھر بلکہ ہر ملک و جگر مع و بھر میں ہوئی۔ اس لئے یہاں جماع حکم ارشاد ہوا۔ یعنی تم سب کے پاس تشریف رائے۔ جیسے سورج رہتا ہے۔ سہل پر چلکا ہے ہر جگہ۔ نعت میں یہاں کہتے ہیں مصلوب کر کے دلی جہنم کو سخت مضبوطی کو یہاں کہا جاتا ہے۔ اصطلاح میں نہایت قوی دلیل کو یہاں کہتے ہیں۔ جس سے دعویٰ کو پختہ و مضبوط کیا جاوے۔ جیسے مخالف توڑ نہ سکے۔ یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات بلکہ خود ذات پاک مصلحتی کو یہاں فرمایا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعویٰ توحید دعویٰ ذات و صفات کو ایسے ثابت فرمائے والے ہیں کہ سبحان اللہ۔ اللہ کی ذات و صفات کو جانتا ہو تو حضور کو دیکھ لو۔ یہاں کی توین عظمت کی ہے۔ یعنی بڑی عظیم الشان دلیل من من لبتہ ایہ ہے۔ اور من ربکم یا تو یہاں کی صفت ہے یا جماع کے متعلق ہے۔ یعنی لے لو گوا تم سب کے پاس ایک بہت مضبوط و قوی دلیل تمہارے رب کی آئی یا الکی دلیل تکی جو تمہارے رب کی طرف سے ہے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گواہی رب تعالیٰ کا ایک تحفہ و انعام ہے جو مخلوق کو عطا ہوا۔ شہرت۔

☆ رب اعنی کی نعمت پہ اعلیٰ درجہ حق تعالیٰ کی منت پہ لاکھوں سلام ☆
چونکہ حضور کو یہاں یہاں فرمایا گیا۔ اور یہاں عقل سے حائی جاتی ہے۔ عقل صرف انسانوں میں ہے۔ جنات و فرشتوں یا دوسری مخلوق میں نہیں۔ اس لئے خطاب صرف انسانوں سے ہوا اور جہاں حضور کی رحمت کا ذکر ہے۔ وہاں عالمین فرمایا گیا۔ وما ارسلناک الا رحمة للعالمین نیز چونکہ حضور نوع انسان سے ہیں اس لئے یہاں انسانوں ہی کو خطاب ہوا۔ لہذا یہ تمیز فی آیات کے خلاف نہیں جہاں عالمین فرمایا گیا۔ ربکم فرما کر اشارہ فرمایا گیا کہ حضور کی بہت مخلوق کی مدد ملنی پوری ہے۔ اور ربوبیت الہیہ کا مطلب چونکہ وہ رب ہے اور رب وہ حوالہ اپنی مخلوق کو ہر طرح ظاہر و باطن پائے تو جیسے اس نے جسمانی پرورش کے لئے سورج کو چمکایا۔ جس سے نظام عالم داہتہ ہے۔ ویسے ہی اس نے روحانی پرورش کے لئے سورج کو چمکایا اس شمس الضحیٰ بدر اللہ کی کو چمکایا جس سے روحانی نظام قائم ہے۔ فرض کہ من ربکم میں بہت نکلت ہیں۔ خیال رہے کہ من ربکم میں دو اشکال ہیں ایک یہ کہ من کاملہ اور دوسرے یہ کہ من لبتہ ایہ ہو۔ لہذا اس عبارت کے دو معنی ہوں گے۔ تمہارے رب کی دلیل آئی۔ جس سے رب تعالیٰ کی ذات و صفات کا پتہ لگے۔ دلیل چونکہ رب تعالیٰ کی قائم فرمودہ ہے لہذا اسے کوئی توڑ نہیں سکے۔ جیسے سورج رب تعالیٰ کا نور ہے اسے کوئی بجھا نہیں سکے۔ تمہارے رب کی طرف سے دلیل آئی۔ جس سے چیزوں کا حائل و حرام ہونا اچھا برا ہونا انسانوں کا مفرد مومن ہونا جنتی

اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات اُگائے۔ دوسرے اس مصلحتی اور مصلحتی تھوڑے تو ہم اسے نہیں لعتیں بچائیں گے یہ کہ
 فسید حلہم فی رحمۃ منہ رحمت سے مراد تو، یا میں توفیق فرماتا ہے یہ مرنے وقت خاتمہ ایمان پر عطا فرماتا بعد
 موت رزق کی رحمتیں یا بعد یہ موت رحمت کی رحمتیں غرض کہ یہ ظہر بہت وسیع ہے اور ہر ملتا ہے۔ کہ یہ چاروں چیزیں ہی
 مراد ہوں۔ چونکہ یہ رحمتیں ایمان اور اعتقاد سے نصیب ہوئیں لہذا انہیں بطور حرامیاں فرمایا۔ وفضل یہ دوسرے انعام
 کا ذکر ہے۔ فضل سے مراد رحمت کی وہ رحمتیں ہیں جو اللہ کے کسی عمل کا بدلہ نہیں۔ محض بطور رب و مالک اس ہے۔ جیسے اللہ
 تعالیٰ کا یہ اور دوسری رحمت کی وہ رحمتیں جو ہمارے خیال و فکروں سے وراہ ہیں۔ و یہدیہم الیہ صراطا
 مستقیم یہ تیسرے انعام کا ذکر ہے۔ ہدایت کے معنی اور اس کی قسمیں اور قسموں کی طاعت ہم سورہ فاتحہ کی تفسیر
 اعدنا الصراط المستقیم میں بیان کر چکے۔ یہ صراط مستقیم کے معنی بھی وہی ہیں یا ہو گئے۔ یہاں صرف اتنا سمجھ لو
 کہ رحمت و فضل سے مراد حسنائی رحمتیں ہیں اور ہدایت سے مراد روحانی نعمت ہے۔ چونکہ نعمت روحانی علی و الفضل ہے
 نعمت حسنائی سے اس لئے اس کا ذکر آخر میں ہوا۔ اعلیٰ کی ترقی کرتے ہوئے الیہ میں و ضمیر کا مرجع ذات رب العالمین ہے۔
 یعنی ہم جیسے مظلوم و سوس کو ایسے راستہ کی ہدایت میں کے جو اسے اللہ کی ذات تک پہنچائے۔ یہ ہدایت بشری اور وحی میں
 کبریائی تجلی فرماتے سے نصیب ہو سکتی ہے۔ اور اس کا نتیجہ دونوں جہاں کی سعادتیں ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ایسے سوسوں
 کو ہم رحمہ۔ فضل ہدایت خاص جو ہم تک پہنچا دے سب کچھ دیں گے۔

خلاصہ تفسیر بعض چیزیں جو اس سے حاصل جاتی ہیں یعنی دیکھ کر سن کر سوچ کر کوشش کر کچھ کر جو چیز جو اس سے معلوم
 نہ ہو سکے۔ اسے عقل سے جانا پہچانا جاتا ہے۔ عقل دلیل کے ذریعہ حاتی مانی پہنچتی ہے۔ ہر عقل پر فرم ہے کہ رب کو
 جاننے پہچاننے کے لئے مگر اس کی ذات جو اس سے وراہ ہے تو اسے عقل سے ماننا پڑتا ہے۔ عقل دلیل چاہتی ہے۔ سارا عالم
 رب کی دلیل ہے۔ مگر یہ دلیل کمزور ناقص ہے۔ کہ اس عالم کو دیکھ کر بعض عاقل مشرک ہو گئے۔ بعض عاقل و ہر پے ہیں
 گئے۔ مگر رادری کے چار سو دلائل شیعہ نے تو زور دیے۔ اسی لئے عقول کو ایسی برہان کی ضرورت تھی جس سے عقل جھک
 نہ سکے اور اسے کوئی عاقل تو نہ سکے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر رحم فرماتے ہوئے اپنی برہان دیا جس سے برہان الہی قائم ہے
 محمد رسول اللہ جس کسی نے حضور کی معرفت رب کو مانا وہ نہ مشرک۔ ہوا نہ وہ یہ اس کے ارشاد ہوا۔ اے تمام جنات کے
 اولیٰ و آخرین اساتو تم سب کے پاس یعنی تمہارے دلوں میں سیور میں جہاں میں ایمانوں میں وہ تشریف دے جو سرا
 قوی دلیل ہیں جس سے ہر دعویٰ ایمانی و روحانی ثابت کیا جاتا ہے۔ اور وہ تمہارے رب کے پاس سے اس کا انعام ہیں کہ
 تشریف دے۔ اور ہم نے اس کی معرفت تمہاری طرف ایک ظاہر ظہور قوی نور بھیجا۔ ہماری یہ دو رحمتیں بہت اعلیٰ ہیں تو
 لب جو لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت و صفات پر ایمان لائیں اور اس پر ہاں محمد رسول اللہ کا امن مقبولی سے تھامیں تو اللہ تعالیٰ
 ان کو تین انعام دے گا کبر۔ انہیں دنیا میں مرتے وقت قبر میں اور آخرت میں اپنی رحمت خاصہ میں داخل فرمائے گا۔ نمبر

۱۔ انہیں اپنے فضل و کرم میں اخل اسے گا۔ جس فضل و کرم کی مدد سے اس نے اپنے نیک پرانے والے راستہ کی ہدایت دے گا اس سے درجے دو درجے تک عطا کیے جائیں گے خیال رہے کہ رحمت عامہ بھی ہوتی ہے۔ اور خاصہ بھی۔ یوں ہی رحمت کسی بھی ہوتی ہے۔ جس میں مدد کے عمل کو داخل ہو اور عطا کیے جس میں مدد کے عمل کو قطعاً داخل نہ ہو۔ دیکھو دھوپ ہو اپنی نعمت مدد عطا کی میں اور سلطنت، دولت وغیرہ نعمت خاصہ کسی ہیں۔ یہاں رحمت سے مراد رحمت خاصہ عطا کی ہے۔ اس نے رحمت عامہ سے یعنی اور رحمت جو خاص رب کی طرف سے ہے۔ اس میں تمہارے کسب کو داخل نہیں۔

مضور برہن ہیں

حضرت امیاء کرام کے معجزات اللہ تعالیٰ کی اہل اصحاب کی دلیل ہیں۔ جس سے رب تعالیٰ کی معرفت نصیب ہوتی ہے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سر پہا ہیں کہ تمام نبی و پیغمبر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتے ہیں تمام دعویٰ حضور سے ثابت ہوتے ہیں۔ کیوں۔ ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سر پہا معجزہ ہیں۔ شعربہ۔

۱۔ دیکھو معجزے انبیاء کو خدا نے ہر اہل انبیاء کی معجزہ میں کیا ہے
مگر شہدائے کرام میں کسی کے ہاتھ معجزہ جیسے سوی حیدر اسلام ظاہر بیضاء کسی کی آواز معجزہ جیسے، اور علیہ السلام کسی کا چہرہ اور جس معجزہ جیسے یوسف علیہ السلام۔ کسی کی ماں معجزہ جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عضو معجزہ ہر محل ہر وصف معجزہ نہیں بلکہ معجزات ناموس ہے۔ دیکھو حضور کا ہل شریف حضرت خالد کی ڈیڑھی میں رہا تو انہیں ہر جہد میں فتح نصیب ہوئی۔ شہر ہرقہ کے ڈیڑھی میں پایا۔ تو اسے ارد سر سے شہر نصیب ہوئی۔ یاروں سے ہل شریف دھو کر پیا تو ہر قسم کے مرض سے شفا ملی۔ حضرات صحابہؓ اہل بیت شریف اپنے غل میں سے گئے تاکہ قمری مشکلات حل ہوں۔ حضرت علیؓ کے کھیل پہنچا تو تمام رات اسوں نے فرشتوں کی آواز و جلیل کی (وہاب مداح اسوۃ)

حضور کی آنکھ شریف معجزہ جو آنکھ امد میرے امانے میں آگے پیچھے ہر طرف کو دیکھے۔ اسی آنکھ نے تاقیامت تمام واقعات دیکھے اسی آنکھ نے نماز کسوف میں منت و حائل فرمایا۔

تاکہ شریف کا معجزہ جس نے مدینہ منورہ سے حضرت ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشبو میں سے پانی۔ (ادب البیان)

زبان شریف معجزہ جس کی ہر بات دلی حد۔ اس زبان سے جو کچھ وہی نہ ملے۔ گویا زبان کسی کی ہے۔ اس زبان کا ہر حرف شریعت کا قانون ہے۔

نائب شریف معجزہ یہ حجاب و حشرت جانے لے کر دعوت کے موقع پر ہنڈی اور آنے میں پڑ گیا تو اس میں ایسی حرکت ہوئی کہ تھوڑا سا دن و بعض سینکڑوں مسلمانوں نے کھائی۔ سب میر ہوئے مگر وہ دسے تھوڑی دیر پہلے موسیٰ علیہ السلام کی لاشی سے پانی کے چشمے جاری ہوئے۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حجاب سے ہنڈی کی برنیوں میں شوربہ کے چشمے جاری ہوئے۔ شوربے میں پانی، نمک، سرخ، مٹی، مصالحہ، کچھ عی ہوتا ہے۔ سب کے چشمے جاری ہو گئے۔ یہ ہی حجاب حضرت علی کی آنکھ میں لگا تو کھتی آنکھ کو شفا ہو گئی۔ یہ ہی حجاب جب حضرت عبداللہ ابن عقیق کے پاؤں کی ڈلی ہڈی کا لگا تو ہڈی جوڑ دی۔ یہی حجاب معوذہ ابن مفرج کے کندھے کے کئے ہوئے ہاتھ کو لگا تو اسے جوڑ دیا۔ یہی حجاب جب عاتق ثور میں حضرت ابوبکر صدیق کے پاؤں کے انگوٹھے کو لگا تو سارے پاؤں پر زخم فرما دیا۔ یہی حجاب کھاری کنویں میں پڑا تو اسے بٹھا کر در۔ یہی حجاب جنگ کنویں میں پڑا تو اس میں پانی ہی پانی ہو گیا۔

ہاتھ شریف معجزہ کہ اس ہاتھ نے بدر کے دن مٹی بھر نثار کفار پر پھینک دیئے تو سب کی آنکھوں میں کنکریاں پھیل گئیں۔ رب نے اس ہاتھ کو اپنا ہاتھ فرمایا کہ فرمایا ید اللہ فوق یدہم اسی ہاتھ میں کنکریوں نے کلمہ پڑھا۔ اسی ہاتھ پر صحابہ نے بیعت کی تو رب سے بیعت ہو گئی۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے ہل ایک دعوت کے موقع پر دسترخوان سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ پونچھ لئے تو وہ کپڑے کا دسترخوان پھٹے پھٹے کیڑا مگر بھی آگ میں نہ جلا۔ جب میاں ہو جاتا تو اسے چلے نور میں ڈال دیتے تھے۔ وہ صاف ہو جاتا تھا۔ مگر جلدانہ تھا۔ سو فرماتے ہیں۔ شعر:-

☆ گفت روزی صدفی دست و دہاں ☆ بس مایہ اندریں دستار خواں ☆

انگلیاں شریف معجزہ ایک پالہ پانی میں یہ انگلیاں رکھ دی گئیں تو ہر انگلی سے پانی کے چشمے جاری ہو گئے۔ انگلی شریف کے اشارہ سے چودھویں رات کا چاند چمک اٹھا انگلی شریف کے اشارہ سے ہی ڈوبا ہوا سورج واپس ہوا۔ شعر:-

☆ اشارہ سے چاند چر دیا چھپے ہوئے خور کو بھیر لیا

☆ لئے ☆

پاؤں شریف معجزہ جو فرش پر چلے عرش پر چڑھے لی ہی پاؤں شریف کا اثر پھر لے لے ہاروں کو ٹھوکر لگ جلے تو شفا ہو جاتا ہے۔

مہینہ شریف معجزہ جس میں کتاب سے اعلیٰ خوشبو فرمیکہ ہیند مبارک دل شریف، دماغ شریف حتیٰ کہ نام مبارک سب کے سب معجزہ ہیں۔ ان کی تفصیلی ہماری کتاب شان حبیب الرحمن میں ملاحظہ کرو۔

لہاں شریف معجزہ کہ ایک بار حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا تہ بند شریف لوڑھ

ایمان کی آگہی سے غیب سے پہلے نہ آئے کہ اس سے نہیں ہار شایکین درایک انسانی کی بات یہ کہ وہ کسی حال
کہ مشغول شریف میں ہے۔ شعریت۔

☆ صفت ہر آن مود اسے ہاتھ صیب نما چشم پست را خدا ہارن غیب ☆
بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اللہ علیہ وسلم ہوا مگر وہ ہوا مگر چنانچہ ایک حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ نبی
شریف میں وصور ہار ہے ہیں مودہ شریف انداز رکھ رہا ہے ایک عقاب از لرزے کیا نور اسے اس پر کالاس میں سے
ماتپ نکلا جو ہار دیا گیا۔ حضور نور نے اس سے پوچھا کہ تو نے کوئی ہو سے موزے کا ماتپ یہ مگر وہ مودہ شریف۔
☆ ہارور مودہ بہ نسیم ار ہوا بی نیست از من نفس تست اے مصطفیٰ ☆

فائدے اس تحت سے چند فائدے حاصل ہو گئے۔ پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب کی دلیل ہیں۔ توحید دعویٰ
ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی دلیل۔ مدعی اپنی دلیل کو ہر طرح مضبوط کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کو ہر طرح قوت بخشی۔ دلیل کی تائید سے دعویٰ کی تائید ہوتی ہے۔ دلیل پر اعتراض دعویٰ پر چوتھ ہے۔ بونشی حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید توحید کی تائید ہے۔ حضور پر اعتراض توحید پر اعتراض۔ توحید میں مدعی نورہ مانا ہے۔ دلوں کا نور
دلیل نور کو لوہا ہوتا ہے۔ مدعی قوت اتنا ہے مدعی علیہ دلیل کو نور کرنے کی ہوش کرتا ہے۔ دوسرا فائدہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی معرفت قرآن عید کی معرفت پر مقدم ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے مانتے ہیں قرآن کریم کو بعد میں یہ
فائدہ ترتیب بیان سے حاصل ہوا کہ پہلی کی آمد کا ذکر پہلے ہوا۔ قرآن کریم کے نزول کا ذکر بعد میں ہوا۔ دیکھ لو کہ پڑھ
کر مسلمان ہوتے ہیں اور مسلمان بن کر قرآن مجید پڑھتے ہیں۔ تیسرا فائدہ نعت کا ذکر ایمان اور عقاص پر ہے یعنی تمام
ایمانیات کو مانو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا امن مضبوطی سے تھامو۔ یہ فائدہ واعتصموا بہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا
فائدہ تمام نعمتوں سے اعلیٰ نعمت بدیہت ہے کہ اے رب تعالیٰ نے آخر میں فرمایا۔

پہلا اعتراض جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام دلائل کے نبی ہیں تو آیت کریمہ میں صرف اس سے کیوں خطاب
فرمایا کہ یا ایہا الناس جاہیے تھا کہ عالمیں کو خطاب ہوتا۔ جو لب چند وجہ سے ایک یہ کہ عالمیں میں اشرف المخلوق
انسان ہے۔ ہاں خبریں اس کی وجہ سے ہیں۔ اشرف کو خطاب فرمایا جلی ماتحت خودی اس خطاب میں آگئے۔ جیسے رب تعالیٰ
نے سجدہ آدم کے حکم میں فرشتوں کو خطاب فرمایا واذ قال ربک یتلوا من الذکر فاعلم انکم فیہ لعلکم تہتدون
دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت نبوت، ذرات، تمام جہانوں کے سے ہے مگر حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کی تشریف آوری آپ کی نقل آپ کا شوق صرف انسانوں کو ملا۔ اس لئے جماعہ حکم کا خطاب انسانوں سے ہی
متناسب تھا جس کے دل دینہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری ہوئی وہ انسان ہی ہے۔ تیسرے یہ کہ

شریعت ہے۔ اثر و اثرات کے ساتھ ان لوگوں پر بھی جاری ہے۔ اس کا رد نہیں کیا گیا۔ اس نے کی یاد دہانی تھی یہ کہ اس آیت کے تحت اس آیت کا رد کر کے۔ وہ صرف انسان ہی ہے۔ لیکن فاسد حلالہم ہی و جمعہ الخ دوسرا اعتراض یہاں یہاں سے بھی مراد من شریف ہے۔ اور وہ نہیں ہے۔ یہ بھی مراد قرآن مجید ہے۔ اور یہ عطف تعبیری ہے لہذا یہ آیت مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریف اور کہہ کر اہل بیت کی حق شریفی میں (اہل بیت) جواب میں لوگوں نے اس آیت سے یہ معنی بھی لئے ہیں۔ مگر یہ تفسیر مستند مرد و ضعیف ہے۔ پہلا یہ ہے کہ ایک ہے۔ یہ تو یہ اثر مفسرین کے خلاف ہے۔ دوسرا مفسرین کا یہ معنی تو ہے کہ ان سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ دوسرا یہ کہ قرآن کریم میں اثر و اثرات کے ساتھ جمہل جمہل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شریفی تو کی گئی ہے۔ استعمال ہے اسے۔ اور اس کی مراد قرآن کریم کے لئے پانچ فرمایا گیا۔ لہذا جمہل جمہل و غیرہ اس آیت کی راہ میں یہاں بھی جمہل جمہل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہونا چاہیے۔ وہ آیات اس آیت کی تفسیر ہیں۔ تیسرے یہ کہ عطف کو تفسیری مانا اور دونوں کے قرآن کریم مراد ہونا ضرورت درست ہیں۔ تھوڑے سے باتیں کرتے۔ تیسری وہ ہے جو کہ کے لئے معنی مراد ہوتا اس سے بہتر ہے کہ اس سے وہی پہلے معنی مراد ہوں۔ چوتھے یہ کہ قرآن کریم ہمارے پاس کیا نہیں لایا گیا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم تک پہنچا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تالیف آدمی بذات خود ہے۔ اور قرآن کریم کی آمد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد کے نتیجے ہے۔ تاہم سے۔ اسی آیت مراد میں افضل ہے۔ پانچویں یہ کہ مخلوق نے حضور سے قرآن کو جانا ہے۔ کہ قرآن سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو۔ یعنی جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت معجزات وغیرہ سے مان لی۔ تب یہ مانا کہ قرآن کریم ربانی کتاب ہے۔ کیونکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کلام الہی ہے۔ یہ نہ ہوا کہ ہم نے پہلے قرآن کو مان لیا۔ پھر قرآن کے بتانے سے حضور کو مانا۔ لہذا یہاں پہلے جمہل جمہل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کا ذکر ہوا۔ پھر بعد میں اور لہذا الیکم میں قرآن کے دوسرے کا یہ معنی مناسب ہے۔ وہ یہ ہے کہ آیات و آیات میں ہوا۔ تو یہیں تو ہیں قرآن میں کرتے ہیں۔ شعر

☆ ذکرِ روئے فضل کائناتے نقص کا جو یاں سے بنا پھر کے عواک کہ ہوں دستِ رسِ اللہ کی پہن
تیسرا اعتراض یہاں قرآنِ کریم کے متعلق ارشاد ہوا کہ **وَامْلُوا إِلَيْكُمْ شَيْئاً** کی طرف قرآنِ ابراہیم دوسری
جگہ مولانا علیہ السلام بھی آیا ہے یعنی اے محبوب آپ پر قرآنِ ترا دو خواہ میں سے کوئی بات درست ہے۔ قرآن
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آیا ہے یا ہماری طرف جواب قرآنِ کریم کا اس واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر
ہوا۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ہم پر۔ کیونکہ رسولِ قرآن کا مقصد الٰہی ہدایت ہے۔ اس آیات میں
بلواسطہ رسول مراد ہے۔ اور اس آیت کریمہ میں بلواسطہ رسول مراد ہے۔ لہذا دونوں آیات درست ہیں۔ اس اعتراض کے
اور بہت جوابات ہیں۔ چوتھا اعتراض اس آیت میں فرمایا گیا کہ جو اللہ پر ایمان لائیں اس کی رسی نہ بٹوے گا میں انہیں

www.asharraf.com

رب تعالیٰ عزت دے گا سیدھے راہ کی سب اور ایمان بھری ہوئی ہے۔ نقصان پہلے ہی کر چکے۔ پھر اس میں بدیت دینے کے کیا تم پر ایت تو نہیں پہنچی ہے؟ یہ وہ سب اس ناموس و ہمت کی طرف اھدما الصراط المستقیم کی تفسیر میں آچکا ہے۔ ہدایت مست قوی ہے۔ جس میں وہ ہیں جو ایمان نے قوی اختیار کے سے بعد میر ہوتی ہیں۔ یہاں اس کی ہدایت ہوتی ہے۔ اس لئے اللہ فرماتا ہے۔ یعنی ان میں یہ رت کی ہدایت فرمائی ہے۔ خود ہدایت ہادی تھوکی ہے۔ پادشاہت سے نہ ہٹا ہوا ہے۔ ایت کی ہدایت و ایمان پہلے ہی ہو چکی تھی۔ اس سے ایمان کے یہ رت ہو رہی ہے۔ یہاں خوب رحمت و فضل میں اس کو ہدایت ہے۔ کہ یہ رحمت و فضل ان میں ہوا جو یہاں اسے کامیاب کر رہا ہے۔ رت و فضل وہ پتہ ہائیں ہیں، اسے اقتدار ہے۔ یہ ہدایت ہے۔

تفسیر صوفیانہ کسی کی جان بچا دیا۔ یہ روٹی سے دیا۔ کیا اس سے معذور کر سکے۔ دیکھی ہی چو کے لئے دانا کی ضرورت نہیں۔ ہمیں ہر روز دانا ہوتا ہے۔ اسے دانا ملتا ہے۔ ہمارے آگے کھانے خیال و گمنان سے دور ہے۔

ہو اسے رت و ایمان و کمال دہم ہوا۔ یہ ہر وقت ہوتا ہے۔ خود ایمان ہو۔ ہر وقت تمام گنت ہے۔ پورا رت و ایمان ہوا۔ ہر وقت ہوتا ہے۔ خود ایمان ہو۔

☆ عجیب صفت ہے کہ ایمان کے لئے رت و ایمان کی ضرورت نہیں۔ ہر وقت ہوتا ہے۔ خود ایمان ہو۔ ہر وقت تمام گنت ہے۔ پورا رت و ایمان ہوا۔ ہر وقت ہوتا ہے۔ خود ایمان ہو۔

ہو اسے رت و ایمان و کمال دہم ہوا۔ یہ ہر وقت ہوتا ہے۔ خود ایمان ہو۔ ہر وقت تمام گنت ہے۔ پورا رت و ایمان ہوا۔ ہر وقت ہوتا ہے۔ خود ایمان ہو۔

لایفہ کسی مسئلے نے اکر اتالی سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ ہے۔ فرمایا کہ ہے۔ وہ ایک ہے یا چند فرمایا ہے۔ وہ ایک ہے۔ آپ نے فرمایا محمد رسول اللہ کی زبان فیض تر حیاں۔ انہوں نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہے اور ایک ہے۔ وہ یوں اس عقلی دلیل چاہتا ہو۔ فرمایا سب دیکھنے والی دیکھ کر خبر دے۔ اسے تو عقلی دلیل کی ضرورت نہیں اور فرمایا سب دیکھ دیکھ لی۔ سورج فاقہیں ہو گیا۔ اب سورج کے ظلمت پر کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔ اس کی دلیل ہے۔ دھوپ سورج کی یہاں ہے۔

[illegible]

اپنے آپ کو اور دنیاویاں ہو۔ کی وجہ سے جنت کا فیصلہ اور بچتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم خواہ کیسے ہی عقیدے رکھیں۔ اور کیسے ہی عمل کریں۔ جتنی ہیں کیونکہ ہمارے باپ، اباؤں تھے۔ ہم ان کی اولاد ہیں۔ اب ان کی تردید کے لئے مسئلہ کلام بیان ہو جس میں بتایا گیا کہ جیسے مالد کاہل بھائی سنوس میں بیچ جاتا ہے ایسے ہی ٹانگن لوگوں کے باپ دادوں کے کمالات و دسروں کو ملتے ہیں۔ حوالہ کمالات کے مستحق ہوں تم لوگوں نے صرفو شرک کر کے اپنے باپ دادوں سے نسبت توڑ دی۔ تم ان کی اولاد حقیقتاً ہے ہی نہیں۔ لہذا اب تمہارے باپ دادا کے کمالات مسلمانوں کو نہیں گئے۔ وہ ان کے وارث مل وارث کل نہیں گئے۔

شان نزول مسموعہ فاری میں ہے کہ حضرت جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔ میں سخت بیمار ہوا۔ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور جناب ابو کریم صلی اللہ علیہ وسلم میری خدمت پر ہی کو تشریف لائے۔ یہاں آئے۔ میں سوش تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا۔ وضو سے مانی کا پھینکا مجھے پارا۔ مجھے ہوش آ گیا۔ دیکھا تو سرکار میرے سر ہانے ہیں۔ شعر:-

ہاں سر ہاں اس رحمت کی اور اس ہے ہمارا حال مگر ہے تو بیمار کی بن آئی ہے
میں نے عرض کیا رسول اللہ میں کمال ہوں (ادب - اللہ) میرا دل کیسے تقسیم ہو گا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی تھی کہ
روایت میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی بہنیں تھیں۔ ابوہریرہ کی روایت میں ہے کہ آپ کی سات بہنیں تھیں۔
یہ آیت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے متعلق نازل ہوئی۔ مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے جابر تم اس مرض سے وفات نہیں پاؤ گے (تفسیر خازن روح البیان) وغیرہ غیر اظہری نے حضرت قتادہ سے روایت کی۔ حضرات صحابہ کرام کو کلام کے مسئلہ میں شغل پیش آیا۔ کہ جس میت کی نہ اولاد ہو نہ اس کی میراث کیونکر تقسیم ہو۔ تب یہ آیت نازل ہوئی (خازن) مگر ان دونوں روایتوں میں کوئی تعارض نہیں ہو سکتا کہ اس سے حضرات صحابہ کرام کو یہ مشکل پیش آ رہا ہو کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ پیش آیا ہو۔

تفسیر مستفتونک یہ لکھ رہا ہے استفاء سے جس کا مادہ ہے۔ فتویٰ فتویٰ کے معنی اقویٰ اور اسطلاحی مع پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اصطلاح میں حکم شرعی کو فتویٰ کہلاتا ہے۔ استفاء کے معنی ہیں شرعی مسئلہ پر جواب دہانے والے بظاہر صرف حضرت جابر تھے مگر یہ کہ اس کی ضرورت تمام صحابہ کرام بلکہ عام مسلمانوں کو تھی اس سے سیفہ جمع ارشاد ہوا۔ گو مثلاً سائل ایک صاحب تھے اور کلام سائل ست حضرات۔ یہی فتویٰ سے مراد کلام کا مسئلہ ہے جیسا کہ اب سے معلوم ہو رہا ہے۔ قل اللہ یفتیکم فی الکلمات۔ سہل اللہ سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جواب دہا۔ تعالیٰ نے کیونکہ حضور سے سوال کیا اللہ تعالیٰ سے سوال ہے اللہ یفتیکم میں اشارہ فرمایا تھا کہ مسئلہ میراث ست اہم

ہے۔ اس لئے براہ راست جملہ تعالیٰ اس کا حکم ہے۔ ۱۔ کلام کے معنی اس کی تحقیق شروع سورہ نساء وان کلام رجل یورث کلمۃ لہ کی تفسیر میں عرس کی جانچ ہے۔ کہ کلام بنا ہے کلام سے۔ معنی کنزوری یا قوت کی کمی پھر ولادت کے رشتہ کے علاوہ دوسری قرابتوں کو ظاہر کیا جائے گا۔ کہ وہ قرابتیں بمقابلہ ولادت کی قرابت کے کنزور ہوتی ہیں۔ اصطلاح میں کلام ایک وارث کو بھی کہتے ہیں اور ایک مورث کو بھی۔ اولاد میں باپ کے سوا دوسرے وارث کلام ہیں۔ جس کی کنزور قرابت دار اور جو شخص مرے اور اپنے میں باپ اولاد نہ چھوڑے۔ وہ کلام ہے۔ یعنی اولاد (تفسیر خازن) ان امور و ہلک لیس لہ ولد یہ جملہ پہلے جملہ کی تفصیل و تفسیر ہے۔ ان شرطیں ہے امور کے معنی ہیں مرد اس کا مورث امرات ہے۔ معنی عورت۔ یہاں مرد سے مراد مسلمان ماں والا مرد ہے۔ کیونکہ کفار پر اسلامی میراث جاری نہیں ہوتی۔ یونہی باطل تدار میت پر احکام میراث نہیں کہ اس کے پاس ماں ہی نہیں جو تقسیم ہو ہلک فرما کر اشارۃ فرمایا گیا کہ وہ کسی طرح مرے اپنی طبیعت موت سے یا کسی مارٹ کا شکار ہو کر یہ بھی اشارۃ فرمایا گیا۔ کہ اپنے آپ مرے اسے کوئی وارث قرابت دار قتل نہ کرے۔ اگر کرے گا تو قاتل میراث سے محروم ہو گا۔ لیس لہ ہلک کی ضمیر سے غنی ہے۔ یعنی مرتے وقت اس کے داماد نہ ہو۔ ولد مطلقاً اولاد کو کہتے ہیں۔ میاں یا بیٹی۔ ابن بننے کو کہتے ہیں تفسیر۔ ایک نے یہاں ولد سے مراد لیا میں کیونکہ بیٹا ہی میت کے بھائی بہن کو محروم کرتا ہے۔ بیٹی محروم نہیں کرتی۔ باقی مفسرین نے ولد کے معنی اولاد رکھا۔ میاں بیٹی کیونکہ بیٹی کے ہوتے ہوئے بھی بہن کی فرض ہو کر ادھال نہیں لیتی۔ صرف عصب ہو جاتی ہے۔ اور یہاں ذکر ہے بہن کے ذی فرض ہو کر ادھال بیٹے کا تفسیر کے نزدیک یہ تفسیر قوی ہے۔ خیال رہے کہ کلام کے ایک وصف کا ذکر تو اس آیت میں ہوا۔ یعنی اولاد نہ ہونا۔ دوسرے وصف کا کہ حدیث شریف میں ہے یعنی ماں باپ بھی نہ ہونا۔ کلام کہتے ہیں اسے جس کے نہ اولاد ہو نہ ماں باپ یعنی کوئی مسلمان مرد اس حال میں مرے کہ نہ اس کے اولاد ہو میاں بیٹی اور نہ ماں باپ۔ ولد ائمت فلہا نصف ماتوگ یہ جملہ گزشتہ جملہ لیس لہ پر معطوف ہے۔ و کا مرجع وہ فوت ہو جانے والا مرد ہے۔ ائمت سے مراد تو سگی بہن ہے۔ یا سہیلی بہن۔ یعنی باپ شرکی۔ کیونکہ ماں شرکی بہن کا ذکر تو شروع سورہ نساء میں ہو چکا وان کلام رجل یورث کلمۃ او امراتہ ولد لہ او ائمت اور وہاں ہی بتا دیا گیا۔ کہ ماں شرکی بہن اگر ایک ہو تو اسے چھ حصہ ملے گا۔ زیادہ ہوں تو تنہی۔ سر حال یہاں سگی یا باپ شرکی یعنی سوتیلی بہن مراد ہے۔ نور اسے ادھال ملنا بطور ذی فرض ہے۔ یعنی ایسا آدمی جس کے نہ ماں باپ ہوں نہ میاں بیٹی اور اس کے ایک بہن ہو سگی یا سوتیلی تو اسے متروکہ مال سے ادھالے گا یہ اس صورت ظاہر ہوا جب بھائی یا ولد مرے نور بہن چھوڑے۔ اب اس کے مقلد صورت کا ذکر ہے۔ وہو یرثہا ان لم یسکن لہا ولد ہو کا مرجع مرد یعنی بھائی ہے۔ و یرثہا میں عا کا مرجع مس فوت شدہ۔ یہاں بھی نیگے یا سوتیلی باپ شرکی بہن بھائی مراد ہے۔ کہ انبیانی (ماں شرکی) نور ولد سے مراد مطلقاً اولاد ہے لڑکا ہو یا لڑکی۔ اور باپ و ماں کی بیٹی حدیث شریف سے معلوم ہوئی۔ یعنی بھائی اپنی سوتیلی بہن کا وارث

ہو گا۔ اگر اس کے اہل اور ہاں باپ نہ ہو یہ ہو گا اس صورت میں بھائی کی فرض نہیں ہوتا جبکہ عہد ہوتا ہے۔ وہ
دوسرے ذی فرض وراثت سے بچا ہوا مل لیتا ہے۔ اور ان کوئی ذی فرض نہ ہو تو اہل اسے ملے سے اس لئے یہاں
پوشہا فرما کر صنف یہ مہریش فاخر۔ فرمایا۔ نیز اگر میت سن کے سنی ہی ہو تو بھائی کو ہر اہل نہیں مل سکتا۔ اس لئے
وہ فرمایا اس نے فرمایا۔ خدا یہ حلقہ بہت واضح ہے۔ میں اگر کفار میں فوت ہو جیسے تو یہ نکایا سو چلے بھائی اس کا
وارث ہو گا اس طرح کہ اگر کوئی ذی فرض وارث بھی ہو اس سے پہلے ہوا مل اسے۔ بے گار۔ وہ نہ پچھل پائے گا۔ فان
مکانقا التمتین ولھما الثلثین معا تو حکت یہ کلام ذی میراثوں و سنی صورت ہے۔ یہ کلام فوت ہوا اور اس کی
جتنی ایک سے زیادہ ہیں۔ بھائی کوئی نہیں تو انہوں نے کل مل یا تو تھا۔ لے گا۔ کار نامہ جمع ہوں۔ تو جس جید سے معذور
ہو اور اس کی میراث دو ٹکٹ ہیں۔ حدیث شریف سے معلوم ہو۔ اور یہ زیادہ کی میراث بھی کی و تانی سے۔ ما
نرکتک سے مراد میت اسارا پھونک ہوا مل ہے۔ موقوفہ یا غیر موقوفہ۔ تیسرا شخص اور فرض و اہل وصیت کے بعد حلال
بچے کا جس میں یہ میراث جاری ہوگی۔ قرآن کریم سے۔ اس بعد وصیت یوحیٰ بھا اور میں یعنی اگر کفار کی
میراث ہے۔ زیادہ ہوں تو انہیں کفار کے حقد کہ مال سے روکتا ہے۔ لے گا۔ ایک تہائی ہے۔ اور وارث اور اگر کوئی
و حقد اور چارہ ہوائی بھی روزہ کر نہیں ہوں ہوا مل چاہے گا۔ وان یکوا اخوة رجلا و ساء فمککو
میں محظوظ رہیں یہ کلام کے مال کی تفسیر میں تیسری قسم ہے۔ کہ میت لایہ ہے۔ اور اس کے حلال بھی ہیں۔ من بھی۔
اور جمع ہے ان کی بھائی کی۔ مگر میں مراد بھائی جس دور میں اس تعلیم ہوا فرمایا گیا ہے اس سے ساتھ ہی ارشاد ہوا
رجلا و ساء مئی محمود ہو رہا۔ حلال بھی ہوں اس میں۔ چونکہ اس صورت میں ذی فرض نہیں ہوتی بلکہ عہد
ہو رہا ہے۔ اس لئے اس کا حصہ اہل یا کم و بیش مقرر نہیں فرمایا۔ بلکہ ایک قاعدہ ارشاد ہوا کہ بھائی کو اس سے دو گنا ملے
گا۔ اگر کوئی ذی فرض وارث بھی ہے تو اس سے پہلے مال کی تقسیم اس طرح ہوگی کہ نہ کل مال کی تقسیم یہ ہے۔ یہ ہے
کہ ہر کفار کے سیکے سو تیسے بھائی بہن دونوں کو۔ تو میراث مال سے دو حصہ بھائی کو ہر ایک حصہ نہیں کوٹ گا نیز
ہے کہ کفار کے یہ معنی اور آیت کی یہ تفسیر عام صحابہ کے ذہن پر ہے۔ سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما
فرماتے ہیں کہ کفار وہ ہے جس نے اور نہ ہوا مل باپ ہوں یا نہ ہوں کہ ان کے نزدیک مال و چاہے اس بھائی محروم
ہیں ہوتے ہیں کے ہوتے ہوئے انہیں حصہ ملے گا۔ یہ ہائی نام محمد کریم کا وہ ہے یہ ہی ہے کہ مال کے ہوتے ہیں
ہی کی محروم ہوتے ہیں (تیسرا اہل) یہ ہیں اللہ لعلکم ان تفضلوا بہ نہ گزشتہ فرماں کی تکمیل میں فرمایا ہے۔
یہ ہیں بناب قہمیں سے، معنی خوب اچھی طرح صاف صاف بیان کرنا لعلکم میں مطلب معلوم ہوتا ہے۔ یہاں
سے مراد میراث و مگر شرعی احکام بیان فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے پسند فرمادے۔ یا کہ یہ ہوشیار۔ یعنی اللہ تعالیٰ
تمام احکام کو واضح فرمایا ہے۔ اس سے یہاں فرمایا ہے۔ تاکہ اسے سدا و قریب تک نہ جاوے واللہ بعکمل شئی علیہم اس کلام میں

یہاں فرمایا گیا ہے کہ یہ بات کے ادا کار ہادی عقل سے وراہ میں رب تعالیٰ نے اس بات کو احصاء کیا اور اسے مست و صحیح قرار دیا۔ تم اس میں چار باتیں کرو۔ کیونکہ وہ بات چار خوب جانتا ہے۔

خلاصہ تفسیر مائدہ تعالیٰ نے کلام کا مسئلہ قرآن مجید میں دو ٹوک بیان فرمایا۔ ایک تو سورہ سائے شام میں دو سری یہاں سورہ نساء کے آخر میں۔ وہ آیت سردی کے موسم میں نازل ہوئی تھیں اور یہ آیت گرمی کے موسم میں تریں۔ اس لئے ان آیات کو آیت شفاء کہنے میں نور اس آیت کو آیت صیف کہا جاتا ہے۔ (تفسیر کبیر) اس دونوں باتوں میں فرق یہ ہے کہ وہی کلام کے مال سے احیائی بھائی بس کے حصہ نازل تھا اور یہاں مکی یا مدنی پاپ شرکی اس عیالی کے حصوں نازل ہے۔ اس لئے وہاں اور یہاں کے احکام میں بڑا فرق ہے۔ سن بیت میں ایک کو چھٹا حصہ دو یہ تھا اور وہ کو تہی اور وہی بھائی سن کا حصہ برابر تھا۔ مگر یہاں تیس صورتیں یہاں فرمائی گئیں۔ نمبراً اگر ایک بسن ہے تو اس کا حصہ تو چھٹا ہے۔ نمبر ۱۔ اگر دو یا زیادہ ہیں تو ان کا حصہ دو تہی ہے۔ یہ دونوں صورتیں سب ہیں جب کہ صرف نہیں ہوں۔ بھائی وکی۔ ہو۔ نمبر ۲۔ اگر بھائی سب دو ہوں تو یہ دونوں حصہ ہوں گے۔ اور بھائی کو بسن سے دو ٹوکے گا۔ چنانچہ فرمایا کہ اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے صحابہ آپ سے ایک عظیم الشان سوال پوچھ رہے ہیں۔ (جی کلام کی میراث) آپ فرمادیں کہ رب تعالیٰ تم کو کلام کے متعلق براہ راست فتویٰ یہ دیتا ہے کہ اگر کوئی مسلمان فوت ہو جاوے اور اس کے اولاد یعنی بیٹا بیٹی نہ ہو اور نہ مل پاپ ہوں (جیسا کہ حدیث میں ہے) اور اس کی صرف ایک بسن مکی یا مدنی شرکی ہو تو اسے کلام کے متروکہ مال سے نصف تو چھٹا ملے گا۔ اور اگر اس کے رکن کلام عورت فوت ہو جاوے کہ اس کی اولاد یعنی بیٹا بیٹی اور (مل پاپ) کوئی نہ ہوں اور اس کا صرف بھائی ہو۔ تو وہ بھائی اس کلام عورت کے مال کا وارث ہوگا۔ عمت میراث پائے گا۔ بیٹی عتہ ای فرض وارثوں سے بچا ہو امل لے لے گا۔ اور اگر ای فرض وارث کوئی نہ ہو تو کل مال پائے گا۔ اور اگر کلام میت کی سن دو یا زیادہ ہوں۔ تو انہیں متروکہ مال سے دو تہی ملے گا۔ یہ دونوں صورتیں جب ہیں جب کہ کلام کی صرف نہیں ہوں۔ بھائی وکی نہ ہو۔ اور آ کلام کی بھائی سن دونوں کے ہوں۔ یہ عتہ تو اس کامل اس طرح تقسیم ہو گا۔ کہ مذکر یعنی بھائی کو مونث یعنی سن سے دو ٹوک عمت ملے گا۔ تعالیٰ اپنے احکام خصوصاً میراث کے مسائل واضح طور پر بیان فرماتا ہے تاکہ اسے مسلمان تو تمہارے ہر رب تعالیٰ کی تقسیم پر کوئی اعتراض نہ کرو۔ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔ جسے جو دیا ہے چلی کر رہا ہے۔ خیال رہے کہ کہ حضرت براہین عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ کہ قرآن کی آخری آیت یہ ہی آیت کلام ہے۔ جو سب سے آخر میں نازل ہوئی۔ اور حضرت اس عباس رضی اللہ عنہ کافر ہیں کہ سب سے آخر ادا جہا نصو اللہ والفتح اتزی۔ جن نے فرمایا کہ آخری آیت ہو (سور) سور کی آیت ہے۔ بعض نے فرمایا کہ آخری آیت وانلقوا یوما تخرجون فیہ الی اللہ نازل ہوئی۔ جس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف اکیس دن حیات رہے۔ یہ بھی

خدا کا رہنے کا حق اور اس میں عزت کے۔ **اليوم اكملت لكم دينكم** میں اس کی کس سے حد نہ لائی اس سے
 دو بار ایکس دن مانتا رہے (تغیر سزا) اس روایات کو میں نے فرمایا جاسکتا ہے۔ کہ میرا نہ لگا میں سب سے
 آخری آیت یہ ہے کہ گاہ کہ آیت سے۔ اور اس میں صحت میں اس آیت آخری سے۔ اور لگا کر مراد **واقفہ ایومنا**
ثم جمعوا لہ الی اللہ نہ۔ خدا اس روایات میں صحت میں۔ سب اپنے تہا پر درست ہیں۔ اللہ علم۔

[illegible]

فائدہ سے نسبت میرے ہندو فائدے حاصل ہوئے۔ پھر ہندو فائدہ منور صلی اللہ علیہ وسلم کو، کھانا میں رہا۔
 صومریہ میں رہا۔ ہندو فائدے دیئے، سورہ بقرہ میں ہے: "مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا"۔ ہندو فائدے کو
 جو بڑا ہے۔ تعالیٰ نے۔ ورنہ جس سے سوال ہو وہی جواب دیتا ہے۔ اس کا فائدہ اس کا فائدہ یہ ہندو فائدہ
 یفقیہ حکم سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ مرض الٹی ہے۔ جسے مسلمان کی چیز میں سے حاصل کیا۔ صومریہ میں رہا۔
 ہندو فائدہ ہر وقت ہر طرح ہر چیز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمارے ہندو فائدہ کی تحریک میں ایک ہندو
 قرآن مجید نے یہ فرمایا۔ یعنی اولاد نہ دے گا۔ دوسری بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی کہ وہ ہندو
 فائدہ ایسے لئے ولد سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ نے نماز و زکوٰۃ کا حکم دیا مگر اس کی تحصیل نہ تھی۔ یہ تفصیل حضور صلی
 اللہ علیہ وسلم نے یہاں کی۔ تیسرا فائدہ موعودت سے افضل ہے۔ اسی کے پٹ سرور کا ذکر فرمایا جاتا ہے۔ پھر عورت۔
 دیکھو یہاں کمال سرور کا ذکر ہے ہوا اور کمال عورت دار بعد میں "تأسی۔ ان المؤمنین والمؤمنات یہ ہندو ان امور
 اہلک سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ اگر کمال کی صرف میں ہو تو دی فرض ہوگی۔ نہ مگر صرف میں ہو تو عصبہ دیکھ
 زی فرض نہ ہوگا۔ دیکھو بن کے لئے فرمایا۔ فلہا اہل نصف اور بھائی کے لئے فدا و ہو ویر تھا پانچواں فائدہ اگر کمال
 کے بن بھائی دونوں ہوں تو سن اپنے بھائی کی وجہ سے عصبہ ہو جائے گی یعنی عصبہ بغیر یہ فائدہ مثل حفظ الاستیثیہ سے
 حاصل ہوا۔ چھٹا فائدہ جس میت نے اپنی بیٹی یا پھر بیٹی ہو وہ ظالم نہیں اور اس صورت میں اس کی بیٹی یا فرس نہ ہو
 گی۔ عصبہ ہی ہوگی۔ یہ فائدہ ایسے لئے ولد سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ہندو فائدہ کی بیٹی یا فرس نہ ہو
 گی۔ ساتواں فائدہ میراث کے سائل میں دو بھوجا جماعت ہے۔ یہ بھناحق و وارثوں کا ہوتا ہے۔ اتنی ہی ہندو فائدہ

ان کائناتِ اثنتین سے حاصل ہوا۔ دو وحدتِ شریف میں ہے۔۔۔ شہنشاہِ فوقیہما جماعت میں دو اور زیادہ جماعت ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ میراث کے حق میں ہمدت میں کٹھواں لاندہ میراث کے مسئلہ بہت ہی اہم ہیں۔ دیکھو رب تعالیٰ نے جتنی تعمیسات ان کی فرمائی اور دوسرے شرعی احکام کی نہ فرمائی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علم فرائض (میراث) سیکھو کیونکہ یہ آدھا علم ہے۔ یعنی سارے علوم ایک طرف یہ اکیلا علم ایک جانب کہ سارے علوم کا مطلق انسان کی زندگی سے ہے۔ اور اس علم کا تعلق زندگی کی موت سے۔ آدھے میں سارے علوم ۱ سے ہیں۔ یہ اکیلا علم۔ نواں فائدہ علم میراث کے مسائل متعلق دنیا سے اور اعراب ہیں۔ ان لوگوں کو جو نہ چاہتے تھے فائدہ واللہ بکس شئی علیم سے حاصل ہوا۔ مریضِ طیب کے نسخہ میں دواؤں کے اور اس پر بحث نہیں کرتا کہ یہ دوا دواشہ کیوں ہے یہ دواشہ کیوں بلکہ بغیر بحث و مناظرہ کئے نسخہ استہلی کرتا ہے۔ یوں ہی بعد کو چاہیے کہ میراث کے حصوں کی مقدار سے بحث نہ کرے۔ بغیر چون و چرا عمل کرے۔ رب نے جسے جو دیا حق دیا۔ ہر چیز میں اللہ تعالیٰ نے بعض چیزیں ایسی رکھی ہیں۔ جو سمجھ میں نہیں آتیں۔ تاکہ انسان بندہ بن کر رہے بندہ مجبور ہو کر رب کو مانگا ہے۔ مجبوری نہ تو مانی ہو یا عقل یا علم یا قوت و اسباب کی مجبوری ہو۔ انسانی جسم حانا پچانا جاتا ہے۔ مگر روح ہاں پچانا سے دراء ہے۔ وہاں یہ ہی کہنا پڑتا ہے کہ رب جانے یہ کیا ہے۔ درخت کی شاخیں پتے جڑ دیکھی جاسکتی ہیں۔ مگر اندرونی رس دیکھنا پچانا نہیں جاتا۔ یونہی شریعت کے بہت سے احکام کی وجہ سے ان کی حکمتیں عقل معلوم کر سکتی ہے۔ مگر میراث کے حصے۔ لہذا کی رکعت و زکوٰۃ کی تعداد وغیرہ ایسی چیزیں ہیں جہاں عقل جواب دے جاتی ہے۔ وہاں کہنا پڑتا ہے ان کی حکمتیں رب جانے اس نے اس آیت کے اخیر میں ارشاد ہوا واللہ بکس شئی علیم

نوٹ ضروری نکالنا کہ مسئلہ اور علم میراث کے تمام مسائل دہری کتاب علم الحیث میں مطالعہ کرو۔

پہلا اعتراض قرآن مجید میں بسن بھائیوں کا حصہ یہاں کچھ اور بیاں ہوا ہے اور سورہ نساء کے شروع میں کچھ اور بیاں ہوا۔ ان دونوں بیانات میں بظاہر فرق ہے۔ وہاں ایک بسن کا پچھا حصہ زیادہ کا بتائی فرمایا گیا۔ اور وہاں بس بھائی کا حصہ برابر رکھا گیا۔ مگر یہاں ایک بسن کا آدھا زیادہ کا دو تہائی حصہ فرمایا گیا۔ اور بھائی کا حصہ بسن سے دو گنا آیات میں تعارض ہے۔ جواب اس کا جواب غیر میں گزر گیا کہ وہاں شروع میں سورہ نساء میں اخیانی بھائی بسن مراد ہیں یعنی بی شریکے اس کا حصہ وہ ہی چھٹا حصہ اور تہائی ہے۔ اخیانی بھائی بسن حصہ میں برابر ہوتے ہیں اور یہاں حقیقی اور علاقائی بھائی بسن مراد ہیں۔ ان کا حصہ وہی ہے۔ جو بی شریک ہو۔ لہذا آیات میں تعارض نہیں۔ دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ کلام وہ ہے جس کے لواحق وہ۔ تم نے اس باپ کے نہ ہونے کی قید کہاں سے لگائی۔ حضرت عمر اور حضرت ابن عباس یہی فرماتے ہیں۔ دیکھو تفسیری احمدی اور تفسیر ابن کثیر۔ جواب ہاں ان دونوں ترکوں کا یہی قول ہے۔ مگر مسطور صحابہ اور عام

تائیں یہ ہی فرماتے ہیں کہ کفار وہ ہیں جس کے ادا دہی نہ ہو بلکہ باپ بھی نہ ہوں۔ حضرت رید ابن ثابت جو علم فرما کے امام ہیں۔ اس کا بھی یہی قول ہے۔ چنانچہ بھائی بن باپ دادا کے ہوتے ہوئے محروم ہیں۔ لطیفہ حضرت عبد اللہ ابن عباس و عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ کہ وہ دونوں حضرات بیٹی کے ہوتے مس و محرم مانتے ہیں۔ وہ اسی آیت سے دلیل لیتے ہیں کہ اگر ولد نہ ہو تو بن کو ملے گا۔ لور ولد کہتے ہیں بیٹی کو مگر تمام صحابہ ان کے مخالف ہیں۔ حدیث صحیح میں ہے۔ اجعلوا الاخوان مع البنات عصبة بیٹوں کے ساتھ بہنوں کو عصہ یعنی چنانچہ عاری شریف میں روایت شریعل ابن حسنہ روایت کی کہ ایک شخص نے حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ایک مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص نے ایک بیٹی۔ ایک پوتی ایک بہن چھوڑی اس کی میراث کیسے تقسیم ہو۔ آپ نے فرمایا بیٹی کو آدھا اور بہن کو آدھا اور پوتی محروم اور فرمایا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بھی یہ مسئلہ پوچھو۔ وہ بھی یہی بتائیں گے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر فرمایا۔ کہ اگر میں یہ تہی دوں تو میں گمراہ ہو جاؤں گا۔ یہاں بیٹی کو آدھا ہے پوتی کو پچاس حصہ۔ باقی تسلی بہن کو لور فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے واقعہ پر یہی فیصلہ فرمایا۔ تفسیر ابن کثیر و احمدی تیسرا اعتراض اگر مسئلہ یہ ہے تو یہاں فرمنا چاہیے تھا ولیمس لہ ابن کیونکہ وہ بیٹا بیٹی دونوں کو شامل ہوتا ہے۔ جواب یہاں بہن کی محرومی کا ذکر نہیں۔ بلکہ بہن کے ذی فرض ہو کر نصف یا دو تہائی لینے کا ذکر ہے۔ یہ بات بیٹی کے ہوتے ہوئے بھی ہو جاتی ہے بیٹے سے بہن بالکل محروم ہو جاتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ نے سارے شرعی احکام اپنے محبوب کے سپرد فرمائے کہ وہ بیان کریں۔ مکرار توں کے حصے خود یہاں فرمائے۔ اپنے محبوب کے سپرد نہ فرمائے۔ اس میں یہ حکمت ہے کہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ میراث کے حصے مقرر فرمائے جاتے تو شیطان کسی کے دل میں دوسرا ال دتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض وارثوں کی طرف داری کی ہے۔ یہ دوسرا کفر ہوتا۔ ہم کو کفر سے بچانے ایمان پر قائم رکھنے کے لئے اور اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے اعتراض سے بچانے کے لئے یہ کام خود کیا۔ دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرزند حسین میں کفار ہوا زن کا مال تقسیم فرمایا اور نو مسلمانوں کو زیادہ عطا فرمایا تو بعض لوگوں کے منہ سے نکل ہی گیا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم قریش کو اتنا دیتے ہیں لور ہم کو محروم رکھتے ہیں۔ حالانکہ انہاری گلواریں ہوا زن کے خون سے تر ہیں۔ تب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام انصار کو جمع فرما کر ارشاد فرمایا کہ ہم نو مسلمانوں کو اس لئے زیادہ عطا فرماتے ہیں کہ وہ اسلام پر خوب جم جلیں۔ تم تو پہلے ہی جھے ہوئے ہو۔ تب ان کے دلوں کو تسلی ہوئی غرض کہ مال کی تقسیم بہت نازک چیز ہے اس میں لوگ جلد بدگمان ہو جاتے ہیں۔ اس لئے اپنے کو اس سے محفوظ رکھنا مناسب ہے۔ صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جیسے نسب کے ذریعہ مال میراث ملتی ہے۔ ویسے ہی نسبت کے ذریعہ حالی اور کمال میراث ملتی ہے جس قدر نسب کی قربت قوی اور قریب ہے۔ اسی قدر میراث کا حصہ زیادہ ایسے ہی جس قدر نسبت قوی و کمال کا حصہ زیادہ لور جیسے مال بہن سے نسب بھائی بہن کی

میراث کا ذریعہ ہے۔ ایسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت، یا اللہ کے فیوض کا ان کے کمال میراث کا ذریعہ ہے۔ اور جیسے اگر بس انکی ہو تو اس کی میراث ہو۔ ہے اور ان بھائی سے ان کے توحیرات کچھ ہے۔ اور یہی ان کے نصیب انکا ہو تو اس کا ذریعہ ہے۔ اور اگر وہ تو حصہ نہ اور ہے۔ غرض کہ اس میں میراث سے کمال میراث ٹاپت لگاؤ۔ نسب سے نسبت کو پہچانو۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ جیسے ہی میراث کے لئے رشتے دو قسم کے ہیں۔ قدرتی رشتے جیسے نسب اور اختیاری رشتے جیسے سبب یعنی نکاح وراثت۔ ایسے ہی کمال و حال کی وراثت کے لئے نسبت و قسم کی ہے۔ قدرتی نسبت اور سببی نسبت۔ حضرت مریم کو، رگوں سے اور جناب اولیس قرنی کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے قدرتی نسبت تھی۔ بعض دوسرے حضرات کو سببی نسبت حاصل ہوئی۔ نسبت و نفرت یہ دونوں چیزیں سبب تاثر و محنت ہیں۔ نسبت سے کمال ملتا ہے۔ نفرت سے دہل آتا ہے۔ نفرت بھی قدرتی اور سببی ہر طرح کی ہوتی ہے۔ ابوہریرہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا چچا ہے۔ اور حضرت عباس اور حمزہ بھی چچا۔ مگر ابوہریرہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے قدرتی نفرت ہوئی۔ حضرت حمزہ کو قدرتی نسبت اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو سببی نسبت عطا ہوئی۔ ابوہریرہ کا یہ حال ہو کہ کسی کافر کے لئے قرآن کریم میں چوری سورت نہیں آئی۔ سوائے ابوہریرہ کے۔ یہ مدینہ کافر ہو اور حضرت حمزہ سید الشہداء رضی اللہ عنہ ہوئے۔ کھان پلو جو دیکھ حضرت نوح علیہ السلام کا بیٹا ان کی آغوش میں پائیں گے کھر میں رہا مگر اس کے دل میں اپنے باپ کی قدرتی نفرت ہی رہی۔ مارا گیا۔ سببی نسبت بھی تو کسی نسبت واسطے کی محبت سے میسر ہوتی ہے۔ جیسے اپنے شیخ کی محبت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی الفت میسر ہو جائے اور بھی کسی بلا و محبت میں گرفتار ہو کر میسر ہو جاتی ہے۔ حضرت خالد بن ولید کو متواتر مسلمانوں سے شکست کھانے کی وجہ سے ایمان نصیب ہوا۔ بھی عبادت لہذا سنت کی برکت سے یہ نسبت میسر ہو جاتی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع کرتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ

اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو۔ پورا کرو عہدوں کو جو تم پر ہو۔ تم پر حلال ہے

انعامِ الہیہ کی چیزیں جو تم پر حلال ہیں۔ اور جو تم پر حلال ہے۔

الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُنْتَلَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحْلِلِ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ

انعام (حلال) کی چیزوں میں سے جو تم پر حلال ہے۔ اور جو تم پر حلال ہے۔

یہ کہ تم پر حلال ہے۔ اور جو تم پر حلال ہے۔

يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ

اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے جو چاہے۔

جو چاہے۔

تعلق سورہ مائدہ کا سورہ نساء سے تعلق یہ ہے کہ سورہ نساء میں وہ شرعی بات درج ہوئی تھی۔ یعنی یہ یوں ثابت ہوا کہ عزیزوں سے تعلقات اس سے برتاؤں کا ذکر تھا۔ اب اس سورہ مائدہ میں تو ان ہی قوموں کے تعلقات کی تعلیم دی گئی ہے۔ معاشرہ اور قوم میں بہت گہرا تعلق میں۔ معاشرہ پہلے درست کیا جائے۔ پھر قوم درست کیا جائے۔ اس لئے سورہ نساء پہلے ارشاد ہوئی مائدہ بعد میں۔ نیز سورہ نساء میں زیادہ تیسویں کی زیادہ فریاد گئی تھی۔ سورہ مائدہ میں عیسائیوں کی زیادہ پر زور ہے۔ گویا مصلوب عیسیٰ کا دل فرما رہا تھا کہ مسلمانوں سے بچو۔

اور آیت کا تعلق آیت سے یہ ہے کہ سورہ مائدہ کی آخری آیت میں اس میں لکھا تھا کہ آیت سے اس میں لکھا تھا کہ میراث ملے۔ میراث بھی ملک کا ذریعہ ہے۔ سورہ مائدہ کی پہلی آیت میں عقود (عہد) پورا کرنے کا حکم ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ عقیدہ (عہد) کے ذریعہ جو مل حاصل ہو وہ حلال ہے۔ گویا ایک حلال عملی کے بعد دوسری حالت حلالی کا دل فرمایا گیا۔

اللہ تعالیٰ عفو و رحمت کے ہے۔

تفسیر بابہا الذین امنوا لوفوا بالحقود بعض مسریر نے فرمایا کہ یہاں ایمان سے لائق ایمان مراد ہے اور الذین امنوا سے مراد اہل کتب ہیں اور حقود سے مراد وہ عہد و پیمان ہیں۔ جو تورات و انجیل میں اہل کتب سے لئے گئے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا۔ حضور کی صفات ظاہر کرنا ان کتب میں مذکور ہیں اور حق یہ ہیں کہ اسے وہ لوگو جو تورات و انجیل کو ماننے کے مدعی ہو ان عہد و پیمانوں کو پورا اند جو تم سے لئے جا چکے ہیں کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے تو اور ہو سکتا ہے کہ ایمان سے مراد میثاق کے دن ایمان ہو جو قلاو علی سے لیا کہ خدا اس میں خطاب کرے انسانوں ہر کہ جنات سے بھی ہو۔ اس سورت میں حقود سے مراد وہ عہد و پیمان ہوں گے جو میثاق کے دن اللہ تعالیٰ سے لے گئے۔ یعنی اسے وہ لوگو جو میثاق کے دن قلاو علی کہہ کر ایمان لائیکے ہوں عہد اور وعدوں کو پورا کرو جو ہم سے کبہ لئے تھے کہ یہاں دینی کی فرمانبرداری کرو۔ مگر ظاہر یہ ہے کہ ایمان سے مراد شرعی ایمان ہے اور خطاب مسلمانوں سے ہے۔ اور حقود سے مراد تمام عہد و پیمان ہیں۔ خواہ صریحی ہو یا ضمنی عہد یا تحریری عہد و پیمان ہوں۔ مومن ظلم پڑھتے ہی اللہ تعالیٰ سے عہدیت کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بات و امتیاز کے عہد لے لیتا ہے۔ اس پہ سے اہست کے بھائیوں سے اثوت کے عہد و پیمان کرتا ہے۔ ان سب عہدوں کا ایقان نام ہے۔ ان سب کو ایک ہی اولاد حقود میں بیان فرمادیا۔

[illegible]

[illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِبُّوا شَعَائِرَ مَسِيحٍ وَلَا شَهْرَ الْحَرَامِ

لَا تُهْدَى وَلَا تُفْتَدَى وَلَا يُقْبَلُ مِنْ يَدَيْهِمْ شَيْءٌ حَتَّى يَضَعُوا حَقَّهُمْ عَلَيْهِمْ خَشَعَةً

فَصَدَّقْنِي زَيْدُكَ وَصَدِّقْ وَصْفَكَ وَارْجِعْنِي

شأن خود آن صد و دوازدهمین مجید و بیست و نهمین

انسان وہ نباتات ہیں۔ جگہ رہنے کے پوس و خوس سے آدمی بہتر و کھلے دھیر کی عمارت سے زیادہ سہل ہے۔ سرکاری میں کہ ان کی اہانت حکومت کی عداوتی سے۔ چڑھائی میں نہیں رہے جاوے تو بڑے سے بڑے ان کی تھپکتا ہے۔ چوراہے کے پانی کے شاہ پر کاروائوں کو قہیل کرنا یہی ہے۔ ناکہ کے س کوشت کر کے پر مقدمہ قائم ہو جاتا ہے جو ہی حضرت انبیاء و پیغمبروں کی توفیق میں۔ بیت اللہ میں۔ جہد کا۔ مسجدیں وغیرہ سرکاری چیزیں ہیں ان کی بے حرمتی کو حلال ہے۔ جہاں وال کی تعظیم اور احترام، علی بن الدین ہے۔ ان کی بے حرمتی ایمان کے خلاف ہے۔ اور رسالہ میں روزہ توڑ تو قتل و صاحب رمضان شریف میں روزہ توڑ تو قتل و غار بھی ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کو مصر میں بے غلامی تو اس کے اس سے یہ داغ چھڑانے کے سے ان کا کھ میں قحط سہل سہل کی بھیجی ہے۔ تعظیم شعائر اللہ ولا الشہر الحرام یہ گویا عام پر حاصل کا عطف ہے۔ کیونکہ شعائر اللہ میں ماہ محترم بھی داخل تھا اسے خصوصیت سے بیان فرماتا ہے کی اہمیت ظاہر کرنے کے لئے ہے حق یہ ہے کہ شہر اور حرام دونوں ہم جہاں ہیں۔ حوائک و ریادہ سب پر گولے جاتے ہیں۔ شہر کے معنی ہیں مہینہ حرام کے معنی میں حرمت وال عزت وال ریادہ مہینہ جس میں جنگ و جدال کرنا حرام ہو۔ یہ کل چار مہینہ ہیں۔ رجب، ذی القعد، ذی الحجہ، محرم۔ اسلام سے پہلے بھی کفار ان مہینوں کا وسوسہ کرتے تھے۔ ان میں چوری و کینتی قتل و عداوت قتل و عداوتیں کرتے تھے یہ عبارت شعائر اللہ پر معطوف ہو کر لا تعلوا کامیوں سے۔ نور یہاں مذکورہ چاروں مہینوں کو حلال نہیں۔ یعنی عزت والے مہینوں کو حلال۔ بناو کہ ان میں قتل و خونریزی ہو۔ یا مہینوں میں تبدیلی کر کے ان محترم مہینوں کو حلال نہ کرو۔ جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں کفار مہینوں میں تبدیلی کر لیتے تھے کہ رجب کو ربیع الاول بنا لیا اور اسی میں لڑ بھڑنے پھر کسی نور مہینہ کو رجب کر یہ سے وہ لوگ سہی کہتے تھے قرآن کریم نے فرمایا انھا النفس زیادۃ فی الحصر پلے معنی زیادہ قوی ہیں۔ کیونکہ مسلمانوں نے مہینوں میں تبدیلی بھی نہ کی تھی اور یہاں خطاب مسلمانوں سے ہی ہو رہا ہے۔ ہاں انہوں نے ماہ محترم میں شرع سے جنگ کرنا چاہی تھی۔ ولا الہدی ولا القلانہ یہ عبارت اشہر احرام پر معطوف ہو کر لا تعلوا کامیوں سے۔ ہدی اسم جس سے اس کا واحد ہدیہ ہے۔ معنی تحفہ اس کی جمع ہدی کی شد سے ہے۔ ایک شاعر کہتا ہے۔

☆ خلقت ہرب مکہ والمصنی واغناک الہدی مقدمت

شریعت میں بدی وہ لوٹ یا گائے یا بکری ہے جو کچھ مقرر لے جاتی جاوے۔ وہاں منع کرنے کے سے نور اقصانہ جمع ہے قلادۃ کی۔ معنی ہار۔ یہاں وہ ہار مراد ہے جو بدی کے گلے میں شلن کے سے ڈال جاتا ہے۔ یہاں قلادہ سے مراد تو وہ جانور ہے۔ جس کے گلے میں یہ ہار ڈالا گیا ہے۔ یعنی بدی کا دانت یا خود مارش مراد ہے یعنی نہ تم بدی جانور کو دس کر دو۔ ان کے ہاروں کو س طرح کہ ان دونوں کی ہے حرمتی نہ۔ تم پر ان دونوں کا احترام ضروری ہے۔ کہ یہ بھی شعائر اللہ میں داخل ہیں رس تعاقب فرماتا ہے۔ والبدن جعلتها لکم من شعائر اللہ بعض مفسرین سے فرماید کہ قلادہ سے مراد وہ

[illegible][illegible]

عزت میں ہر حرم شریف میں مرل سے نہ تھے نہ ہر عورت کے لئے ہر حرم شریف میں مرل سے نہ تھے نہ ہر عورت کے لئے

[illegible]

یہ لوگ مدینہ میں آ کر رہے ہیں۔ اسی وجہ سے رستہ کے خطرات سے محفوظ رہ رہے تھے۔ اور یہ لوگ کہہ رہے ہیں کہ:

بعض مفسرین نے فرمایا کہ مکہ والے جب سترہ سو تین سو تیس ہزار سپاہیوں کے ساتھ مکہ سے نکلے تو ان کے ساتھ ایک سو تیس سو تیس ہزار سپاہیوں کے ساتھ مکہ سے نکلے۔

[illegible]

المیستہ الحوام یہ عبارت ولا القلانیہ پر معطوف ہے۔ اور لا تعجزوا الامم عنہ

دوسرے جہاز سے ہوا، کسی اعلیٰ درجہ کے آفس سے چھا، اور پھر اس نے ایک بار دہرائی۔

کتابخانه و آثار مطبوعه و غیر مطبوعه و غیره

سے مراد مکہ معظمہ جانے والے کفار ہیں کہ تو یہ ساری بات منسوخ ہے

المشهور من أن منس فلا يقيم مع المسجد الحرام بعد ما هو في طه

میں اور اگر میں سے مراد مسلمان حلقہ ہیں تو یہ محض مسلمانوں کے متعلق ہوتا ہے۔ اگر مراد سے

۱۔ محترم میسر میں دیوے۔ کہ تو غفلت ہے۔ اس کا ثبوت ۱۱۔ بتا ہے۔ والا غفلت المشرعین حیرت و حیرت ہے۔

اور اگرچہ مندر ہے۔ لیکن محترم میمنوں کا سب سے بڑا حکم ہے۔ انصاف ہے۔ ہمارے ہاں ہر شخص کو حق ملے۔

در یہ عمر میں وہ منہج جانتے ہیں۔ ان کو وہ ماہ شخصی قرار دیتے ہیں۔ (تقریریں) (۱۰۶) بہت کم عمر میں لکھتے ہیں

۱۴۴۸ھ ورنہ اسی یہ عبارت میں کی تعمیر ہم سے ہوا ہے۔ (مختلفہ رسم میں محراب، باب، حصار، باب، کھنڈ، رسی سے

مرتبہ جاری ہے، دوسری تبدیلیاں جو کچھ میں نے پہلے دی تھیں۔ اس سوال سے مراد یہ ہے کہ کیا تو سب کچھ تحریر کر لیا ہے۔

تو نے دل سے اس کو کھانسی سے روک کر کہا: "میں نے تم سے کچھ نہیں مانگا۔"

مکتبہ دار کے ساتھ شریعت اسلامیہ کے احکامات پر عمل کرنے کی تلقین کی جائے۔

کے ملنے والے کو ملنا اور کر کے لے کر آتی ہے۔

وہد احلتم فاملاؤ کی عبارت کا تعلق غیر محسوس مضمر ہوتا ہے۔ اس کے حملتوں پر یہ بات

[illegible]

میں نے اس کے لئے کئی کئی بار دعا کی ہے کہ وہ جلد صحت یاب ہو۔

شکار مراد ہے۔ کیونکہ حرم شریف کا شکار تو ہمیشہ حرام ہے۔ محرم یا عتہاں دہائی کا شکار عیسائی / مسلمان ہر یہ امر واجب ہے۔

Journal of Management Inquiry 18(6)

انصاف سے لے کر بعد میں من
 یا حدیث شریف سے
 وہ ہے تم پر حرام ہو گئے ہیں۔ اب وہ پابندی ہوئی۔ ولا یجوز صلیکم شہاں قوم ان صدوکم عن المسجد
 الحرام ان تعقدوا یہ دورہ ظلم ہے۔ اس کا حق
 سے شہادت پابندی نہ ہوئی۔ اس کی قسم
 نہیں۔ وہ پابندی بعد حرام بھی رہتی ہے۔ کسی پر ظلم
 میں پھر رخصت سے تو شہادہ گناہ رہا۔ اسی لیے
 کو حلال نہ ایک شاعر کہتا ہے۔

بنا ولقد طعنت امامیہ طعنة بد حرمات قرارة بعد ها ان تقضیا ...
 اس میں حرم
 در سرائفوں علی کے راستے سے فوائد علی پوشیدہ ہیں۔ (راہ اعطائی) شہادت کے معنی میں
 قرآن میں
 اس سے فتح سے صدر ہے۔ معنی نفرت کرنا جو
 میں کہ کے سکون سے صفت جیسے سکراں، نمان، رخص (ظہن) چونکہ یہاں نوں کے سکون سے ہے لہذا صفت ہے
 صدر میں۔ قوم سے مراد ماہ نقار ہیں۔ یہ نقار کہ در رب معنی یہاں ہیں صدوکم یہ بدعت و بعض کی طاعت
 ہے۔ حد کے معنی ہیں راکت۔ یہاں حد یہ کہ سال شہادہ کے روکنا مراد ہے بن تعقد واسے پہلے علی پوشیدہ ہے اور
 یہ لا یجوز صلیکم کا در سرائفوں ہے اعتقاد ہے معنی میں حد سے بڑھ جانا کا دعوہ ہے۔ اس سے دشمن کو بدو کہ
 جاتا ہے۔ دوستی کی حد سے بڑھ جانے والے۔ یعنی ایک کافر قوم نے تم کو عہدیت اللہ سے روکتا ہے۔ ای پ تم کو اس قوم پر
 عت عہد تھا۔ تم کو یہ عہد و عداوت اس بات پر
 دو۔ مسلمانوں نے اسی حکم پر ایسا عمل کیا کہ ہمیں اللہ کے فضل سے جو عہد پر کسی حد والے پر عہد کیا گیا۔ ہمیں اللہ
 دی گئی۔ حیثیت رہا کہ ہر بیحدش رہا کر عہد ہے۔ حد سے نکل کر مصرعہ چوتھے میں رہا عہد ہے مگر میں پھیل
 حاکم ہوا کہ کرے۔ پھر دین کی حد در میں ہے مفید ہے۔ کناروں کی حد سے نکل جاتا ہے عہد میں کر ملک تہا کر
 واسطہ یونہی عہد شہادت بلکہ کچھ نکل ناک وغیرہ حد میں نہیں ہوں تو عہد ہے حد سے ہیں تو مصرعہ کے ارشاد
 ہوا کہ حد سے۔ بزعم و تعاون علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان یہ قلم لا
 یجوز صلیکم یہ معطوف ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ تم نہ بنو کفار، دشمن پر ظلم نہ اور نہ ظلم کرنے سے مسلمانوں کو

قلم پر مدد کرو۔ بلکہ انہیں زیادتی سے روکو۔ وہ کہتا ہے کہ میں نے معنی درمیان پہنچا دیں۔ اس میں شریعت ہے۔ معنی یہاں جو گئے تھیں ان کے معنی ہوئے ایک دوسرے کی۔ مثلاً: عام سے۔ خواہ میں دیکھوں یا نہ دیکھوں۔ ظاہر میں اعضا سے مدد جانی مدد جس قسم کی مدد درکار ہو اور جس مدد پر قدرت ہو اور نہ یہاں بھی مسلمان سے مطلب ہے۔ مراد سے مراد ہر نیکی ہے۔ تقویٰ سے مراد ہر گناہ سے بچنا۔ یہاں ہر سے مراد عفو و رحمت اور ان کے ساتھ تقویٰ سے مراد بے نفسی کہ جہاں سے جوش سے روکنا۔ اسی طرح آگے گئے مراد سے مراد بے جا رکھنا اور غلوں سے مراد بے ال عذر پر قلم کرنا۔ یعنی اسے مسلمانوں پر قوم کی ناجائز حمایت نہ کرو بلکہ ایک ظاہر سے انہوں سے بچنے میں ایک دوسرے کی مدد کرو اور گناہ و قلم پر ہرگز کسی کی مدد نہ کرنا۔ ناجائز حمایت بھی جرم ہے و اتقوا اللہ ان اللہ شدید العقاب اس مسئلہ میں وہ چیز بتا رہی جس سے یہ سارے احکام آسماں ہو جائیں اللہ سے۔ اس کے عذاب سے خوف۔ یعنی اللہ کا دہریں میں رکھو اس کا عذاب سے سخت ہے۔ جب تمہارے دل میں خوف خدا ہو گا تو تمہارے دلوں کا یہ جوش بھی ٹھنڈا ہو جائے گا اور اس تمام احکام پر عمل بھی آسماں ہو جائے گا۔ یعنی ہمیشہ اللہ سے ڈرتے رہو۔ اللہ کا عذاب سے سخت ہے۔ تم کسی قوم پر لگاؤ نہ کرو۔ اس پر زیادتی نہ کرو۔ کیونکہ تم بھی رب تعالیٰ کے قیام میں ہو۔

خلاصہ تفسیر کے ایمان والو تم ان چیزوں کو حلال نہ بناؤ جس کو اللہ تعالیٰ سے دین ایمان کی شانیں ٹھہرایا کہ اس کی تعظیم
مومن ہونے کی علامت ہے۔ ان کی اہمیت نہ کرو نہ حرمت والے میسوں و جب ڈی نقدہ ڈی نقدہ محرم کو حلال ٹھہراؤ کہ
ان میں جنگ و جدل کرو۔ یا سب سے تبدیل کر کے ان محترم مہیوں کی بے حرمتی نہ کرو نہ ان جانور کی بے حرمتی کرو جو ان کے
مطہر ذبح کے واسطے بطور بدن لے جایا جا رہا ہو۔ (ہدی) نہ ہدی جانور کے بدوں کی بے حرمتی کرو جو ان کے گلے میں
ڈالے گئے ہوں۔ بطور عداوت کے نہ ان لوگوں کو حلال ٹھہراؤ جو بیت اللہ شریف کے راہ سے حج و عمرہ کرنے ساتھ ہی
تھارت کے ذریعہ نفع کمانے جا رہے ہوں۔ ایسے لوگوں سے تعرض نہ کرو یہ بھی خیال رکھو کہ اگر کسی کی وجہ سے تم پر خشکی کا
شکار حرام کروایا گیا تھا جب تم احرام سے کھل جاؤ تو یہ پابندی ختم ہو جائے گی پھر تم شوق سے شکار کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ حرم
شریف کا نہ ہو۔ مگر احسان رہے کہ احرام کھلنے سے شکار کی پابندی تو اٹھائی جائے گی مگر دوسری پابندیاں تم پر دیکھی رہیں
گی۔ لہذا تم کسی کافر قوم کی عدوت میں حد سے آگے نہ بڑھو۔ یہ خیال کر کے کہ انہوں نے تم کو صلح حدیبیہ کے موقع پر
بیت اللہ شریف سے روک رکھا۔ عموماً نہ کر دیا۔ حتیٰ کہ ہم کو پیر عمرہ کے ارادہ کھولنا اور مدینہ منورہ میں تباہی و تاراج کو
موقع ملا ہے۔ ہم اس حرکت کا خوب اچھی طرح جلد لیں۔ اب۔ تاہم اگر دور لوگ ایسا کرنا چاہیں تم اس کی اس کام میں مدد
کرنا بلکہ اس میں اس جذبہ انتقام سے روک دینا ہمیشہ بھلا و نیکی ایک وہ سرے کی مدد کرو۔ مدد نہ دینی پر مدد نہ کرو۔
اچھے کام میں مدد دینا چھپا ہے۔ برے کام میں مدد دینا برا ہے۔ ہمیشہ اللہ سے ڈرتے رہو یہ ڈر ہی بڑا اچھا کام تمہارے لئے
آسان کر دے گا اور تمہارے دلوں سے انتقام کی آگ کو سرد کر دے گا۔ چل رکھو کہ اللہ تعالیٰ کا خطاب بڑا سخت ہے۔ اگر

تم کہ اس قوم پر قابو سے تو تم پر رب تعالیٰ کو تالا ہے۔۔۔ جن میں میں جاؤ۔ اور کبھی کسی ظلم، یا آئی نہ رہا۔ ہمیشہ حدود و شریعت کے اندر رہو۔ غرض کہ اس آیت کے۔ میں بہت چیزیں سے مسلمانوں کو منع فرمادیا گیا۔ شعاثر اللہ و دین معظم چیزوں کی یہ حرمتی کرنا۔ محترم مہینوں میں جہاد کرنا و تبدیلی کرنا۔ ہدی جانور اور ان سے لگے میں ڈالے ہوئے ہاروں کی یہ حرمتی کرنا عمرہ حاج کو جانے والوں کی یہ حرمتی کرنا۔ کسی شخص قوم سے دشمن پر قابو پاؤ۔ حد سے زیادہ نہ ملتا۔ برائی پر اپنی قوم کو مدد نہ دینا اور ایک چیز کی حالت، دیکھنی۔ اتراد نہوے کے بعد شکار کرنا۔ ایک چیز کا حکم دیا گیا، بھلائی پر ایک دوسرے کی مدد کرنا۔ اس آیت کریمہ میں نصیحت اسی اخلاق کی تعمیر ہے۔ خیال رہے کہ عام مسلمانوں میں آیت کریمہ میں جس حکموں کو منسوخ مانتے ہیں۔ محترم مہینوں میں نہ رہنا۔ اور اتحاد محرم میں کفار سے جہاد ممنوع ہونا۔ اس کی تلخ وہ آیت سے فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم۔ اسے بیت اللہ شریف جہاں سے کفار غوثہ روکا۔ اسیں حج و عمرہ تجارت کے لئے جاتے رہے۔ قحط کا حزم رکھا کہ مشرکین کی ہدی بیت اللہ شریف جانے نہ دینا۔ مشرک اپنے گنگ میں ہدی کا ہار ڈال لے اس سے کچھ نہ کہنا ان دنوں کلمہ کی تلخ یہ آیت ہے۔ انھا المشرکون نجس فلا یقرؤوا المسجد الحرام بعد علمہم ہذا۔ یہ کہ سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سورہ مائدہ میں صرف اس آیت کے یہ ہی منسوخ ہیں اور کوئی حکم منسوخ نہیں۔ باقی ساری سورت محکم ہے۔ یہ اس محترم مہینوں میں جہاد ہے۔ مشرکین کو بیت اللہ شریف جانے کی اجازت نہیں۔ ان کی ہدی، پہلی یعنی بیت اللہ شریف ہی نہیں جانے دی جلوے گی۔ جس موقع نے اس چوری آیت کا حکم مانا ہے وہ ان عبارتوں کے معنی ہی کچھ اور کرتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ محترم مہینوں کو تبدیل کر کے اس کی یہ حرمتی نہ کرو۔ مسلمان قبیلہ کو ہاروں کی ہدیوں کو بیت اللہ شریف جانے والوں حج و عمرہ کرنے والی تجارت کرنے سے نہ منع رہا۔ مسلمانوں کی ہدی کو حرم شریف پہنچنے والی ذبح ہونے سے نہ روکو ان کے مزایا سورہ مائدہ پوری محکم ہے۔ اس کا کوئی حکم منسوخ نہیں۔ مگر جمہور مسلمانوں نے یہاں قول فقیر فرمایا ہے۔ یہ آیت فتح مکہ کے سال نازل ہوئی اور الیوم اکملت لکم دینکم خاص جنتہ الوداع کے دن عرقات شریف میں نازل ہوئی (تفسیر صدوی)

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ جس چیز کو کسی عزت و عظمت والی چیز سے نسبت ہو جاوے۔ وہ دینی شعار اور شعاثر اللہ بن جاتی ہے۔ اس کی تعظیم ایمان کی علامت ہے۔ اس کی توہین کفر کی پہچان دیکھو پہلی فرمادیا گیا کہ اللہ کے شعاثر کو مال نہ ملے۔ دوسرے مقام پر ارشاد ہوا ان الصمد والمروء من شعاثر اللہ صفا مروء پہاڑ شعاثر اللہ سے ہیں کیوں اس لئے کہ انہیں جناب ہاجرہ کی قدم سے نسبت ہے۔ ہدی اور مدد شعاثر اللہ ہیں۔ کیوں اس سے کہ اسیں بیت اللہ سے نسبت ہو گئی دو سرا فائدہ سال میں چار مہینہ حرمت واسطے ہیں۔ وجہ۔ دی قصہ۔ ذی الحجہ۔ محرم رب تعالیٰ فرماتا ہے صحتها اربعة حرم ال بارہ مہینوں میں چار مہینے حرمت والے ہیں۔ اس مہینوں

میں اگر اس کا ہاتھ لگے دینے تو مقرر ہو۔ قاتل ہوا۔ غرض قتل ہوا۔ مگر اٹلہ (مذہب) ناک ٹال (اٹلہ) سے قتل یہ تو جرم ہوا۔ رنج و غوثی عرصہ میں میں ہوا۔ قتل میں ہوا۔

اب ظہر آئی اس میں ہوا۔ اس کا ہو وہ مناسبت صاحب قصہ و تاریخ

یہ نے پیش میں یہ صاحب میں سے پیش میں خوف خدا۔

دسواں فائدہ اللہ کے رسول سے مدد۔ سارے دنیا میں ایک ایک مسلمان نے مدد میں۔ یہ فائدہ "تعاونوا" سے حاصل ہوا۔ جیسی علیہ السلام سے فرمایا تھا میں انصار علی اللہ ال سے مدد کا اور کون بھی نصی سے مدد کا ہے۔ صاحب کرام کی ایک جماعت کا نام انصار ہے۔ اگر غیر مدد میں شرب ہوتا تو مدد میں سے مدد دیتے اسے میں مدد نعوذ باللہ مشرک ہوئے اور یہ دونوں ہم مشرک ہوتے۔ گیور ہواں فائدہ ایک کام یہ مدد دینا۔ مگر ہے۔ ثواب ہے۔ برے کام یہ مدد دینا کہ ہے جس کا "ولا تعاونوا" مع مشرک ہوا۔ مازنی کو وضو کے لئے ہوا ثواب ہے۔ ظالم قاتل کو قتل کے سے چھری دینا ہے۔ اس فائدہ سے مدد سے مدد میں حل ہوا ہے۔

پہلا اعتراض حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے شرع میں نہ آیا۔ جب کہ اس سے مل مدد کے حضور چلائے تھے۔ حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عربوں کو قتل یا قتل ہونے میں مدد کے جانوروں کی چوری کی تھی۔ من دونوں میں کیا فرق ہے۔ جو کسب من دونوں واقعوں میں چند طرح فرق ہے۔ ایک یہ کہ شرع کافر کا عہد و ملے مسلمان ہو کر مرتد ہو گئے تھے۔ مرتد کی قتل ہے۔ دوسرے یہ کہ شرع صاف چور تھا اور عہد و ملے کو بھی تھے اور ساتھ ظالم قتل بھی۔ کہ اسوں نے حضور کے چہرہ میں نو ہاتھ قتل بھی کر دیا تھا۔ چور اور ڈاکو کی سزا میں بڑا فرق ہے۔ تیسرے یہ کہ شرع مدینہ پاک کا رہے والا تھا اور الحرب کا بنے والا کافر تھا۔ چوری کر کے دار الحرب میں بھاگ گیا تھا۔ اگر کوئی حربی کافر دارالکفر میں گھس گیا تو اسے چوری کر کے عہد و ملے میں بھاگ چلائے۔ قاتل کے ساتھ سزا تھی۔ چوتھے یہ جنگ میں چلتے ہوئے جانور دہشت گرد ہوا۔ ہاں سے ہاتھ۔ ہو محفوظ مال میں ہوتے اور غیر محفوظ مال لے کر یا شرع چوری نہیں ہوتا۔ دوسرا اعتراض جب شرع سے مل جاتے ہوئے دیکھا گیا۔ قرآن کا مل کوں نے لیا گیا اسے گرفتار کیوں نہ کر یا گیا۔ کیا اب بھی یہی حکم ہے۔ چور قاتل مل صاحب ہوا سے نہ پکڑا جائے اگر چور قاتل مسجد میں گھس جاتا تو اسے لٹا دیا ہے۔ جواب ہم تفسیر میں کہہ چکے ہیں کہ اگر میں بیت اکبر میں گھس گیا تو یہ آیت مسوخ ہے۔ اب تو کسی کافر کو عرب شریف جانے حج کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ عمل اس سے لے قانون کے لحاظ سے تھا۔ اب چور قاتل جامع مسجد میں گھس جاتا۔ جب بھی پکڑا جائے گا ہاں گرفتار سے قتل کے کوئی حرم شریف میں پہلے لے لے تو اسے وہاں قتل کیا جائے گا۔ مل اسے بھانپنے سے تنگ کر کے وہاں سے نکلنے پر مجبور کیا

تفسیر مصوفیانہ یہاں ہے۔ جہتہویٰ کی اس بات سے مراد ہے کہ جو یہ حال ہے۔ تو اس کا نتیجہ تو ہے۔
ظاہری۔ جسے کہتے ہیں تقویٰ جو معنی اور تقویٰ نامی۔ جسے کہتے ہیں تقویٰ قلوب تقویٰ نامی۔ اس کی بات ہے۔ ظاہری
اعضاء کو برے کاموں سے روکنا۔ جسے کاموں میں گانا اور تقویٰ قلوب صرف ایک چیز کا نام ہے۔ و تعظیم ما عظمہ
اللہ۔ اس میں کہتے ہیں تعظیم اللہ کی بات ہے۔ قرآن کریم میں ہے۔ ومن یعظم شعائر اللہ فانہ
من تقویٰ القلوب پس تعظیم اللہ میں ظاہر ہے کہ تعظیم اللہ متین ہے۔ اس میں ہے۔ ومن یعظم شعائر اللہ فانہ
انوار فضل حال فضل اوست۔ پھر شعائر اللہ میں فضل ہے۔ اس میں ہے۔ (حضرات امیر و اولیاء فضل میں سے
افضل ہیں۔ پھر ان شعائر اللہ سے جسے سب سے زیادہ اس کا اہم ہے۔ قرآن مجید شعائر اللہ میں سے ہے تو اس کی حد اور
بستہ بھی احرام کے لحاظ سے ہے کعبہ معظمہ شعائر اللہ سے ہے تو کعبہ کو عام دینی ہدیٰ اور حاجی بھی ان کی احترام سے۔ اس
سمیت کریمہ لا مقصد یہ ہے کہ اسے وہ دوسری بات چلے کہ اپنی غفلت سے کہ یہ مہمانی تم سے صحت پر
جائے اور اس کی مخالفت اس طرف سے کہ شعائر اللہ سے اس کی مخالفت میں ہے۔ اس نے شعائر اللہ بنا دی ہیں
قانون ہے۔ کعبہ کو جانے دینی ہدیٰ بلکہ بدن کے نکلے ہاں اس کا بھی احترام کرو۔ کعبہ کو جانے دینے والے حاجی و غیرہ اسے ہو کہ
اس کا احترام کرو کہ حج وہاں جا کر اللہ کا فضل و رحمت حاصل کریں گے۔ تم یہاں دو کتب قانون سے رحمت و اللہ حاصل کر
لو۔ احرام کا یہ اہم کہ اس حالت میں شکار نہ کیا جائے۔ ہاں جب احرام سے فارغ ہو جاؤ تو تم سے یہ پابندی کٹھ جائے گی۔
پھر اس مقام کی حدود سے باہر قدم نہ نکالو۔ حتیٰ کہ جس کھارے تم کو کعبہ اللہ کے محراب سے روکا۔ تم ان پر قدم پا کر حد سے
آگے نہ بڑھو۔ حوش انتقام میں اس کی حد ہے۔ تو ان کو یہ بھی شعائر اللہ کی ہے۔ ہاں ہے۔ ہاں وہاں راہ ضلالت چاہیے کہ یہیں
میں ایک دوسرے کی مدد کریں اور اللہ کا خوف اس میں رکھیں کہ اس سے تمام مشکلیں آسان ہو جاتی ہیں۔ یہاں رہتے
کہ شعائر اللہ کی تعظیم کی صورتیں مختلف ہیں۔ جیسے شعائر اللہ سے اس کی تعظیم۔ صحابہ کرام شعائر اللہ ہیں اس کی تعظیم یہ
ہے کہ اس کا خوف کیا جائے۔ ہدی کا جانور شعائر اللہ سے ہے۔ اس کی تعظیم یہ ہے کہ با ضرورت اس پر سواری نہ کی
جائے اس کے کھانے پینے کا خیال رکھا جائے۔ اسے بھوکا یا سہاگرنہ رہنے دیا جائے۔ اس کا دودھ لوں وغیرہ جو دیکھ سے پہلے
حاصل ہو وہ خیرات کر دی جائے اپنا استعمال میں نہ لے جائے۔ حتیٰ کہ اس کی محسوس۔ شیخ وغیرہ بھی خیرات کر دی جائے۔
محترم مہینوں کی تعظیم یہ ہے کہ اس میں گناہے دیباہی نہ کی جائیں۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کثرت سے کی جائے۔
جسے یہ تعظیم نصیب ہو جائے۔ وہ خوش نصیب ایک بار کسی سے حضرت مرشد برحق صدر الدین فضل مولانا نعیم قدس
صاحب قدس سرہ کی خدمت میں کسی کی شکایت کی کہ وہ بہت بد معاش ہے چور ہے مگر بارہ مصلیٰ میں ہر برائی چھوڑتا
ہے۔ وہ وہ تلوخ شہینوں میں حاضری بہت پابندی سے کرتا ہے۔ حضرت نے فرمایا اللہ اس کی ساری برائی حرکتیں

[illegible]

تفسیر حرمت علیکم المینۃ حرمت نام تفصیل کا وہی محسوس ہے۔ جس کا مصدر تحریم ہے۔ حریم ہے۔
معنی حرام کی ہے۔ اور حکم نامہ جس میں اس کا اصل حریم ہے۔ اس کا تاویل باب تفصیل میں لکھی گئی ہے۔ اس کے بعد مباح
کے لئے ہے۔ کیونکہ ان چیزوں کی حرمت عدم میں آتی ہے۔ لیکن ایک دم آتی۔ یہاں یہ چیزیں قطعاً حرام ہیں کہ ان
کا منکر لازم ہے۔ اور نہیں کیا جائے۔ اس کے بعد اس کے حرمت نہ فرماؤ حرمت نہ فرمائی۔ یہاں
حرمت نہ گزشتہ حریم کی مراد یہ ہے کہ اسے نہیں ہے۔ بلکہ آج سے حرام فرمائے گئے ہیں۔ اسے مکتوب علیکم
العیظام میں کتابہ ہمارے ہاں کے روئے فرس کے لئے ہے۔ گزشتہ فرضیت کی خبر دینے کے لئے نہیں۔ جیسے
فرضیت بھی میثاق امر سے مانا جاتی ہے۔ اور بھی ہے۔ یہاں حرمت لکھی گئی ہے۔ یہاں حریم ہے۔ کبھی خبر
ہے۔ یہاں خبر سے بیان ہوئی۔ دوسری جگہ بھی ہے۔ اس کا تاویل ہے۔ جیسے ولا تاکنوا معکم بعد ذکر اسم اللہ
علیہ نہ مورد ہو سکتا ہے۔ یہ خبری ہے۔ اور معنی یہ ہوتا ہے۔ اور مخلوق پر تم میں یہ چیزیں ہیں۔ اس میں نہیں۔ اس
کا ظہور آج ہو رہا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جہاں سے پہلے نہ ہو۔ صلا اللہ علیہ و آلہ وسلم انہوں نے یہ تمام چیزیں
حرام فرمادی تھیں۔ آج میں آیت میں ہی گزشتہ خبر میں نہ ہو رہی ہے۔ اس کی تاویل یہ ہے۔ اسے تفسیر کے روئے
یہ خبری توحید قوی ہے۔ کیونکہ سو وہ بدعتی ہے اور یہ آیت قرآنی لغات سے قریب اس دن۔ جیسے کہ مکتوب
کہ ات دعوہ مسلمان دروں امر نہ بھانے کے ہوں۔ ات چہیں حریم میں آئی ہے۔ اسے ہمارے صلا اللہ علیہ
و آلہ وسلم یہ وہ چیزیں است پر پہلے ہی میں تھیں۔ یہی تحقیق حرمت علیکم امہاتکم میں ہے۔

مستعمل رویت تھے اور اس تیروں کو مخلوط کر۔ اس میں سے ایک ٹھٹھہ تھی۔ اگر مرنے والا ہاتھ آجاتا تو بچتے تھے کہ کامیابی سے اور مرنے والا تیر ٹھٹھا تو نکالی ہے۔ پھر یہ تیر ٹھٹھا تو دوبارہ پھر ہال کھاتے اور بچتے کہ یہ کام مشکل سے ہو گا۔ اس نیت کے ساتھ میں اس کو حرام فرمایا۔ یہ کام بھی حرام ہے اور مرنے بھی حرام۔ چونکہ یہ نفل نہیں کہہ سکتے تھے۔ اس لئے اس کو حرام بنادیں گے ساتھ ذکر فرمایا گیا۔ یہی وہ جہاد بھی حرام ہے اور نفل کھانا یا دھن کھوں کر پیسہ یہاں اور کھانا یہ بھی حرام۔ **ذکرکم فسق۔ ذکرکم** سے اشارہ ہے تو تیروں سے نفل نکالنے کی طرف ہے۔ چونکہ یہ کام بہت ہی برا ہے۔ مومن کی شان سے دور لگنا ترک اشارہ بعید ارشاد ہو۔ یہاں مکرہ تمام حرمت کی طرف ہے۔ اس سے حق زیادہ قوی ہے۔ یعنی یہ مکرہ اور نفل کی ممانعت اور نفل ماننا فسق و فجور رب کی ناراضی کا باعث ہے۔ اس سے بہت بچو۔ اس کے حکم ضمیمہ کی ممانعت معلوم ہو کہ ان مکرہ چیزوں میں سے ہر چیز فسق و فجور ہے۔ اس کا چھوڑنا ضروری ہے۔

خداوند تبارک و تعالیٰ نے یہ چیزوں کی حرمت بیان فرمائی ہے۔ جن میں سے بعض تو بذات خود حرام ہیں۔ جنہیں حرام بعینہ کہتے ہیں اور بعض کی حرمت کسی وجہ سے جسے حرام بغیرہ کہتے ہیں۔ مگر میں سب حرام قطعی جس کا بھار نفا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوا کہ اسے مسلمانوں میں سب ذیل چیزیں قطعاً حرام کی گئی ہیں۔ اس سے بچے رہو ایک مردار یعنی وہ حال جانور جس کا ذبح کرنا ضروری تھا۔ مگر وہ بغیر اس کے اپنے آپ ویسے ہی مر گیا۔ دوسرے بہتادہ خون کہ اس کا کھانا بھی حرام اور دوسرے طریقہ سے مستعمل بھی حرام۔ تیسرے سور کا گوشت اور اس کے سادے بجز ان مگر خیال رہے کہ مردار حلال کا کھانا تو حرام ہے۔ مگر اس کی حال بال بچھے ہڈی کا استعمال جائز ہے۔ نیکی سور کا کوئی جڑ کسی استعمال میں نہیں آسکتا۔ چوتھے وہ حال جانور جو غیر خدا کے نام پر ذبح کیا جائے خواہ اس طرح کہ دے کے وقت اللہ کا نام یا تو۔ جادو سے کسی اور کا نام یا خدا کے یا اللہ کے نام۔ ساتھ اور کا بھی نام یا جادو سے۔ پانچویں وہ جانور جو گھلا گھونٹ کر مارا جادو سے یا کسی طرح اس کا گھلا گھونٹ جادو سے درج جادو سے۔ چھٹے وہ جانور جو بے دھار و ان چیز سے مارا جادو سے جیسے ماغی، غلہ، مومن سے مارا جادو سے۔ ساتویں وہ جانور جو اپنے سے تر مر جادو سے کہ چھت سے زمین پر یا زمین سے کنویں میں گر کر مر جادو سے۔ آٹھویں وہ جانور جسے دوسرے جانور سے سینکٹ گھوپ مارا دیا کہ اس کی جاں نکل گئی۔ نویں جسے شکاری جانور نے کچھ کھانا کچھ چھوڑ دیا۔ یہ تو جانور تم پر حرام ہیں۔ ہاں یہ آخری پانچ جانور اگر تم اس کو اللہ کے نام پر ذبح کرو تو حلال ہیں جیسے کون سے جانور کو مارا اور ابھی وہ زندہ تھا کہ ذبح کر دیا۔ یا کسی کنویں وغیرہ میں گرے ہو جانور وغیرہ۔ دسویں تم پر وہ جانور بھی حرام ہے۔ جو کسی قصب پر چھٹ چڑھ گیا۔ اس طرح اس کے ساتھ اس کی عبادت کے ہے اس کے نام پر قربان کیا گیا کہ یہ اگرچہ اللہ کے نام ذبح ہو مگر حرام ہے۔ جب کہ خود بخود اسے کی نیت بھینٹ کر ہو۔ گیارہویں جیروں سے نفل نکالنا بھی حرام ہے اور نفل نکالنے پر جو چیزیں حلال ہے وہ بھی حرام۔ خیال رکھنا کہ یہ سب چیزیں مستعمل طور پر حرام

نوٹ ضروری ہے ماہل بہ لغیر اللہ فی قیدہ اور نہ پارسہ میں کرچکے ہیں۔ اور اپنی کتاب یاد حق محمدوں میں
محل بحث رہے ہیں۔ وہاں مطابقت کے مسئلہ پر اس سے کہتے ہیں کہ چھوٹے بڑے چھوٹے حلال ہیں۔ جیسے پانی
پیرا مصلحت عانا اور چاکوشت کہ اگر مشربین یہ چیزیں تو بہ تہ حلال ہیں۔ جب بھی حلال ہیں یہ مسئلہ صلاح فرمانے
سے حاصل ہوا دینے کا حکم اور ہے۔ دوسری چیزوں کا حکم اور۔ اگر بتوں ظاہر چھوڑ کر حرام ہو تو بعض بدو بتوں کے نام
پر کوئی کھدو دیتے ہیں۔ اس کا پانی بھی حرام ہو جاتا ہے۔ مثلاً حورنگا و جٹا کا پانی حرام ہو جاتا ہے۔ کہ مشربین اس
پانی کی پکارتے ہیں۔ چہ اگر یہ پانی حراموں تو کائنات سے مل کر ہوئی سرس اور اس سے یہ سبکتے ہوئے کھیت کی
پہ وہ بھی حرام ہوتا ہے۔ بعد بالہ عمن نہ جاتا ہوں سے رجحان کے تمام چھوٹے حلال ہیں۔ مسئلہ کسی جانور
کو بت کے پاس اللہ کے نام پر ذبح کر دینے سے اور حرام ہے ہو جاتا۔ بلکہ بت کی بھیبت سے حرام ہوتا ہے۔ بھیبت کی
چاہی یہ ہے کہ اس سے گوشت مقصود نہ ہو۔ صرف خون سارکتی کی پرستش مقصود ہو۔ اس سے یہاں علی المنصب
فرمایا عند المنصب نہ فرمایا۔ یہ قیدی ضرور حلال رہیں۔ چھٹا فائدہ پانچواں جانور منحنفہ موقوفہ و فیرو اگر اس کو
بدوقت ذبح کیا ہو تو حلال ہو جانے والا حدیث سے معلوم ہو۔ ساتواں فائدہ وہاں کھانا بھی حرام
ہے جو مال معلوم تھا حرام۔ جو کسی بکریوں سے عیب کی چیزیں چبنا بھی حرام ہے۔ اس پر ہے۔ چنانچہ بھی حرام ہے۔ یہ
فائدہ ان تستقسمو بالارلام سے حاصل ہو۔ جو کسی آتش سے کھانا حرام ہے۔ بلکہ اس میں آتش کفر ہے۔
کیونکہ قرآن مجید قائل ہے بکری کی چوٹھی میں سے۔ یہاں تفسیر روح المعالی نے حضرت علی و معاذ رضی اللہ عنہم سے
حدیث نقل کی کہ آپ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم سے مال کھانا جائز ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے سورہ خداس (قل ہو
اللہ) پڑھے پھر یہ ۳ بار پڑھے اللہم بکتابک تعاوت و علیک توکلت۔ المہم اس فی
کتابک ما ہو المکتوم فی سرک المسکون پر قرآن مجید کھوے اور اس کے پہلے صفحہ دیکھے تو پتہ چل
جائے گا مگر یہ روایت صحیح نہیں حق یہ ہے کہ مال کھانا بھی حرام ہے۔ مسئلہ کسی بھی چیز سے اچھی مال پینا یا کھل

کے پاس نہ فریاد و جھگڑا بلکہ مما ذرا من الحرث والانعاء نصیبا فقالوا هدا اللہ برعمہم وهذا الشر حکاننا آخر میں فرمایا ساء ما یحکمکم میں کہ یہ صدمہ بر ہے اس کی تفسیر کہ ان کے پاس چھوٹے کام ہیں۔ کہا میں سے معلوم ہوا کہ مٹھائی، ٹٹہ، انجلی وغیرہ چیزیں۔ اگر بتوں سے نام رواں دواں جاویں تو وہ حرام ہیں۔ ان سے یہ عمل ہے۔ یہ اگر حلال ہے۔ رمدن میں کسی شام پکڑنا اسے حرام کرنا تو صحیح ہے۔ تھانہ الرمدن میں یہ مٹھیں تو بہ کر کے حد سے باہر ہیں۔ اس سے تو اس حرام رہتا۔ حالانکہ وہ بھی عین کے نزدیک بھی حلال ہے۔ ہر حال یہ تفسیر مٹھیں غلط ہے۔ یا نچو اس اعتراض میں یہی اللہ تعالیٰ نے حرام حاکموں کے ساتھ تیروں کے ساتھ مال کھوسے کو یہاں بیان فرمایا۔ اس نال کو حرام پتھروں سے یا تھن ہے۔ جواب میں لئے کہ مال پر عموماً پیسے سے جاتے تھے۔ مٹھائی وغیرہ بھی وصول کی جاتی تھی۔ یہاں یہ فرمایا کہ یہ سہل بھی حرام ہے۔ اس کا پیسہ مٹھائی کپڑا حرام ہے۔ تفسیر روح المعانی نے قبول ہے۔ قسم سے مراد سے ہے۔ گوشت کے کھانے سے معلوم کرتا۔ میں کفار عرب کو نہ کوئی کرتے ہیں کے گوشت ہے۔ جسے پتھ تو اللہ کے نام پر کرتا پتھ توں کے ہمارے پتھ اپنے کھانے کے لئے۔ پھر ان وصول کی تعینوں میں قبول ہے کہ تھے۔ یہاں اس اہل کو نہ فرمایا کہ اگر پتھ حرام جواب قوی ہے۔ چھٹا اعتراض مطبوعہ اسم معلوم کے معنی میں ہے۔ اور اس میں کھانے کا اور معنی معلوم ہوتا ہے اس میں تفسیر کی بات ہیں۔ پھر یہاں کیوں آئی۔ جواب یہاں ت نہایت میں بلکہ غلط کو صفت سے اس میں طرف متقل کرتے ہیں ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ چونکہ یہ کلمہ یہاں موصوف سے مل رہی ہیں۔ لہذا اس میں ت نہایت ہے۔ جب موصوف سے مل کر توے تو ت نہیں آتی جیسے کف خفیہ اور میں نہیں (روح المعانی) ساتویں اعتراض اس بات کرتے سے معلوم ہو کہ قبول کے چاروں کے نہ وہاں نہ مٹھائی، نہ دھانجیہ، نہ پتھ اور نہ یہاں اور جیسے عرسوں میں ستاروں پر گلاب و میروں کی جاتی ہے۔ وہ سب حرام ہے۔ اگرچہ اللہ کے نام پر ہی رہے ہو کیونکہ یہ بلاغ علی النصب میں داخل ہے۔ جواب میں اعتراض کا جواب اس بات میں موجود ہے۔ یہاں ماذبح فرما کر تمام چاروں کو نکال دیا کہ جاہور نے سابق چاروں کے حال ہیں اور علی النصب فرما کر حلال نہ فرما۔ یہ ثابت کہ کسی کے قریب جاہور نہ کرنا حرام نہیں کر دیتا۔ بلکہ بتوں پر مانع کرنا اس کی پابندی کے لئے ایک ناپہ حرام کرنا ہے۔ چونکہ اسی بات کو مراد عمل میں ہوئی۔ میں لئے اس کی تفسیر صوفیہ انشاء اللہ آگے بیان ہوگی۔

اَلَيْهِمْ يَسَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ

آج ماہر میں ہو گئے وہ جنہوں سے کلمہ کیا تھا۔ ہے میں سے ہیں۔ ڈرو

آج ماہر میں ہیں کی طرف سے کامروں کی اس ٹوٹ گئی ہو اس سے۔ ڈرو

میں سے نہ ہونے سے ان سے بہت تعلقی کے ساتھ اس سے ان سے مل تھا۔ لا یصل القول لہی لہی
 دھڑکتا ہے۔ کہ رگڑوں سے غلام سے ہے۔ بہت تعلقی ن سست سے جیسا کہ پہلے سو میں تھی عکس میں
 عرش چپ ہیں و نہایت علیکم نعمتی بہ تمام اکملت ان پر مطلوب ہے اور ان میں دوسرے افضل و
 کرم کا ذکر ہے۔ اہمیت یہ ہے اتمام سے اس نے اس میں چاروں طرف اہل راجح پر تاکہ اس میں بہ
 رہا دتی ہو سکے۔ کہ اہمیت اس طرح پر آ کر اس میں یہ قیاس و سبب لگی ہو سکے۔ تفسیر ہے۔ اس فرق
 کی وجہ سے اہل کے بعد تمام کر فرمایا اور اہل سے ساتھ ہیں تاکہ اس کے بعد وہ قیاس میں رہی
 لگی ناممکن ہے۔ مارت نہ چھ سو میں گئی نہ چاروں طرف سے نہ اس طرح اس کے نہ ہونے سے۔ مگر اہم کے بعد
 نعمتی کا ذکر ہوا نعمت سے ملو، تمامات قرسیہ میں۔ جتنے ہوئے۔ بعد بھی کچھ آیات آتیں، حرکات حلالہ میں تو
 ظاہر ہے کہ قیامت تک جزئیات شرح دیتے رہیں گے۔ چنانچہ وہ مار فیہ یون کے شرعی حکام اس کے ساتھ یہ
 چیزیں ہیں۔ مگر ان کے ال ہی قیاس سے جو صورت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد میں ملے ہو چکے تھے۔ یہ نعمت سے
 مردوخ مکہ پہ اور ظاہر ہے کہ اس کے بعد درست شہر، ملک فتح ہوئے خصوصاً عہد در قی میں۔ ہر حال اس دونوں صلہ
 میں تک ایک چیزوں کا۔ رہا۔ ظاہر یہ ہے۔ کہ علیکم میں بھی خطاب صحابہ کرام سے ہے اور ہو سکتا ہے۔ کہ
 مارے مسلمانوں سے ہو۔ خیال رہے کہ دوسری متون کو دیں گے۔ ہم کو کمال دین اسلام کو دیں کوئی ملے۔ ہم کو نہیں
 سردار صلی اللہ علیہ وسلم اس کو کتابیں ملی ہم کو قرآن۔ جو تمام باتوں سے افضل ہے۔ عرصہ کہ معین سب کو میں اور
 تمام نعمت ہم کو۔ ورضیت لحکم الاسلام دینا یہ تمام اہمیت پر معطوف ہے۔ ورضیت بنا ہے رضائے
 معنی راضی ہوئے رضا کھی و خوش ہوئے کے معنی میں ہوا ہے۔ جیسے رضی اللہ عنہم ورضو عہ ورضیے ولسوف
 یرضی یعنی فرماتا ہے ولسوف یعطیک ویک فترضی عن تمام ثبات میں رضا معنی خوش ہو جاتا ہے۔ کہ
 غضب و ناراضی کا مقابلہ ان کا مطلب یہ نہیں کہ وہ طہ صہ قی یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس میں ہیں۔
 "تندرہ راضی" جو ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہم ان کو اتا میں گئے۔ اور خوش ہو جائیں گے۔ دوسری جگہ فرماتا ہے۔ ان
 تشکر وایو صہ لکم یہاں ہے۔ معنی ناراض ہونا ہے اور بھی پڑے کہ اس کے معنی میں۔ اس کا مقابلہ غضب ہے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ صرف اس سے راضی ہے۔ جلی دینے میں اس کا غضب ہے۔ لکھ میں بھی، غضب سارے مسلمانوں سے
 ہے۔ اسلام کے لہی معنی ہیں اطاعت و فرمانبرداری۔ اصطلاح میں دین محمدی کا نام ہے۔ تمام باتیں ان بات کی بنا سے
 اسلام ہے۔ مگر کسی دین کا نام اسلام۔ واسو اس میں ہے ہو سمکم المسلمین دینا اسلام کی تفسیر ہے۔ اس سے
 مسلمانوں میں سے تمہارے کے دین اسلام کو بد فرمایا۔ یہ اب میری صا صرف اسی دین اسلام ہی میں مل سکتی ہے۔
 دوسرے دینوں میں میرے غضب ہی ملے گا۔ اس بات کی تفسیر وایت ہے ومن یتغیر غیر الاسلام دینا فلن یقبل

[illegible]

فائدہ اس نعمت سے پہلے فائدہ حاصل ہو۔ پہلا فائدہ مسلمانوں سے کثیر نمایاں ہو جانا اللہ تعالیٰ کی برکت ہے۔ باہر کی حوائج قوی ہو، محض ہر مل نعمت سے مسلم قوم کا قوی ہونا کہ ان کو مصلحت رہنے سے بھی ہو جائے۔ یہ تو ہر نعمت سے کسی شخص سے متعلق ہونا چاہیے رہتا رہتا ہے کہ اس کے لئے کامیابی سے محض پر اللہ کی نعمت ہے۔ جس نعمت سے بد سے واپس اس سے شیطانی بیوس ہو چکا ہے۔ جسے نصرت عمر رضی اللہ عنہ۔ یہ فائدہ الیومینس اللہین حکم و اسے حاصل ہو۔ یہ اللہ تعالیٰ سے عا کی باریکی و نعمت ہے۔ دوسرا فائدہ نظام وادی ہے جو صفا کر کے تعمیر کیا اس کے علاوہ اور معاوضہ ہوئے عقیدے اسلام میں۔ جیسا کہ دیکھ کر کی جا

[illegible]

$$Y_{12} = \frac{1}{2} \left(Y_{11} + Y_{22} \right) + \frac{1}{2} \left(Y_{11} - Y_{22} \right) \cos 2\theta + Y_{12} \sin 2\theta$$
[illegible][illegible]

[illegible]

یہ تو ہمیشہ رہیں گے چلے۔ وہاں تک گیارہ اہل امتہ غرض عقد سارہ میں کیا حق سے حویہ نامہ دس محمدی کو پڑ
 تیار۔ اور کسی اور کو نہ پڑے۔ اور مسلمان نامہ میں یا خصوصیت ہے۔ جس کی وجہ سے صرف تو محمدی کو مسلم کہا جاتا ہے۔
 اور سب تو مومن و مسلم۔ یہ ہیں اسلام ہے یہ ہیں و مسلم (اللہ اعلم بالصواب) جواب احادیث ہے مسلم سے مسلم کے چار
 معنی ہیں۔ اہل امت و فرمانبردار ہیں۔ مسکرت فرماتے ہیں فان جنہو للمسلم فاجتہ لہا من دلائل حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم رواۃ میں۔ المومن من مسلم المسلمون من لسانہ ویدہ اپنے کو کسی کے سپرد کر دینا کہ اپنا نام نہ دے۔
 سب دیکھ میں احادیث۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سوتے وقت فرماتے تھے اللہم اس سلامت نفس الیہ تک
 پہنچا۔ وہاں صرف اسلام میں ہیں اور کسی اور میں نہیں ہیں اور یہ چاروں صفات صرف مسلمان میں ہیں۔ دوسری کسی قوم
 میں نہیں۔ مسلمان اپنے اللہ رسول کے پاس میں طریقہ رات ہے۔ یہ سچا ہے۔ سب سے بڑے کرباؤں کے ناموں تک
 ساری قوا میں ہیں جہز جواب۔ جسم کے انھیں بال کونا حرام ہیں۔ پتے بھویر پتک بعض بال کونا حرام ہیں۔ جسے ریر
 جب نامہ اہل رباں ہاتھ پاؤں سب ریر ہیں انکی استیصال کرنے کا حکم ہے۔ حتی کہ سنا جاگ بلکہ مرنا جیسا سب اللہ
 میں سے ریر لڑتے ہیں۔ ان کے یہی مسلمان ہونے کا مستحق ہے۔ قل ان صلاتی وضعتی ومعیتی ومعیتی
 للہ ربہ اللہ کہیں۔ اسم صحیح طور پر مسلمان میں ہوں تو ہمارا ہر کام عبادت ہو عبادت اور پھر ہمارے اعضا میں قوت
 رحمانی کار فرما ہو۔

تفسیر صوفیانہ میں اہل کربہ میں یہ نامہ خطاب سارے مسلمہ وں سے ہے۔ مگر یہ باطن خطاب ظاہرین مومن سے ہے۔
 ظاہرین مومن کے سے دیا ضرور ہے۔ یہاں کی جہاد جس میں خوب ہیں۔ حرام چیزیں سوزیا تھوڑی دنیا میں جو پردہ میں جاسے۔
 وہ خون ہے۔ یہ وہ دنیا خورد پر خلعت کی مرگاہ۔ وہ سارے اور بڑے ہر نمود کی خلعت جس میں غیر خدا کو راضی کر کے
 کی نیت ہو وہ ما اهل بہ لغیر اللہ ہے وہاں جس میں نفس لارے بھوٹا ہوا ہے یہ منہ حفظہ میں جو اوپر سے نیچے کی
 طرف دیں سے دنیا کی طرف گر پڑے وہ مشرہ یہ ہے وہ مشیر نیا دار لوگ جو ایک دوسرے پر فخر کریں۔ ستائیں۔ وہ گویا
 طلیحہ خانہ میں۔ جس میں ایک دوسرے سے بیگانہ ہر ملک کر رہا ہے۔ اور وہ عبادت جو ریری حرکتوں اور محبت دنیا کی
 وجہ سے بڑا ہو گئیں وہ گویا مذبح علی النصبہ میں جو دنیا کے بت پرست کر دی گئیں۔ جو اللہ کی عبادت ملک کے
 ساتھ لوگوں کی جگہ سے یہ معلوم نہیں ہو یا۔ قل سواہ گویا تینوں سے دل نکل چیز ہے۔ فرما جا رہا ہے۔ کہ اے راجہ حق پر
 چلنے والے مومن کے طہکار جو ہمارے ہاں مومنوں کی فرست میں۔ چکے ہیں تم پر غافل کرنے والے دیا تھوڑی ہو یا بہت
 اور یہ تاریکی کی عبادتیں وہ انھوں جو دنیا میں پھنس کر رہ گئے اور ان لوگوں سے میل جول جو مشیرین ایک دوسرے کو نیچا
 کھانے کی کوشش ہمیشہ کرتے رہتے ہیں اور نیا دوس کی تھوڑی (نیم خودہ) دنیا اور جو عبادت درست ہونے کے بعد بڑا
 و عبادتیں وہ اور مشغول عبادت حرام کر دی گئیں۔ اسی سب سے پرہیز رکھو کہ یہ تمام چیزیں فسق اور راجہ ہیں۔ تم سے

ایک بار حضرت جبریل امین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دربار شریف، کثرت سرائد و آسائش میں شرکت کی۔ حضور انور نے اجازت دے دی مگر وہ اندر آئے نہیں۔ حضور سے فرمایا کہ جبریل امین رات سے چلے آئے ہیں نہیں۔ عرض کیا کہ حضور کے گھر ایک کتاب ہے۔ وہ اس گھر میں ہیں۔ چلے آ رہے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ تمام کتے قتل کر دیے جاویں۔ پھر مدینہ سے سارے شہر سے کتے جمع کیے گئے۔ ان میں سے کچھ عوامی کتے کے ایک بوڑھی کے کتے پر رحم آوا۔ میں نے اسے نہ مارا اور حضور نے دربار میں یہ واقعہ عرض کیا۔ لوگو! اے عوامی مار دو۔ میں نے مار دیا۔ پھر کون مرنے کے گھوٹ سے عرصہ تک مارا۔ کتے کوں تارہا چار بھی ہے۔ اسے بھی مار دینے جاویں۔ اب یہ آیت کریمہ میں ہوئی جس میں فرمایا گیا۔ شکار کے لئے ہالہ پارس۔ اس کے بعد حضور نے مہرہ کتے پست کی اجازت دے دی جیسے شکار کے لئے، گھریا تھقی و ہرغ کی حفاظت کے لئے یا جانوروں کی دھمک سے کہ ان کاموں کے لئے کتابا جائز ہے۔ نمبر ۱۰ حضرت عذی بن حاتم۔ وید بن عسل جو قیدی بنی طے کے سردار ہیں اور اس پر دو لوگ زید العین کہتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا نام یہ خیر خواہ۔ ان دونوں حضرات نے دعا گاہ نبوت میں عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے علق میں شکار کا سنت روح ہے۔ سرشار ہو دیں کہ کوں علق ہلا کر خلیج میں ڈالیں۔ جانور کا، اشکار حلال ہے۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (شیر حارہ) تفسیر امت محمدیہ سے بھی یہی روایت نقل فرمائی۔ مگر انہوں نے حضرت عذی بن حاتم کی روایت میں یہ بیان کیا کہ اسوں نے ہر گلو نبوت میں عرض کیا تھا کہ ہمارا زارہ شکار پر ہے۔ اور اکثر زارے کتے شکار کو پکڑتے ہیں تو ہم تب قہقہے ہوتے مرنے لگتے ہیں۔ اب ہم کیا کریں؟ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر صہبی) "ان کثیر روح العلل و غیر ذلک" یہ بھی یہ ممکن نزول بیان کے مگر تھوڑے فرق سے۔

تفسیر یسئلونک ماذا احسن لہم سوال کے معنی پوچھنا بھی ہیں۔ مانگا بھی۔ واما المسائل فلا تمہرو جب اس کے بعد کسی مسئلہ کا ذکر ہو۔ تو معنی پوچھنا ہوتا ہے۔ ورنہ معنی مانگا جیسے والمصلین وفي الوقب چونکہ یہی سوال کے بعد مسئلہ شرعی کا ذکر ہے۔ لہذا معنی پوچھنا ہے۔ اگرچہ پوچھنے والے ایک رو صاحب تھے مگر چونکہ اس سوال کا تعلق تمام مسلمانوں سے تھا۔ اس لئے اس سب کو سائل قرار دیا گیا۔ و یسئلون جمع رشتہ ہوا۔ دیں ہے کہ سوائے معنی پوچھنا نہیں قسم کا ہے۔ اور سوال معنی مانگا و قسم کا۔ یہ پانچوں قسم کے سوال حضور سے ہوتے تھے۔ مگر جواب ان روایت میں فرق ہوتا تھا۔ (۱) ضروری مسئلہ پوچھنا اس کا جواب سوائے کے مطابق آتا تھا۔ نمبر (۲) غیر ضروری سوال ہوتا تھا۔ کا جواب کچھ فرق سے دیا جاتا تھا۔ جیسے سوئوں سے پوچھا کہ چاند کیسے گھٹتا دھتا ہے۔ تو جواب، قل ہی ہوا قیمت للمناس جس میں گھٹنے بڑھنے کی وجہ کی جائے نکستیں نیں گئی مس (۳) مسر سوالات جس کے جواب میں سے دوسرے کا نقصان ہوتا۔ اس سوال سے منع فرما دیا جاتا تھا۔ لا تسئلون عن اشیاء ان تعد لکم تمسؤکم سوال معنی مانگا بھی حضور سے دو قسم کا ہوتا تھا۔ نمبر ۱ صرف دیہی نعمتیں مانگا۔ مسر۔ خودی نعمتیں مانگا۔ اس دونوں قسموں کے سوالات کے

تعلق ارشاد ہو۔ واما المسائل فلا ننہر۔۔۔ مذہب کی ساری کوششوں میں حضرت محمدؐ نے صورت سے نکلیں
 بل اذنا، تہ سنی تہ حنفی تہ شافعی تہ مالکی تہ حنبلی سب شیعہ گدانا گتے میں گئے اور منصور کے
 ہاں سے عطائیں و تہریروں کی۔ شیعہ۔

بڑے منگتے تو میں منگتے کوئی نہیں میں کیا، جس کو میری سرکار سے کفر نہ ملے ہو
 یہاں سوال سے مراد ان پنجوں قسم میں سے پہلی قسم کا ہے۔ ما استفہامیہ ہے۔ ذرا اسم اشارہ ہے ان دونوں
 سے مراد جانور ہیں حیوان کہ جواب سے ظاہر ہے۔ اصل اہل سے جس کے معانی بھی کچھ پہلے عرض کے گئے تھے ہم سے
 مراد سارے مسلمان ہیں۔ کیونکہ حلال و حرام کے حکم مسلمانوں پر ہی جاری ہوتے ہیں یعنی بے محبوب لوگ آپ سے
 پوچھتے ہیں کہ وہ جانور کون کون سے ہیں جو مسلمان کے لئے حلال کئے گئے۔ جنہیں مسلمان کھا سکتے ہیں۔ قل اصل حکم
 الطبیعت یہاں اصل میں یا تو آج حلال فرما دیئے گا، کرے یا گزشتہ زمانہ میں حلال فرما دیئے گا، نہ کہ ہے۔ یعنی آج تم کو کھا
 جاتا ہے۔ کہ حلال کر دی گئیں یا کہ پہلے سے ہی حلال کی جا چکی ہیں۔ طبیعت سے مراد جانور ہیں جیسے کہ سوال و جواب سے
 معلوم ہو رہا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس سے ساری طبیعت چیزیں مراد ہوں۔ جانور سول یا کوئی اور چیز۔ طبیعت سے مراد بالذات
 و مزید چیزیں ہیں یا وہ جس کی طرف انسانوں خصوصاً اہل عرب کا دل مائل ہو۔ بشرطیکہ وہ درست طبیعت والا ہو۔ ورنہ
 ضیث النفس لوگوں کے لئے ہندی چیزوں کی طرف بھی مائل ہوتے ہیں۔ یا حیوان جانور ہے۔ جو اللہ کے نام پر ذبح ہو گیا
 ہو۔ یا ہر وہ چیز جسے کتاب و سنت و اجماع و قیاس نے حرام نہ کیا ہو۔ (تفسیر خازن، کبیر، تفسیرات احمدیہ، روح المعانی، بیضاوی
 وغیرہ) تیسرے معنی یہ وہ موزوں ہیں یعنی جسے شریعت نے منع نہ فرمایا ہو یعنی تمہارے لئے ہر وہ جانور حلال فرمایا جسے
 شریعت نے منع نہ فرمایا یا قاعدہ پر رکھو۔ واما عمدتم من الحیوان۔ عبارت الطبیعات پر معطوف ہے۔ اور حاسے
 پہلے غلط "صید" پر شیعہ ہے۔ ماسے مرد شکاری جانور ہیں عمدتم سے مراد ہے شکار کرنے کی تعلیم دے دینا۔ من نیار
 ہے ماکا جو اس جمع ہے جانور حلقہ کی جس کا وہ "حرج" ہے۔ حرج کے معنی رقبہ بھی ہیں اور کہا، بھی اسی لئے انہی کے
 ظہری اعضاء کہ وہ ارج کہتے ہیں۔ کہ ان سے کھانسی کی جاتی ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ والدین ایجتروا المسیات اور
 فرماتا ہے وبعلم ما جرحتم بالنہار، انہوں نے انہوں میں جرح۔ معنی کسب ہے۔ یہاں جو ارج سے مراد شکاری
 جانور نہ ہوں جیسے کتا، چیتا، بڑے جیسے ہار، شکرہ، شایں وغیرہ کیونکہ یہ جانور زخمی بھی کرتے ہیں اور کھانسی بھی کرتے
 ہیں۔ شکار کیا ہو جانور ان کی کھانسی ہے۔ یعنی تمہارے لئے حلال ہے ان شکاری جانوروں کا شکار جیسے تم شکار کرنا سکتا ہو۔
 مکلمین تعلمونہن ما علمکم اللہ مکلمین علمتم کونہمیر سے حل ہے۔ یہ باب تکلیف ہے۔
 اس کے معنی میں کہتے کہ شکار، کھانا یا کتے کو شکار۔ کے پھوڑنا۔ عربی میں ہر شکاری جانور کو کلب کہہ دیتے ہیں
 تعلمونہن ان مکلمین گایاں ہے۔ اور اس کی شرح ہے ہاں کی ضمیر جو ارج کی طرف ہوتی ہے۔ یا تعلمونہن

مکسکیں نہ گم سے مار سکیں نہ یا نہ سکتے، معذرتہ مد کے طور پر یہاں یہاں ہوں علیکم السلام سے رو
 د اور اس شکار میں نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو نہ لکھتے ہیں کہ یہاں رب تعالیٰ سے شکاری
 کی تعبیر کے لئے تین صورتیں درج فرمائی ہیں۔ ایک ما علمتم عن الجوارح دوسرے مکسکیں تیسرے
 تعلموہن انہی سلاخ کے سے غناء فرماتے ہیں کہ جب کتے میں تین وصف پیدا ہو جائیں تو وہ شکاری اور معلم ہونا
 ہے۔ ایک یہ کہ شکار پر چھوڑنے سے دو حیوان۔ دوسرے ہلکے پوٹھے یا کھالے یا رات کے گوندے سے رک
 جوں۔ تیسرے شکار سے بچ کر نہ لکھتے۔ صحیح درست مالک صاحب نے اسے یہاں شمار گناہ میں ہی روچ رہے ہیں۔
 یہ فرماتے ہیں کہ تین بار اسے مارا ہو کہ حد ہے۔ جب ہم دفعہ میں یہ تینوں نام کرے تو معلم بن جاتا ہے۔ اسی
 کیہ ورنہ المعنی (خار و بیرو) شاید یہ تین چیزیں میں ہی آیت سے باخبر ہیں کہ یہاں تین بار قیام ہمارا کر ہوا فحکوا
 معا امسک علیکم من جملہ میں لکھتے ہیں کہ اور یہ ہند گشتہ منوں پر موقوف ہے۔ جس میں شکار میں یہ
 مذکور اوصاف ہوں تو تم اس کا شکار نہ کرو "کلوا" امر بابت کے لئے ہے معا کا من یا تو راندہ جب کلوا میں نمرہ ادا
 انصاف میں اس راندہ ہے یہ تعریف ہے۔ کیونکہ حال حاضر جو شکار ہوا کوئی اور اس کے تمام اس میں کئے جاتے۔
 فوا بپتہ "نزل" امر نصیب و بیرو اعضاء حرام ہیں۔ یہ کسی اس کا جو۔ بیشب حرام ہے۔ ماکانہا موصوفہ ہے۔ اس میں
 موصوفہ، معنی الہی موصوفہ ہے تو اس میں بھی پوشیدہ ہے۔ اصل میں امسک کہہ تھا امسک کا اصل روح
 یعنی شکاری جانور ہیں۔ امسک سے مراد ہے ان شکاری جانوروں کا شکار سے خون کھانا۔ تمہارے واسطے محفوظ رکھو۔
 علیکم میں ملی۔ معنی ام سے یعنی ان شکاری جانوروں نے جو شکار کر خود لکھیں۔ تمہارے واسطے روک رکھو سے
 تم لکھتے ہو۔ اگرچہ وہ زخمی ہو کر مر گیا ہو۔ قرآن سے اس کے لئے رکھو۔ کیونکہ اس کے لئے کتے کے انت پھری کی طرف میں
 اور تمہارا ہے چھوڑنا گونا گونا ہے۔ واذکروا اسم اللہ علیہ یہ ہند پنا حملہ پر معذرت سے روکا ہے۔ اس سے
 مراد ہے یہاں سے ہم اللہ پر صاف ہیں ہمیں یہ تمہارا علمتہ نام حرف و حق ہے۔ معا امسک علیکم کے
 کی طرف، کلوا سے مصدر علی کی طرف کہ میں سب سے تین قسم ہیں۔ وہی در تیسوں میں لاکھ اداوت کے لئے
 ہے۔ تیسری قسم میں سمجھنا ہے کہ میں شکاری یا نہ ہوں۔ اس سے اس کا ہند ہے۔ شکار جانور پر زور دہل
 جانے تو اس پر بھی۔ یہ وہ بات ہے کہ اگر وہ دونوں چیزیں وہاں ہیں۔ یا جس جانور کو تمہارے کتے نے روک رکھا ہے۔
 اسے ہم اللہ پنا کہنا ہے۔ امر استعجابی ہے۔ اتقوا اللہ یہ مستقل حد ہے۔ انویا مانعہ ہے یہ تہا ہے۔ یہی شکار کے
 اوج پر عمل کرے میں اللہ سے روکنا شکار۔ جانور و شکاری حرام۔ جب تکلی ہو گیا۔ یہ شکار حرام ہو گیا۔
 جیسے دکتے کے مس میں جیسے رٹم کے مر جانے۔ اس طرح غیر معلم کتے کا شکار نہ ہوا۔ اس میں سے جتنے عید کے مامور
 شکار جانور کا شکار نہ کھائے۔ جیسے ہی شکاری جانور کہ یہ اب حرام ہیں۔ ہند سے لے ان اللہ صریح

الحساب یہ تہذیب و تمدن کا رشتہ دار ہے۔ جس کی بنیاد پر انسان کا دھرم و مذہب قائم ہوتا ہے۔
 حساب لینے والے کو حسابی کہتے ہیں۔ یہ حسابی نہیں ہے۔ بلکہ یہ حسابی ہے۔ جس کا حساب ہے۔ اس کا حساب ہے۔
 کھانے میں سے لے کر گھر تک یہ تمام امور اللہ کی عزت سے محرومی ہے۔ کہ رب تعالیٰ دنیا کے پھولوں کے صف میں
 ساری حققت حساب ہے۔ نہ لگے۔

خداوند تعالیٰ نے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمارے ساتھ تہذیب و تمدن کی بنیاد پر انسان کا دھرم و مذہب قائم کیا ہے۔
 دیئے۔ حضور فرمادیں کہ تمہارے لئے میں سے دو چیزیں ہیں جن میں طلال میں قرآن اور تمہارے لئے تمام وہ نعمتیں
 مزید پاک چیزیں اور جانور طلال میں۔ جن میں شریعت نے تمہیں فرمایا ہے۔ تمہارے لئے ان شکاری جانوروں کے شکار بھی
 طلال میں جس میں تمہیں سب کچھ ہے۔ حلوہ و بارد چیزیں ہیں جسے تمہیں چاہئے وہ یہ ہیں کہ جسے ہمارے شکر میں دینیہ
 شریعت کے وہ قسم دیئے ہوئے ہوں۔ تم نے اس شکار کے دو طریقہ سکھادیئے ہیں۔ جو رب تعالیٰ نے تم کو بتادیئے ہوں۔
 براہ راست یہ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی حرمت۔ ایسے جانور جب شکار کریں تو تمہو شکار کھاؤ جو اسوں سے تمہارے لئے
 ہو۔ حاکم میں سے خود۔ اہل کتاب کو جب شکار کے وقت ہم اللہ پر چڑھ یا کر۔ اگر تم کتے کے منہ میں جانور مردہ پاؤ تو
 ہم اللہ سے روئے۔ نو۔ ہم اللہ پر چڑھ کر کھاؤ۔ تمہیں پندیں پر پورا عمل کرو۔ خدا سے ڈرو۔ شکار کے شوق میں حرام کو
 طلال کر کے کی کوشش نہ کرو۔ عین۔ یہ تمام تمہاری تعلیق کا ہر حساب ہے۔ لگ اور بہت جلد لے لگا

و لکھ کے اس آیت سے یہ ثابت ہوتا ہے۔ حاصل شہاد میں باہت سے یعنی حرام وہ چیز ہے۔ جس سے شریعت
 حرام ہے۔ مگر حاصل وہ چیز ہے۔ جس سے شریعت حرام ہے یا ہو۔ جس سے خاموشی ہو وہ حرام ہے۔ یہ فائدہ الطیب سے
 حاصل ہو۔ رب تعالیٰ نے حرام جانوروں سے نام چھپی آیت میں گھنٹے مگر حرام جانوروں کے لئے صرف طہیات فرمادیں
 طہیات کے معنی اچھی دھوئی وغیرہ میں غرض یہ ہے۔ طہیات وہ ہے جس سے شریعت حرام ہے کرے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ قل لا
 اجد فیہا الا وحی الی معرما علی طاعم یطعمہ الا ان یتکون میتا و دما مسفوحا جس سے معلوم ہوا کہ
 شریعت میں جس کی حرمت ہے۔ جس سے وہ حرام ہے۔ تہذیب و تمدن میں شریعت کی تعلیم ہے۔ شریعت کے نیک نیت حرام ہیں۔
 کیونکہ شریعت نے انہیں حرام کیا۔ یہ بھی ہے کہ قرآن مجید میں سورہ کے کسی حرام جانور کا ذکر نہیں ملتا ہے۔
 مردہ جانور کا ذکر ہے۔ باقی حرام جانور کی تعلیم اللہ علیہ وسلم نے ہی مل فرمائی۔ سورہ انعام کی صرف
 گوشت ہی قرآن نے حرام کیا۔ اس سے باقی عشاء بھی حرام ہے۔ سورہ انعام نے ہی حرام فرمائی کہ لہذا طیب و خلیفہ کی تفصیل حضور
 کے اہل طیب سے ہو سکتی ہے۔ وہ صرف فائدہ شکاری جانور کا ہوا جانور حرام ہے اگرچہ اس کے منہ میں مر جانے اور
 ہم اسے ذرا نہ کر سکیں۔ لہذا و ما علمتم سے حاصل ہو جاتا ہے جس میں غرض یہ ہے۔ مسئلہ ایسے شکار کے

حدس ہوئے گئے تھے شریک ہیں۔ گراں میں سے ایک شرط بھی۔ ہو تو شکار حرام ہے۔ نمبر ۱۰۰۰ شکاری کی جو میر
شکاری نہ ہو جیسے ملی۔ نمبر ۱۰۰۰ جو حلال سمجھا۔ ۱۰۰۰ چنانچہ ۱۰۰۰ یہ شکار تھے شکار حرام ہے۔ سر ۱۰۰۰ شکاری جانور
مسلحان کا ہو شریک کا نہ ہو لفظ ہندو یا بخوی سے شکار کئے شکار حرام ہے۔ سر ۱۰۰۰ اس سے شکار کو رجم کر کے مار
ہو۔۔۔ گلا گھونٹ کر مار دیا تو حرام ہو گیا۔ نمبر ۵۰۰ اس دو اسم اللہ کبر کہ۔ چھوڑا گیا ہو۔ اگر جانور جو کہ اسم اللہ نہ پڑھی
ہو تو حرام ہے۔ نمبر ۶۰۰ اگر شکار زندہ شکاری کے پاس پہنچ جائے تو اسے قتل کر دیا جائے۔ میرے شکاری کتے کے ساتھ غیر
شکاری کتا شریک نہ ہو گیا ہو۔ اگر غیر شکاری کتا یا بخوی پارسی کا کتا شریک ہو گیا۔ تو شکار حرام ہے۔ نمبر ۸۰۰ شکاری ہو یا جانور
پانی میں گر ہو ورنہ طے ورنہ حرام ہے۔ تیسرا فائدہ جنگل کا شکار کسی کی ملکیت نہیں سے جو پکڑے یا شکار کرے وہی اس کا
مالک ہے۔ جیسے جنگل کی گھاس خود رو درختوں کے پھل وغیرہ۔ چوتھا فائدہ جانوروں کے اور اکت کو بھی حکم کہہ سکتے
ہیں۔ یہ فائدہ علمتم من الجوارح اور تعلمونہن سے حاصل ہو۔ پانچواں فائدہ علم اللہ تعالیٰ کی بڑی صحت
ہے۔ ایکھو معلم کتے کا شکار حلال ہے۔ غیر معلم کتے کا شکار حرام تو یقیناً عالم آدمی غیر عالم سے افضل ہے۔ چھٹا
فائدہ مال کی صحت ناقص کو مفلک کر دیتی ہے۔ آواز کتا معلم انسان کے صحبت میں رہ کر اس سے فیض سے کر کلب معلم
یعنی شکاری کتا بن جاتا ہے کہ اس کا شکار حلال ہو جاتا ہے۔ غیر صحبت یافتہ غیر تعلیم یافتہ آواز کتے کو سارا قرآن پڑھ کر
شکار پر چھوڑ دیا مگر اس کا شکار حرام ہے۔ معلوم ہوا کہ صحبت و فیض عجیب چیز ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے صحبت
یافتہ ہدہ نے پورے شہر سب بچے پورے ملک یمن وہاں کی ملکہ بلقیس اور رعایا کو ایمان بخش دیا۔ یمن اور سبا کا مبلغ اعظم
حضرت سلیمان علیہ السلام کا صحبت یافتہ ہدہ ہے۔ یہ ہے صحبت کا فیض۔ جب صحبت یافتہ حضرت سلیمان کے ہدہ کا یہ فیض
ہے تو صحبت یافتہ جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کے فیض کا کیا پوچھنا۔ ساتواں فائدہ شکاری جانور کو چھوڑتے
وقت بسم اللہ پڑھنی ضروری ہے۔ اگر دانستہ طور پر نہ پڑھی تو شکار جانور حلال نہ ہو گا۔ یہ فائدہ واذکروا اسم اللہ
علیہ کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا۔ تھمھواں فائدہ اگر شکار زندہ ہاتھ تلوے تو اس کا با فائدہ ذبح کرنا ضروری ہے۔ یہ
فائدہ واذکروا اسم اللہ علیہ کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو تفسیر۔ نواں فائدہ شکاری جانور کا شکار کو زخمی
کرنا ضروری ہے۔ اگر بغیر زخم کئے پونہی دیوچ کر مار دیا تو شکار حلال نہ ہو گا۔ یہ فائدہ اشارة من الجوارح سے حاصل
ہوا۔ جوارح کے معنی ہیں زخمی کرنے والے جانور۔ دسواں فائدہ اگر شکاری جانور شکار سے کچھ کھائے تو شکار حرام ہو
گیا۔ صرف وہ ہی شکار حدس ہے جس سے وہ کچھ کھائے۔ یہ فائدہ مما امسکنا علیکم سے حاصل ہوا۔ مگر یہ
شرط چارہ شکاری میں ہے۔ اگر پرندہ شکاری جانور یا زہریرہ شکار سے کھائے تو شکار حلال ہو گا۔ احتلاف کا یہی مذہب ہے۔
(روح المعانی) حضرت ابن عباس وغیرہ صحابہ کرام کا یہی قول ہے۔ گیارہواں فائدہ بخوی کا کھانا ہوا کتا معلم نہیں
مسلحان خود کھائے یہ فائدہ تعلمونہن سے حاصل ہوا۔ (روح المعانی) بارہواں فائدہ شکار کی طرف شکاری کتے کا

[illegible]

حدیث شریف میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی کی قیمت سے معاف کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خرید و فروخت حرام ہے۔ جو لیب یہ حدیث اس وقت کی ہے۔ جب کتاب نامطاعتاً تراجم تھا۔ اس کا نقل کر دینا واجب تھا۔ یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اور بعد میں صراحت اس کے پاسنے کی اجازت دے دی گئی۔ میں کہ دوسری حدیث میں ہے۔ لیب اس کی خرید و فروخت بھی درست ہے۔ بھئی ہوں تصدی پیش کردہ حدیث مندرجہ ہے۔ اس خبر سے معاف کیا جائے۔ اس کی خرید و فروخت بھی درست ہے۔ پانچواں اعتراض اس آیت سے مضمون سوائے شکار کرنا، رات نہ۔ غسل روئے۔ میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار سے منع فرمایا، دونوں میں تعارض ہے۔ جواب اگر وہ حدیث صحیح ہو تو اس سے مراد وہ شکار ہے جو مہوات سے غافل کردے اور جسے شکاری پانچویں بنا دے کہ ان رات میں نہ صحن میں رہے۔ ورنہ شکار صحابہ کرام نے کیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کا گوشت قبول بھی فرمایا ہے۔ اور صحابہ سے اس لئے اس آیت کے "خبریں ارشاد ہوئے۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ** "اللہ سے ڈرتے رہو۔" یعنی شکار میں ایسے مشغول نہ ہو جاؤ۔ کہ حرام و حلال کی تمیز نہ کرو۔ اور اس سے غافل ہو جاؤ۔ چھٹا اعتراض اس آیت سے مضمون ہوتا ہے۔ قیمت میں حساب بہت حد تک بڑھتا ہے۔ اور قیمت کے دو پچاس۔ اور مال کا ہے تو اس آیت کے ہاتھ میں یہ ہو گا اور وہ بڑا دل کس مشعل میں گزرے گا جواب اس کا جواب پہلے برابر پچاسے برابر دیا جا چکا ہے کہ

شعر:-

☆ فقط اتنا سب ہے اعتقاد بزم عشر کا ☆ کہ من کی شل محبوبی دکھائی جانے والی ہے ☆
صد ہا سال خاموشی صد ہا سال شفق کی طلش۔ صد ہا بلکہ ہزار ہا سال حضور کی نعت خوانی جو مقام محمود پر ہوگی رب فرماتا ہے۔ **عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا** ساری خلقت بلکہ خود خالق نعت ارشاد فرمائے گلے اتنا بڑا دل اس مشعل میں گزرے گلے آج جمال رس نعت خواں واعظین جمع ہو جائیں تو رات گزر جائی ہے تو جب اس نعت خوانوں کا اجتماع ہو جائے۔ کفار عام سونٹیں۔ صالحین اعلیاء اللہ صدیقین شدہ انبیاء سوچو کہ کتنا وقت صرف ہو گا۔
تفسیر صوفیانہ حضرات صحابہ دو قسم کے ہیں۔ سائیں اور واسطیں سائیں حضرات نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسائل پوچھے قرآن نے جواب دیئے۔ تاقیامت مسلمانوں کا ہونا، دیکھا یا مسئلہ نیک میں انیس سائیں حضرات کا ذکر ہے ان سائیں کا اصل تاقیامت مسلمانوں پر ہے کہ جس کے سوالات کی برکت سے یہ شری مسائل آئے۔ واسطیں حضرات کو سوال کی فرصت ہی نہ تھی۔ اس کا جواب تو یہ تھا۔ شعر:-

☆ فقط اتنی حقیقت ہے ہمارے دین و دلی کی ☆ کہ اس حال حال کے جس کا جو نہ ہو جانا ☆
وہ حضرات مست ملت میں انیس سوالات کی فرصت ہی نہیں اس لئے قرآن کریم میں حضرت خدواء و راشدین کے سوالات کے جوابات کی آیات نظر نہیں آتیں۔ یہاں ارشاد ہوا کہ حضرت سائیں آپ سے یہ سوال کرتے ہیں۔

آپ ان سے گورانی معرفت تمام مسلمانوں سے فرما دیں۔ 7 مہینوں کا جسم حرام اور شرعی طور پر حرام و حلال
 مشقی شرعی حرام و حلال کی تفصیل ہو چکی۔ مشقی حرام و حلال یہ ہے کہ تحرمت والوں کے لئے حرام ہے۔ اور حلالوں
 کے لئے تحرمت حرام اور حلال والوں کے لئے حرام ہے۔ اس کا مقصود صرف ذات رسولی ہے فریاد عام ہے کہ اسے محبوب
 صلی اللہ علیہ وسلم طاعتیں مافی آپ سے پوچھتے ہیں کہ ہم کو اس سے مطلب مولیٰ میں کون چیزیں حلال ہیں تم فرمادے کہ تمہیں
 طہارت حلال میں جو رب تعالیٰ سے عاقل نہ رہیں۔ طہارت پیدا کرنے والی چیز کی نافرمانی ہے۔ اور طہارت اللہ و رسول
 کے ماتحت کار بار طہیب ہے۔ نفس کٹ ہے۔ بعض نفوس آواز دیتے ہیں۔ وہ جس چیز کو خواہش سے حاصل کریں۔ وہ آواز
 کتے کا شکار ہے۔ وہ حرام ہے۔ بعض نفس میں تو کتے مگر ہیں معصوم یعنی پیچھے ہوئے شکاری ہیں۔ وہ جس چیز کی خواہش
 کریں۔ وہ شکاری کتے کا شکار ہے۔ وہ حلال ہے۔ عاقل آدمی کا کھانا یا سونا یا ناک طہارت میں حرام ہے کہ یہ نفس کتے کا شکار
 ہے۔ جو غیر شکاری ہے عاقل آدمی کے یہ سارے نام حلال بلکہ باعث اب میں کہ یہ معلوم کتے کے شکار ہیں۔ اس کا استعمال
 کرنا۔ مگر پھر بھی اللہ سے ڈرتے رہو۔ اللہ تعالیٰ بہت حد حساب دیکھنے والا ہے کہ عاقل کو عمل ختم کرنے سے پہلے بد دیتا
 ہے کہ پناہ قرب و قریب دعا فرماتا ہے۔ و خود ہی اپنی رہی رہا کے پناہ خراب کرے تو بد ہے۔ شعر:-

☆ چرا از غیر شکایت کمر که ہم چو حبیب ☆ بیش حد غریب و دوائے خویشم ☆
 (از روح السیں) خیال رہے کہ کلب معصوم کی نشانی یہ ہے کہ مالک کے چموزنے پر شکار پر جھپٹ پڑے لانے پر لوت
 لے۔ شکار سے بغیر مولیٰ کی اجازت خود کچھ نہ کھائے نفس معصوم جب ہے کہ جب اس کا یہ حل ہو جاوے۔ شعر:-

☆ حق میں ہو دوڑ اور بھاگ ان کی ☆ شریعت کے قبضہ میں ہو ہنگام کی ☆
 ☆ جنوں کر دیا نرم ن گئے وہ ☆ جنوں کر دیا گرم گئے وہ ☆
 صوفی فرماتے ہیں کہ کسی کا مملوک جانور یعنی پانچ کوئی شکار نہیں کر سکتا۔ اس کی جان شکاریوں سے محفوظ ہے مگر غیر
 مملوک جنگلی آواز جانور کی جان محفوظ نہیں۔ ہر شکاری سے شکار کر سکتا ہے پونہ جو بندہ کسی بندہ کا بندہ ہے اس کا
 ایمان و تقویٰ غیر محفوظ ہے شیطان نفس لارہ۔ رہے ساتھی جب چاہیں۔ اسے شکار کریں۔ اگر اپنے ایمان کی حفاظت
 چاہے ہو تو کسی کے بن کر کسی کے ہو کر رہو۔ ڈانٹا قتل نہ کیا خوب کمال۔

☆ خدا کے بندے ہیں ہزاروں بندوں میں پھرتے ہیں ہرے ہرے ☆

☆ میں اس کا بندہ ہوں گا جس کو خدا کے بندوں سے پیار ہو گا ☆

حس لافز پر میرے کہنی کی مرنے ہو۔ رجسٹری ہو وہ خطرے میں ہو تا ہے خدا کے ہمارے دونوں پر حضور کے نام کی
 ہر گز بدوے تاکہ اس کا میل خیریت سے اپنے ٹھکانہ پہنچے۔ شعر:-

☆ میں پہ کھنڈ ہو ترا نام کہ رہ دور رحم ☆ اٹنے ہی پاؤں پھرے دیکھ کے طغریٰ تیرے ☆

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰

بہر پر ریا شکار کریں۔ اگر وہ حضرت مسیح یا مریم کے نام پر ذبح کریں تو ویسے ہی گناہ گوار ہیں۔ وہ حرام ہے۔ بعض معصرت نے اسے بھی حلال فرمایا۔ مگر یہ صحیح نہیں (تفسیر میر غلامی ص ۱۷۱) (۱)

یہ بھی نہیں رہے نہ آن کل ہو بیس۔ ہرے ہو گئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رات کے نکر ہو گئے۔ یا قیامت یہ آسمان کی سستی کے نکر ہو گئے۔ وہ اہل رب نہیں۔ وہ فاریجہ حلال ہے نہ اس کی عورتیں حلال۔ نوح کل عمن مگرین دوسرے ہو چکے ہیں۔ اس کا استیضایا ہے۔ وعلماکم من لہم یہ جملہ پہلے الیوم اصل احکم پر معطوف ہے اس جملہ میں تفسیریں ہیں۔ ایک یہ کہ ان کے مذہب میں بھی تمہارے دین کے لئے ماہیں ہیں۔ یہ حلت دو طرف ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر کتابی کفار تمہیں گواہت وغیرہ کا تختہ دیں تو قتل کرو۔ کھدو۔ ساتھ تم بھی نہیں ماکولات میں سے بدیہ دو۔ یعنی تمہارے لئے ان کے ذریعوں کا بدیہ بنا بھی حلال ہے اور ہمارا ذبیحہ تمہارے لئے حلال۔ یہ مسئلہ عورتوں کی طرح نہیں کہ تمہیں عورتیں مسلمانوں کو حلال۔ مگر مسلمانوں کی عورتیں کتبیوں کے لئے حلال نہیں۔ اس تیسری تفسیر کی بنا پر بعض معصرت نے فرمایا کہ بعض احکام قرآنیہ کے اہل کتاب بھی مکلف ہیں۔ **والمحصنات من المؤمنات** یہ عورت الطبیعت پر معطوف ہے اور اصل فائز فاعل محصنات کی تفسیریں پہنچیں پاد کی پہلی آیت کی تفسیر میں عرض کی گئی۔ یہاں تا کچھ وہ محصنہ بتا ہے احصان سے جس کا وہ ہے محصن، معنی قلعہ اور مضبوطی جاتی جگہ۔ احصان کے معنی میں مسوط جاتی قلعہ میں رکھ دیتا۔ محصنہ محفوظ کی ہوئی عورت یہ لفظ قرآن کہیم میں تین معنی میں استعمال ہوا ہے۔ (۱) مسرت (۲) خوند و دل عورت رب فرماتا ہے۔ **والمحصنات من النساء الا ما ملکت ایمانکم** (۳) پر ما ملکت عورت (۴) نمبر (۵) سو منہ مالکہ بالغہ پار سائیک عورت۔ حدیث شریف میں جو رجم میں محصن آیا ہے۔ وہاں مراد ہے۔۔۔۔۔

شہن شدہ مرد عورت۔ یہاں محصنات سے مراد ہیں پاک دامن عقیقہ عورتیں من تعفیہ ہے اور یہ قید ترغیب کے لئے ہے۔ اجزائی نہیں۔ دینی بہتر یہ ہے کہ مسلمان پار سائیک سو من سے نکاح کرے تاکہ اس کی اولاد بھی نیک ہو۔ اگرچہ فائدہ سے بھی نکاح جائز ہے۔ **والمحصنات من الذین اوتوا الکتاب من قبلکم** یہ عبارت پہلے **والمحصنات** پر معطوف ہے۔ یہاں بھی محصنات سے مراد پاک دامن عقیقہ عورتیں ہیں۔ اس کا مقابل ہے فاسقات یعنی بد چلن زانیہ۔ قلعہ عورتیں۔ خیال رہے کہ زنا کی مراد جم میں جو محصن آتا ہے۔ وہاں اس سے مراد ہے۔ وہ مسلمان بالغ مائل جو شادی شدہ ہو اور حدیں صحت کرنا ہو اور صحت کی سر میں جو محصن آتا ہے **والہن یرموہن المحصنات** وہاں محصن سے مراد وہ مالکہ بالغہ سو من عورت سے جو عقیقہ ہو۔ ان دونوں جگہ محصنات میں ایمان کی قید ہے۔ مگر یہاں محصنات سے مراد صرف نیک چلن عورت ہے۔ یہاں ایمان کی قید نہیں۔ صرف پاک دامن مراد ہے۔ عریضہ محصنہ کے لئے معنی میں۔ خوند و دل عورت اس سے نکاح حرام ہے۔ رب فرماتا ہے **والمحصنات من النساء الا ما ملکت**

ایماندگی کا تعلق مومنہ عورت پاکدامن عورت نہیں تیسرے معنی میں محض ارشاد ہو ہے۔ حضرت امام شافعی کے یہاں مہنت سے مراد تو اس کتاب پر غور نہیں ہے۔ کیونکہ اس کے بل کتابیہ معنی سے مہنت کا تعلق درست نہیں۔ مہنت سے مراد یہ ہے کہ جس میں رہے نہ یہاں مہنت سے مراد مطلقاً کتابی عورت ہے۔ خود حرمیہ ہو یا رومیہ۔ جس صاحب کے روئے میں یہ کتاب ہے۔ اس کے بل کتابیہ معنی سے مہنت کا تعلق چار چیزیں داخل ہیں۔ کیر، بوج، لعل، اور (پیشہ و پیشہ) یہ سب بھی جمعیہ ہے۔ اور یہ مہنت بھی تعجب اور بیان اسباب سے ہے۔ ورنہ فاسد نامیہ سے بھی نکلے درست ہے۔ ادا اتیموہن اجورہن اس کا تعلق دونوں مذکور مہنت سے ہے۔ مومنہ ہوں یا کتابیہ اور ادا امن کی مہنت اگر سے اتیموہن کا ہے ایسا ہے۔ معنی دینا اور دینے سے مراد۔ نہ پورا کرنا ہے۔ یا اس کا وعدہ کرنا کہ اجورہن جمع جرت کی۔ اس سے مراد یہاں ہے۔ اگر عورت کا وہ ہے۔ تو اس کو اس کے ولی کو مرد یا جوئے مجاہدہ کی ہے تو اس کے مولیٰ کو یا اس کے گاہک یہ اس کا حق ہے۔ یہاں مردینہ کا حق اس کی تاکید کے لئے ہے۔ شرطیت کے سے نہیں۔ کیونکہ نکاح ناجورہن تو مقرر کرنے پر موقوف ہے نہ مرد سے اسے پر۔ اگر بغیر مرد کے بھی نکاح کر دیا گیا۔ تب بھی درست ہے۔ اور نہ مثلاً وہ سب کام محسنین غیر مسافعین یہ عبارت اتیموہن کے عامل غیر سے حل ہے۔ مہنت میں تو عورتوں کی پاکدامنی کا ذکر تھا۔ اور یہاں مردوں کی پاکدامنی کا ذکر ہے۔ یہاں بھی اصل سے صرف پاکدامنی مراد ہے۔ غیر مسافعین کی محسنین کا یہاں ہے مسافعین کا ہے مسافح سے۔ معنی رانا۔ یہاں عانیہ رانا مراد ہے۔ کیونکہ خفیہ رانا کا ذکر تو آگے آ رہا ہے۔ چونکہ ابھی فرمایا گیا تھا ادا اتیموہن اجورہن تو شبہ نہ ہو سکتا تھا کہ شاید عورت کو مہنت کی اجازت (خرچی) دے کر اس سے صحبت کرنا حلال ہے۔ اسی لئے اس کی تصریح فرمادی گئی کہ وہاں اجورہن سے مراد وہ ہیں جو کہ نکاح سے واجب ہوتے ہیں۔ یہ خرچی تو ماحض حرام ہے اور اس سے صحبت رانا ولا متعدی اعدان یہ عبارت غیر مسافعین پر موقوف ہے۔ اور اسی کی طرح اتیموہن کے ماحض سے ہے۔ اعدان جمع ہے اعدان معنی اعدان سے ویر۔ مذکورہ مہنت دونوں پر ہونا چاہئے۔ یہاں اعدان معنی مضاف الیہ ہے متعدی کا اس سے مراد یہاں عورتوں سے ناجائز تعلق ہے۔ یا خفیہ زنا یعنی تم نہ تو ان سے عدنیہ زنا کرو نہ خفیہ رانا کرو۔ اس سے ناجائز تعلق ناجائز کہو۔ (روح المعانی و خوار) اس میں اشارہ یہ بھی دیا گیا ہے کہ اسے مرد تم ہو گھر کے راجا حاکم تم پر تیز گار پائند اس ہو تاکہ تمہارے طور طریقہ دیکھ کر تمہاری بیویاں بچے نیک پاکدامن بنیں۔ پاکدامن رہیں۔ تم ان کے نمونہ ہو۔ اگر تم عدنیہ یا خفیہ زنا کرو گے تو تمہارے گھر والے بھی تمہارے تعلق قدم پر چپے ہوئے بد معاش بنیں ہوں گے۔ کتاب میں اعدان کا یہاں مراد ہے۔ (مرد گے) اگر تم مردوں کی بیویوں بیویوں سے خیانت کرو گے تو وہ مرد تمہاری بیویوں سے خیانت کریں گے۔ جب اس تبت کریمہ کا یہ حصہ نازل ہوا تو اہل کتاب نے ہم تکلم قرآن بافر نہیں بلکہ مومن ہیں۔ اگر ہم کافر ہوتے تو مسلمانوں کے لئے ہمارا زیچہ اور ہماری

[illegible]

نوٹ ضروری مل کتاب کے ایچ نو، اس کی عورتوں کے نکاح کرنے کے متعلق علما نے اسلام کے چند قول میں۔ چنانچہ ان کے ایچ کے متعلق چار قول میں ایک یہ کہ غریبیٰ حسب کتابوں کا ایچ حرام ہے۔ اور باقی ان کتاب کا ایچ حدوں یہ قول سیدنا علی مرتضیٰ ہے۔ دوسرے یہ کہ اس کتاب کا ایچ مطلقاً حلال ہے۔ خود اللہ کے نام پر نہ کریں یا کسی اور کے نام پر۔ تیسرے یہ کہ اس کتاب کا ایچ حرام ہے۔ یہ توں امام شعبی اور عطاء کا ہے۔ تیسرے یہ کہ کتابوں کا ایچ مطلقاً حرام ہے۔ خواہ اللہ کے نام پر نہ کریں یا کسی اور کے نام پر یہ مذہب روافض کا ہے ان کے مل اس آیت میں طعام سے مرد و انہ وغیرہ ہیں۔ نہ کہ ایچ۔ چوتھے یہ کہ مذہب کتابوں کا ایچ حلال ہے۔ اگر وہ اللہ کے نام پر نہ کریں۔ اور اگر نہ غیر خدا کے نام پر نہ کریں۔ بغیر کچھ پڑھے نہ کریں تو حرام ہے۔ یہ توں عام علما نے دین کا ہے یہی حلال کا قول ہے۔ اسی طرح کہ یہ عورتوں کے ساتھ نکاح کے متعلق چار اقوال ہیں۔ ایک یہ کہ کسی کتابیہ عورت سے مسلمان کا نکاح درست نہیں خود میرے ہوا حرام۔ آراء خود بخود ہی۔ توں سیدنا محمد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا ہے۔ ان کے نزدیک یہ آیت منسوخ ہے۔ اس کی نثر روایت ہے **وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يَبْرُئَ دِينُهَا** میں کہ کتابی نثر مشرک ہے کیونکہ عام مشرک تو خدا کا شریک مانتے ہیں۔ یہ خدا کا شریک بھی مانتے ہیں اور اس کا یہ نثر 'یونی' میں کہاں فقط شرک ہے۔ یہاں شرک بھی ہے۔ کسی دوسرے کوئی رشتہ بھی۔ (معاذ اللہ) حضرت عطاء کہتے ہیں کہ یہ آیت اس وقت کی ہے جب مسلمان عورتیں کم تھیں۔ تب کتابیہ عورتیں حلال کر دی گئی تھیں۔ جب مسلمان عورتیں کثرت سے آئیں۔ یہ حکم ختم ہو گیا۔ کیونکہ کفار سے محبت بلکہ قرآن حرام ہے۔ اور جوئی محمود۔ بھی ہوتی ہے۔ اور مشیر بھی۔ اس کے کتابیہ سے نکاح حرام ہے۔ دوسرے یہ کہ امیہ کتابیہ سے نکاح حلال ہے۔ قریب کتابیہ سے نکاح ہے۔ تیسرے یہ کہ آراء کتابیہ سے نکاح حلال ہے ہونڈی کتابیہ سے نکاح حرام یہ قول امام شافعی کا ہے۔ ان کے یہاں محصلت سے مرد و آراء کتابیہ میں چوتھے یہ کہ مطلقاً کتابیہ عورتوں سے نکاح حلال ہے۔ آراء ہوں و ہونڈی 'امیہ' ہوں، حرامیہ 'عقیفہ' ہوں۔

ذاتِ ہی قوی ہے عام علماء اسلام (ایک اور مذہب کا مذہب ہے) (تفسیر کبیر 'خازن' مدون العالی وغیرہ) ہمارے عقلم کا توکل نہایت قوی ہے کیونکہ یہ پوری آیت مختم ہے۔ مسوخ نہیں۔ کسی نیت کو بغیر دلیل منسوخ نہیں کہہ سکتے۔ نیز حدیث سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مذہب کا بیچہ گوشت قبول فرمایا ہے۔ کہہ رہے ہیں۔ خیر میں ایک یہودی ہے جس کا نام رہنم تھا۔ ہر روز گوشت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مہمت میں پیش کیا۔ حضور انور اور حضرت بشیر مہمانی۔ گوشت کھلیا۔ بشیر تو ولت پاگئے۔ حضور اور کو تکلیف ہوئی۔ نیز ایک یہودی نے حضور انور کی دعوت کی جس میں اپنا سب گوشت کھلایا۔ عروہ خیبر میں چنی ایک قبیلہ یہود نے اپنے قلعہ سے پہنچا۔ ایک مہمانی نے اٹھا لیا اور فرمایا اسے میں کھڑوں گا۔ کسی کو نہ دوں گا۔ حضور انور سے اس کو یہ کرتے دیکھا۔ جسم فرمایا نہ فرمایا۔ اسی طرح بہت صحابہ نے یہودیہ۔ صحابیہ عورتوں سے نکاح سے ہیں حضور انور کی دعوت کے بعد (تفسیر ابن کثیر) حتیٰ کہ حضرت عثمان نے نانہ بہت قرآنہ یہودی سے نکاح کیا اور حضرت حمہ ابن عابد اللہ نے ایک یہودیہ سے نکاح کیا (تفسیر خازن) ہر حال مذہب مختلف بہت قوی ہے۔ خیال رہے کہ اگرچہ تنبیہ عورت سے نکاح درست ہے مگر وہ مسلمان جو اپنے ایمان اور دیگر اہلیہ غلوں پر ہنس نہ رکھتا ہو وہ ہرگز ہرگز تنبیہ سے نکاح نہ کرے۔ اس نکاح میں چار باتوں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ اول۔ یہ کہ یہ عورت اس کی صحت سے خود بخود یہودی نہ بن جائے۔ دوسرے یہ کہ اپنے بچوں گھر والوں کو بھی کفر سے بچ سکے۔ رہا کہ پر قائم رکھ سکے۔ تیسرے یہ کہ اس قرآنہ سے وہ محبت اس کی طرف میلان پیدا نہ ہو۔ رب فرماتا ہے وَلَا تَزَوَّجُوا الْفٰكِهِيْنَ اِلٰی الْفٰكِهِيْنَ اُولٰٓئِكَ لَا يَفْقَهُوْنَ شٰیْءًا مِّنْ دِيْنٍ اِلٰہِیْ ۚ اُولٰٓئِكَ يَفْعَلُوْنَ مَیْمٰنًا ۚ (تفسیر خازن) جو فحش، آن امتیاز میں کر سکے وہ اس نکاح کی جرات کہہ نہ سکتے۔ ورنہ یہ نکاح اسے دین ایمان قوم بلکہ ملک کے لئے دیر قاتل ہو گا۔ ضروری ہدایت آج کل عام نگرین اور میس میں دہریہ ہو چکے ہیں۔ عیسائیت پر قائم نہیں رہے۔ ان سے نکاح حرام ہے۔ وہ اپنی کتاب نہیں وہ صرف قومی لحاظ سے اپنے کو عیسائی یا یہودی کہتے ہیں۔ گرجہ میں جاتے ہیں۔ غرض کہ اس نکاح میں بڑی ہی احتیاد کی جائے اور حاکم نہ کیا جائے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند نکتے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اسلامی قانون یہ ہے کہ جو چیز شریعت نے حرام نہ کی ہو۔ وہ حلال ہے حتیٰ حرام ہونے کے لئے دلیل کی ضرورت ہے مگر حلال ہونے کے لئے کسی خاص دلیل کی ضرورت نہیں۔ دوسرا حرام نہ ہونا حلال کی دلیل ہے۔ یہ فائدہ اہل احکام العلیہ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے حرام کی تفصیل فرمائی۔ مگر حلال چیزوں کی تفصیل نہ کی۔ صرف طہارت، فرما کر اجائی کر فرمادے۔ یعنی جو چیز شریعت میں حرام نہ کی گئی ہو وہ طیب ہے۔ اور ہر طیب چیز حلال ہے۔ دوسرا فائدہ اسلام بہت مکمل دین ہے۔ اس میں تمام طیب چیزیں حلال ہیں در تمام خبیث چیزیں حرام۔ ایسی کوئی چیز نہیں جو طیب ہو مگر حلال نہ ہو۔ یا ایسی کوئی چیز نہیں جو خبیث ہو مگر حرام نہ ہو۔ یہ فائدہ العظیمات کو جمع کرنے سے حاصل ہوا۔ پچھلے دنوں میں بہت سی طیب چیزیں حرام تھیں۔ رب تعالیٰ فرماتا

ہے۔ فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ حَلَّتْ لِهَمْ تَفْسِيرًا فَكَدَرُوا كَذِبًا عَنِ الْحَالِ سَ حُدُودِ
عَرَبٍ بَوِيَا نَجَّى۔ اگر ہوا فائدہ یہ فائدہ، طَعَامُ الدِّينِ اَوْ تَوَالِ الْكَتَبِ کے اطلاق سے حاصل ہوا۔ مگر حیاں رہے کہ
ذبیحہ ہو محض ہوا ہوا نہ ہو۔ یعنی کتابی (اللہ کے نام پر ذبح کر کے چوتھا کدہ کدہ فائدہ یہ لیتا کسی دہیہ و بنا کر جب
خصوصاً جب کہ وہ ہمارے پاس ہی بارشتہ اس۔ حیاں کہ و طَعَامُكُمْ حل لہم کی ایک تفسیر سے حاصل ہو۔ ہم بھی
خداوند تفسیر میں عرس کر چکے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عمار کے جیسے اس کی دعوت قبول فرمائی۔ مگر خیال رہے
کہ یہ جیسے وہ دعوتیں اس سے محبت، اللہ کی طرف میں کی وجہ سے نہ ہوں۔ لہذا حق کے بدیہ تبلیغ کے
جیسے۔ اطلاق حدیث کے اطلاق کے بدیہ۔ ایسے ہیں کفار سے جائز ہے۔ کافر زانی۔ کاذب آپ افروزوں کے حق
لو کر۔ یعنی عمار کو بدیہ و تبلیغ سے سب سے بڑا ہیں۔ مگر محبت دینار کے بدیہ۔ رشوت کے بدیہ۔ ذمت کے
بدیہ۔ اس کا میں دین کفار سے ہرگز نہ کہیں۔ بدیہوں کے اقسام و احکام خیال رکھے جائیں۔ پانچواں فائدہ کدہ
عورت سے مسلمین مرد کا نکاح طہاں ہے۔ خواہ وہ تراد ہو یا لودھی ہو ذبیہ ہو یا عربیہ۔ یہ فائدہ وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ
الَّذِينَ اَوْتُوا الْكَتَبَ کے اطلاق سے حاصل ہوا۔ مگر وجہ اور نکاح کی علت مذہبی کتابوں کے لئے ہے جو حیصیت یا
یہودیت پر قائم ہوں۔ بعض میں قادیانی، مثنیٰ مذہب رکھتی ہیں اس سے نکاح حرام ہے کہ وہ مرد میں عیسائی نہیں ہوں
ہی جو مسلمان عیسائی ہو جائے اس سے نکاح حرام ہے۔ کہ وہ مرتد ہے عیسائی نہیں اور مرتد سے نکاح حرام ہے۔ کہ وہ مرتد
ہیں عیسائی نہیں۔ یعنی جو مسلمان عیسائی ہو جائے اس سے نکاح حرام ہے۔ اولاد حرام ہوگی۔ چھٹا فائدہ ہتھیہ ہے کہ
پاک دامن 'صنڈ' ایک عورت سے نکاح یا ما۔ کہ بیوی ہمارے بچوں کی کان ہے۔ خراب کلی سے اچھا لوبا کیسے نکل
سکتا ہے۔ ڈکڑا قبل نے کیا خوب کہا۔ شعر ہے۔

☆ ہے ادب میں با ادب لودا جن سکتی نہیں ☆ معدن زر معدن فولاد بن سکتی نہیں ☆
یہ فائدہ الْمَحْصَنَاتُ فرمانے سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ عتد حرام ہے۔ کیونکہ اس میں احسان یعنی
پاکدامنی نہیں یہ محض سفاح یعنی شہوت رانی اور عیاشی ہے۔ اسی لئے ساتھی عورت بیوی نہیں ہوتی نہ اسے فوت شدہ
خدا کی میراث ملے اگر خود مدت مترادف میں فوت ہو جائے۔ نیز ساتھی بیوی کے لئے کوئی حد نہیں جتنی چاہو کرو۔ اگر وہ
بیوی ہوتی تو چار سے زودہ حد نہ ہوتی۔ اس کی بحث ہم پچھلے بابوں میں کر چکے ہیں۔ آٹھواں فائدہ جسے کتابہ
عورت سے نکاح کرنے میں اپنے یا اپنی اولاد کے بافر ہو جائے کا مذہب ہو اس کے لئے یہ نکاح طہاں نہیں یہ فائدہ ومن
یکفر بلا ایمان اس کی ایک تفسیر سے حاصل ہو۔ نواں فائدہ کافر کی نیکیاں برہم ہو جاتی ہیں۔ گناہ قائم رہتے ہیں یہ
فائدہ فَلَاحِطَ حِمْلِهِ سے حاصل ہوا۔ حیطہ کہتے ہیں نیکیاں ضبط ہونے کو۔ گناہ غنیمت ہونے کا کام بند نہیں بلکہ محلی
ہے۔ دسواں فائدہ مسلم عورت کا نکاح کتابی یا کسی کافر مرد سے حرام ہے۔ یہ فائدہ وَالْمَحْصَنَاتُ جمع سوئٹ فرمانے

سے حاصل ہوا گیا ہواں قاتلہ عام میں مہینہ دارم ہے۔ جو دس کا کرہ ہونے کو اور دیکھو تو مقرر کردہ ہزارم ہو گا۔ اگر نہ ہو تو ہر مثل یہاں ہو گا۔ سر۔ سب میں نہ رہے۔ یہ لاکھ اور اسیٹھ و سب اجور من سے حاصل ہوا حیاں دے کہ نیک کے لئے ہر روز ہے۔ نہ رہے۔

پہلا اعتراض اس آیت کریمہ میں صلوات اللہ علیہ و آلہ وسلم میں صلوات اللہ علیہ و آلہ وسلم سے مراد یہ نہیں بلکہ عام ہر ایک سے ہے۔ حاکم چیزیں ہیں۔ کتابیں کا ذکر تو حرام ہے (شیعہ) جواب یہ صلوات اللہ علیہ و آلہ وسلم وغیرہ تو تمام اہل تشیع سے حاصل کیا ہو اطلاق ہے۔ پھر اہل کتاب کی کتابیں۔ اہل کتاب کا یہ بھی حال ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ ابن عباس کا یہی مذہب ہے۔ اہل حضرت علی سے اہل عیسائیوں کی تعجب کا یہی حرام فرماتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ ہوگا درحقیقت عیسائی ہی ہیں عزت حرامی۔ اور وہی ہم عیسائیوں کا یہی نہیں کہتے۔ اور اگر اعتراض حب منار سے ہو کہ ان کے جانے کے لئے جو حضرت سمائل سے "ما من منک یخیر" کے ہر ایک صلیت تھا۔ اس سے کہیں وہاں کر دینے میں تو منافق تھا۔ جواب یہ اس سے واپس رہا ہے کہ وہ بتائیں۔ طور انہوں نے ہر ایک جیسے تھے کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی ہیں تو میرے ہر ایک قبول نہ کریں گے۔ اور اگر آپ صریح ہر ایک میں تو قبول کریں گے۔ اس لئے وہاں فرما دینے اور ہر ایک۔ تھے بلکہ طور رشوت تھے۔ کہ آپ یہ ہر ایک لے کر سب ہر ایک ملک میں پر حملہ نہ کریں۔ لکھنا وہاں کر دینے گئے۔ تمام کو دینے رشوت ہوا۔ میں۔ تیسرا اعتراض اگر کاروں پہاڑ فرما رہا ہے کہ اس کو دینے گئے پتے دے چاہیں تو جناب ام حبیبہ نے اپنے مہمل ہر ایک کو اپنے ہر ایک سے کہیں ان کی خاطر وہ نہ لی۔ جواب اس لئے کہ اس وقت ابوسفیان کا ہر ایک تھا۔ وہ ہر ایک تھا۔ وہ اپنی بیٹی ام حبیبہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادے معلوم کرنے آئے تھے۔ چونکہ اعتراض اس آیت کریمہ میں "الیوم" کیوں ارشاد ہوا۔ کیوں دن سے پہلے طہارت حرام تھیں۔ جواب ابھی تفسیر میں اس کے دو جواب عرض کئے گئے۔ ایک۔ "الیوم" سے مراد اسلام کے دنیا میں تشریف لائے کا روز ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ اسلام سے پہلے دو مرتبہ دنوں میں طہارت حرام تھیں۔ اسلام میں عدل ہو گیا۔ دو مرتبہ یہ کہ الیوم سے مراد اس آیت کے نزول کا دن ہے تو مطلب یہ ہے کہ "ع" سے پہلے اسلام میں ضرور بعض خبیث چیزیں حلال تھیں۔ جیسے شراب۔ اور بعض طہارت حرام تھیں جیسے آپ سورٹوں اور رشوت، عیسویہ ہر ایک حرام تھے۔ تمام طہارت حرام تھیں اور نہایت چیزیں حرام۔ پانچواں اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ کتبہ عورتوں سے بظاہر درست ہے اور مسلمان عورت کاتبین مردوں سے لکھ کر حرام۔ دیکھ کی طرح یہ صحت و طہارت کیوں میں ہوئی۔ جواب چنانچہ اچھا ہے۔ ایسا یہ کہ عام حاکم ہے۔ یہی مخلوق الرجال قومون علی النساء مسلمان کا کار کے محکم بنی اسلام کی تو ہیں۔ دو مرتبہ یہ کہ اگر وہاں ہوتی ہے۔ اگر حاکم ہر ایک مسلمان تو اولاد کافر مانا جائے گی۔ یہ بھی شکر اسلام کے خلاف ہے۔ میرے یہ کہ اکثر عورت خاندان کے دیں پر جاتی ہے۔ عورت عورت

ہیں کہ بغیر مردیے بلکہ بغیر مرقور کئے بھی نکاح درست ہے۔ بیوی حلال ہے وہ مسئلہ اس آیت کے خلاف ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں ایسا ماہ ہے حقیقتاً دے دینا حکماً دینا جتنی اپنے دوسرے مزم کرے گا اور واصل نکاح سے مہل مہر ہو جاتا ہے۔ خواہ مقرر کرے یا نہ کرے۔ ورنہ یہ آیت دوسری آیات اور بہت احادیث کے خلاف ہوگی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ **لَا تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ** دیکھو اس آیت میں مال دینے کی قید نہیں بلکہ تلاش بالمال فرمایا گیا شعیب علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو بی بی منورہ کے نکاح کا پیغام دیا۔ مگر اس سے مرطلب نہ فرمایا رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ انہوں نے کہا۔ **اُرید ان انکحکم احدی ابنتی** ہتھیں ہلے ان تاجروں نے مانس صحیح یہاں مہر کا ذکر فرماتا اس کی اہمیت دکھانے کے لئے ہے کہ یہ خلوند کے دوسرے ضروری ہے نواں اعتراض قرآن کریم میں نکاح سے متعلق صرف مردوں سے خطاب کیوں ہوتا ہے کہ تم پر خداں خداں عورتیں حرام ہیں فلاں فلاں حلال۔ عورتوں سے خطاب کیوں نہیں ہوتا۔ کہ تم پر ملاں ملاں مرد خداں ہیں فلاں فلاں حرام۔ نکاح کا تعلق تو عورتوں مردوں دونوں سے ہے۔ جواب اس لئے کہ یہ عورت نعمت ہے دوست ہے۔ مرد نعمت والا دولت والا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے جنت کی نعمتوں میں وہاں کے پھل، پھول، دودھ، شہد کے ساتھ پاک بیویوں کا ذکر بھی فرمایا اور حلال و حرام نعمت کی صفت ہے نعمت حلال یا حرام ہوتی ہے۔ اور نعمت والے پر حلال یا حرام ہوتی ہے۔ گائے بکری ہم پر حلال ہے ہم گائے بکری پر حلال ہیں۔

تفسیر صوفیانی لے راہ خدا کے مسافروں حقیقت و ظہور میں جب کہ تمہارے لئے یہ کمال لکھا گیا تھا اس دن سے تمہارے لئے طیب چریں یعنی دین و دنیا کی سعادت کے اسباب اخلاق امیہ سے موصوف ہونا خداں کر دیا گیا تھا۔ تمہارے مقدر میں لکھ دیا گیا تھا کہ تم ان خوبیوں سے موصوف ہو گے۔ نیز تمہارے لئے کتاب والوں یعنی نبیوں کی غذا نہیں جو انہوں نے شریعت و طریقت کے دودھ نبوت و ولایت کے پستانوں سے تمہارے لئے حلال کر دیں۔ تمہارے مقدر میں لکھ دیں اور تمہاری غذا نہیں جو تم نے ولایت کے پستانوں سے لی ہیں ان حضرات کے لئے حلال نہیں کہ تم نے جو معرفت الہی شریعہ خاص و ولایت کے پستانوں سے چوسا ہے انہوں نے وہی دودھ نبوت و ولایت دونوں پستانوں سے چوسا۔ دودھ ایک ہے پستان دو۔ نیز تمہارے لئے مومنہ محبت جتنی قرآن کریم کے وہ حقائق جو دوسروں سے مخفی ہیں وہ بھی حلال ہے طور پھلی سماں کتابوں کے وہ حقائق و معارف جو گزشتہ اہل کتاب نبیوں کو عطا ہوئیں حلال کی گئیں تمہارے مقدر میں کی گئیں۔ مگر چاہیے کہ تم ان حقائق و معارف کو حق کامردوں۔ اہل فاسر ترک وجود ہے۔ اپنے وجود کو فانی لذات کردو اس میں نقص نہ ہو کہ ترک وجود مشرک و افسلین کے ذریعہ کرو۔ مسافحین نہ بنو۔ یعنی نفس کے لئے ترک وجود نہ ہو نہ کسی اور ماسوائے اللہ کے لئے کہ یہ خداں میں داخل ہے۔ لطف یہ ہے کہ وہ ہی ساقی ہو۔ وہ ہی شرب۔ وہ ہی شراب۔ جو کوئی مومن بن کر کافر ہو جاوے یعنی اس راستہ پر پڑ کر ہٹ جاوے۔ اس کی ساری کوششیں بیکار گئیں۔ اور آخرت میں وہ پورے نقصان میں رہا۔

(مدح البیان)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ

اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب اٹھو تم صلوٰۃ کے لیے تو دھو لو تمہارے سر اور اعضاء ہاتھوں

اے ایمان والو جب نماز کو پڑھنے سے پہلے جا ہو تو اپنے سر اور اعضاء ہاتھوں

يُذِيبْكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَجْلِسُوا فِي الْكُفَّةِينَ

تک اور سب کچھ تمہارے سر پر اور دھوؤ ہاتھوں اپنے ہاتھوں تک

ہاتھ اور سروں کا مسح کرو اور گھٹنوں تک ہاتھوں دھوؤ

وَأِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاقْبَا

اور اگر تم بے وضو ہو تو خوب پاک ہوؤ

اور اگر تمہیں پانی کی حاجت ہو تو غرضتھو ہاتھ

تعلق اس آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں مسلمانوں کو شکار کے مسائل بتائے گئے۔ شکاری آدمی بھی شکار کے شوق میں مار و ضرر وغیرہ عبادت سے غافل ہو جاتا ہے۔ لہذا اب وضو غسل و تیمم کے مسائل بیان فرمائے جا رہے ہیں تاکہ مسلمان شکاری وجہ سے نماز و طہارت سے غافل نہ ہو جائیں۔ گویا مشاغل کے بعد نماز کے مسائل یاد کر فرمایا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں مسلمانوں کو کتابیہ عورتوں سے نکاح کی اجازت دی گئی۔ چونکہ خطرہ تھا کہ غافل مسلمان کتابیہ عورتوں کی صحبت میں کفر اختیار نہ کریں یا ان کے بیٹ سے پیدا ہونے والے بچے مل کی صحبت سے کافر نہ ہو جائیں۔ اس سے رشد بہ تھا۔ ومن یحضر بالایمان لم یجرب وہ عمل بتا جا رہا ہے جو ان کے ایمان کی حفاظت کرے انہیں کفر سے بچائے جینی نماز اور طہارت وضو غسل وغیرہ نماز کی پابندی ایمان کو پختہ کرتی ہے اور جسم کی پاکی دل کو پاک رکھتی ہے گویا کفر سے ڈرنا دھمکانا پاسبی اور اب اس سے بچنے کا ذریعہ بیان کر رہا ہے۔ تیسرا تعلق سورت کے شروع میں حکم دیا گیا تھا۔ لا فوا بالعقود عہد و پیمان پورے کرو۔ عہد و قسم کے ہیں بندے کے اللہ تعالیٰ سے عہد اور بندے کے بندے سے عہد۔ پہلے عہد کو معاملات کہتے ہیں دوسرے قسم کے عہد کو عہدات۔ اب تک عہدات کا ذکر تھا لہذا اب نکاح وغیرہ اب عہدات کے عہد کا ذکر ہے۔ عہدات میں سے بڑی عہدات نماز ہے اور نماز کی چالیہ طہارت ہے۔ اس لئے اب اس کے احکام دیئے گئے۔ (تفسیر کبیر) چونکہ تعلق انسان کے اندر حیوانی صفات بھی جیسے ہیں۔ بھوک پیاس شہوت غصہ وغیرہ اور ملکی (فرشتوں کے) صفات بھی معرفت الہی اطاعت الہی۔ قرب الہی کی قابضیت پچھلی آیتوں میں کھلنے پنے اور نکاح کا حکم دیا گیا تھا تاکہ انسان ان چیزوں میں آرا نہ ہو جائے۔ جانوروں کی طرح انہیں استعمال نہ کرے کہ جو چاہا نہ پائی لیا۔ جس مادہ سے چاہا صحبت کر لی۔ اس احکام کا تعلق اس کی حیوانیت سے تھا۔ اب عہدات

جس نماز وضو کا رہا۔ جس کا تعلق سال و حدیث سے ہے تو ایک صحت کی تکمیل کے بعد اب دوسری صحت کی تکمیل فرمائی جا رہی ہے۔ پانچواں فائدہ کھیل بہت میں رہا تو یہ نے مسلمانوں کو حدیث و خفیہ رنات نہتہ کا یہ دیکھ کر ایک فریب محضین غیر مسافحین ولا متحدی احداث اب اس مرد وضو کا حکم ۲۰ ہے۔ جو نہ بلکہ تمام گندوں سے انسان کو بچائی ہے۔ ان الصلوۃ تنهی عن المعشاء والمسكر کرد۔ اسے بچنے کے حکم کے بعد رنات محفوظ رکھنے والے حفاظتی قلعہ میں رہا۔ عمارت کی طرف اب رہن کی جا رہی ہے۔

تفسیر بابہا الذین اصواچہ نکل وضو فرض نماز اہم چیزیں ہیں کہ یہ نماز کی چالیاں ہیں اسی سے قسم پاک ہونا ہے۔ اور جسم کی پاکی کے ذریعہ دوسروں کو پاک کرتے ہیں۔ نیز یہ طہارت نفس پر کراہی ہے۔ سوزی گرمی میں اس سے ہفت بہت ہوتی ہے۔ اسی لئے اس حکم سے پہلے مسلمانوں کو الذین اصوا سے خطاب فرمایا گیا۔ پھر حکم آیا گیا۔ فرشتے اس نیک لگا رہی ہوش کرتے ہیں۔ پھر تپش کرتے ہیں۔ یہاں الذین اصوا سے خطاب فرمایا گیا۔ پھر حکم آیا گیا۔ فرشتے اس سے خارج ہیں۔ کیونکہ ان پر وضو فرض نہیں ہے۔ ان کے لئے وضو توڑنے والی چیزیں ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ اس خطاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضور نبوت سے پہلے ہی طہارت وضو غسل کے پاس تھے۔ نیز انکا وضو میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے مسلمانوں سے ممتاز ہیں۔ مسلمان سو کر انھیں تو کھن پر وضو فرض ہے۔ حضور سو کر انھیں تو وضو فرض نہیں۔ حضور کی نیند وضو نہیں توڑتی۔ لہذا اذا قمتم الی الصلوۃ کے ایک معنی حضور کے حق میں جاری نہیں جیسا کہ ابھی عرض کیا ہے۔ کا اذا قمتم الی الصلوۃ تو عزم ہے۔ جس میں شرط کے معنی ملحوظ ہیں۔ یہاں قیام سے مراد تو نماز کا قیام ہے۔ حالانکہ میں فرض ہے تو اس سے مراد سے اردو قیام جیسے قرآن میں ہے۔ واذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ جب تم قرآن پڑھو تو اعوذ باللہ پڑھو۔ یعنی قرآن پڑھنے لگو۔ ایسے ہی یہاں ہے۔ کہ جب تم نماز میں کھڑے ہوئے لگو۔ لورہ قیام نماز سے مراد ہے نماز کے لئے اٹھنا۔ کھڑا ہو کر نماز پڑھنا یہی ظاہر ہے۔ کیونکہ یہاں فرمایا گیا۔ الی الصلوۃ اگر نماز کا قیام مراد ہے تو فی الصلوۃ ہونا کہ الی الصلوۃ ان صورتوں میں ایک قید لگانا پڑے گی کہ جب تم نماز کے لئے چلو گورہ وضو ہو۔ کیونکہ وضو کرنا ہے وضو پر فرض ہے۔ بلو وضو نہیں۔ بافاصلو کا امر استنباطی ہو۔ کیونکہ جس کا پچھلا وضو ہو اسے بھی نماز کے لئے وضو کرنا مستحب ہے۔ واؤظ ظاہری کے نزدیک ہر نماز کے لئے وضو فرض ہے خواہ اسکا وضو ہو یا نہ ہو۔ اس کی دلیل یہی تہیت ہے (تفسیر کیا) بعض مفسرین نے کہا کہ ابتداء ہر نماز کے لئے وضو فرض تھا بعد میں ایک وضو سے چند نمازیں جاری ہوئیں۔ یہ تہیت کریمہ اسی وقت کی ہے۔ بعض نے فرمایا کہ قمتم سے مراد سو کر اٹھنا ہے۔ یعنی تم نماز کی طرف چلو۔ اس صورت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس حکم سے خارج ہوں گے۔ کیونکہ حضور کی نیند وضو میں توڑتی۔ چونکہ یہاں قیام سے مراد نماز کے لئے اٹھنا ہے اس لئے اس کے بعد الی گیا۔ صلوۃ سے مراد فرض نماز واجب ہر نماز ہے کہ نماز کا نماز عید نماز نفل سب کے لئے وضو

فرصت۔ کوئی مار بغیر وضو جاری نہیں۔ اس لئے کہ اس کے لئے وضو واجب ہے۔ اگر کوئی وضو کرنا مستحب ہے تو اس کے لئے تار وضو کر لیا کرتا ہے۔ تو اس سے وضو میں غسل اور کھانا سنت ہے کہ کھانے کے لئے وضو کرنا سنت ہے۔ اگر کسی کو سنتیں و فرائض بھی پڑھنے ہیں۔ شریعت فخر کے وضو سے پڑھنا سنت ہے اس کے لئے تار وضو کرنا سنت ہے۔ خلاف ہے۔ خیال رکھو کہ کپڑے۔ اس میں اس کے وضو سے غسل پر رطل ضروری ہے۔ جسم گندہ نہ وضو پائے۔ کپڑے نہ پسو۔ یہ مسئلہ مستحکم ہے۔ اگر کسی نے وضو کرنے پر نہ دیکھے بغیر وضو نہ منع نہیں۔ اس کے رب سالی سے وضو کے لئے قید کالی ادا اتمم الی الصلوۃ کی مگر غسل کے لئے فرمایا۔ وان حکتم جب لو کر پڑے۔ اس کی پائی کے لئے فرما۔ وثیابکم فطہروا۔ والرجز فامسحوا۔ فامسحوا وجوهکم۔ جسے ادا اتمم کی تراسے وضو میں چار فرض ہیں۔ پہلا فرض چہرہ و ہاتھ۔ دو سرا فرض کہنیوں سمیت ہاتھ و ہونٹیں۔ تیسرا فرض کہ سر کا مسح۔ چوتھا فرض ٹخنوں سمیت پائوں کا مسح۔ اس کے رب تعالیٰ نے پہلے چہرہ و ہاتھ کا مسح فرمایا۔ اعمسوا بنا ہے غسل۔ معنی ہونے سے غسل۔ نہیں کے معنی ہے ہاتھ اور غسل نہیں کے معنی ہے ہاتھ۔ ہاتھ کے لئے اغتسلوا فرمایا ہے۔ اتنا پانی ڈالو کہ سر کر کم از کم ایک بندہ پہنچے۔ دھونا ہے اس سے کم مسح ہے۔ وجوہ جمع ہے وجہ کی معنی چہرہ۔ سر کی پہلی سر کے بالوں کی بند سے چھائی۔ نیچے تک ہے۔ اور چوڑائی ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی نو تک ہے۔ عین میں وجہ چہرے کو کہتے ہیں۔ اور نو کو تین راعل ہونٹ سے طلق تک۔ ٹم میں کلی ہوتی ہے۔ چہرہ دھونا جاتا ہے۔ تیسرا فرض اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہونٹ پر۔ اس سے جو حصہ ڈھک جاتا ہے وہ ٹم یعنی منہ ہے جو طلق میں تر ہو گا اور جو حصہ کھلا رہے گا وہ وجہ چہرہ ہے۔ چہرہ پر تیسرا فرض ایک ہی چہرہ ہوتا ہے اس لئے وجہ بھی جمع اور شدہ ہوا۔ اور کم بھی جمع ہے۔ متضاف کی انکائیاں مصاف الیہ پر تقیہ ہو جائیں تک کھانا ہے اور کھوا فروسکم تم اپنے گھونڈوں، سوار ہو جاؤ۔ اس ہر شخص ایک گھوڑے پر۔ یہی حال ہے۔ ہر شخص اپنے ایک چہرہ دھوئے وایدیکم الی المرافق بہ عبارت وجوہکم پر معطوف ہے۔ اور اعمسوا۔ اس سے ایدی جمع ہے پید کی انگلیوں کے کنارے سے ہاتھ تک عضو کا نام یعنی یہ ہاتھ ہے چہرہ کے ابراہیم تک نام ہیں۔ انگلی اصبع، سبھ انگلی، مرفق کہیں دیکھو وضو میں انگلی کے سرے سے کسی تک خاصہ وضو فرض ہے۔ ہاتھ کی صفحہ جمع ہے جیسے لا تاکنوا اموالکم الی اموالکم میں ان۔ معنی جمع ہے کہ نہ کسی کی مال اس کا مال کے لئے ہے۔ مگر لی المرافق۔ فرمایا جاتا تو اس تک وضو فرض ہو جاتا۔ اس لئے باقی حصہ کو کھانا سے عایت مستطہ کہتے ہیں۔ عایت مستطہ میں داخل ہوتی ہے خیال رہے کہ مرفق یہ کہہ رہے ہیں۔ مرفق معنی مرفق کا۔ اس کے معنی ہوتا ہے۔ ہاتھ سے۔ مرفق اس لئے کہتے ہیں کہ ہاتھ تک رہا ہاتھ پر ٹیک گا۔ اس میں ٹیک ناچو جھٹکی پر ہوتا ہے۔ ہاتھ پر۔ دنی جینی اپنے ہاتھ کہنیوں تک۔ حرور۔ وامسحوا برءوسکم۔ یہ عبارت اعمسوا الخ معطوف ہے۔ چہرہ دھو میں جاتا بلکہ اس کا مسح یہاں تک ہے اس لئے عید و غسل اور شدہ ہوا۔

ہوئے۔ حسبِ ماہِ مبارک سے غسل، نہ کرنا ہے۔ قبضت عن جنب و ہم لا یثربون۔
 موسیٰ علیہ السلام کی منبر پر سے۔ جس سے انھوں نے کوس کی خیریت تھی۔ نہ تھے نہ پیر نہ چچ نہ استاد کے
 تھے۔ کہ اس میں نقصان نہ ہو۔ ان تئیں دینی سے۔ کھڑے کہ حسبِ آیت تھے۔ کہ جس کی طرف سے کھڑے
 جائے اس سے دوری و احتیاط ہے۔ جو۔ سے مسند آدمی نماز، تلاوت قرآن، مسجد، احوال و غیرہ سے دور رہتا ہے۔ اس
 لئے سے شکی کہ جاتا ہے۔ حسبِ اسمِ نفس سے واحد و جمع دونوں پر پورا جاتا ہے۔ فاطھرو، کی تک یہ ہے۔ اور
 اٹھرو بابِ نفل کا سر۔ اصل میں تطہرو و اتھارت سے بدل برط میں ادا ہوئی۔ ہر راہِ دینی مکی (روح
 المعانی) مگر قوی یہ ہے کہ بابِ افضل کا امر ہے۔ اس کا مصدر ہے اٹھرو۔ معنی خوب پاک ہونا۔ معنی یہ ہوئے کہ اگر
 تم جی ہو پاک ہو جاؤ۔ حیثیت کی تین صورتیں ہیں ثبوت سے مکی نکلتا صحبت کرنا کہ حشفہ غائب ہو جائے۔ احکام ہوئے
 خوب پاک ہوئے کا مطلب ہے کہ سر سے پاؤں تک کے سارے ظاہری اعضاء دھو اور منہ میں گل اور ناک میں پانی ڈال
 دو کہ یہ دوا مقامِ ایک اعتبار سے ظاہری جسم ہیں۔ نہ حکمتیہ معجیبہ اللہ تعالیٰ نے وضو میں اعضا کا نام یا کہ یہ تین
 اعضاء دھو اور سر کا مسح کرو۔ مگر غسل میں کسی عضو کا نام نہ لیا بلکہ فرمایا خوب پاؤں کرو۔ جس سے معلوم ہوا کہ جی کو سارا
 جسم دھو یا فرض ہے نیز اگر یہ عبارت مستقل حمد ہے تو نکتہ یہ ہے کہ وضو کے لئے ارلوا نماز کی قید نکالی۔ کہ جب نماز کے
 لئے ٹھو تو وضو فرض ہے۔ مگر غسل کے لئے یہ قید نہیں بلکہ فرمایا گیا کہ اگر تم جی ہو دھو جی ہو جاؤ تو غسل کر لو معصوم ہو
 کہ نماز کے علاوہ اوقات میں بہ وضو رہنا بہ ہیں۔ مگر بلا وجہ ہے غسل رہنا گناہ ہے۔ بہ نماز کی آدمی پر صرف نماز نہ
 پڑھنے کا گناہ ہے۔ لیکن اگر وہ ہے غسل رہے تو اس پر نماز نہ پڑھنے کا گناہ بھی ہے۔ اور بے غسل رہنے کا بھی گناہ ہے۔
 حدیث شریف میں ہے کہ جس گھر میں جی (بے غسل) نہ تھی جائداد کی تصویر ہو اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔
 یہاں جی فرمایا گیا۔ محدث یعنی بہ وضو نہ فرمایا گیا۔ ہاں مگر رات میں ٹھلنے کی جانیت ہو حواسے تو اسے اجازت ہے کہ
 نماز فجر کے وقت غسل کرے۔ حدیث شریف میں ہے۔

نماز تفسیر ہے۔ "نہ تم۔" سے ہے۔ تم نماز کرو اور وضو نہ کرو۔ فرض ہے کہ اگر اسٹرا
 نہ دھو اور سر کے بالوں سے ٹھوڑی سے پیچے۔ اور ایک ہل کی نو سے دوسرے گل کی دھک اور کنیوں تک جی
 کنیوں سمیت ہاتھ دھو اور اپنے سر سے بعض حصے کا مسح کرو۔ اور دوسرے ٹخنوں تک پاؤں دھو یہ حکم اس وقت ہے۔
 جب تم صرف سے وضو ہوؤ۔ اور تم جی ہو تو وضو میں طرح پرچہ خاص اعضاء نہ دھو بلکہ خوب پاک ہو اس طرح۔ سر
 سے پاؤں تک تمام کا تمام جسم، ہوا۔ ال روپا کیوں کے بغیر نماز نہیں ہو سکتی۔

فائدہ اس آیت کا یہ ہے چند نکتہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ وضو اور نماز مسلمانوں پر ہی فرض ہے۔ کافر پر نہیں

3. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$ [illegible]

وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمْ يَأْتِ

اور اگر تم بیمار یا سفر پر ہو یا کسی نے کوئی آلودگی سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

بغیر وضو نماز پڑھ لی ہو یا تم میں سے کوئی کسی نے حاجت سے یا کسی نے

سے کوئی نہ دے۔ اگر گل پر نہ دے، نہ کھانے کی چیزیں نہ دے۔ خیال رہے کہ اب پانچویں کی
 عورت کو بھی غسل میں دے۔ ایسا ہے۔ اور اس کے بعد اگر اس کی عورت میں مرض کتے ہیں۔ اور انصاف یہ
 ہو اپنے غسل میں۔ اور یہ صورت جامعہ احد منکم پر معتطف ہے اس کی ہر دو سری صورت گاہیں ہے۔ جن
 غسل کا حکم انصاف سے ملا صفا ہے۔ اور یہ ہے کہ اس عرف میں کہ کتے ہیں پھر اس کو اور اس سے کتے ہیں
 محبت کر۔ کہ اس سے مراد یہ ہے کہ وہ باہمی میں۔ اور یہاں لا منصاف میں حال محبت مراد ہو سکتا ہے۔ کہ لا
 منصاف سے مراد یہ ہے کہ پانچویں کی عورت کے تمام جسم سے غسل چلے۔ پورا اس ہو جائے
 معاشرت کا حصہ نہ ہو۔ جن عورت سے لگے۔ اور یہاں شرمگاہیں میں جلیں اس سے وضو نہ کرنا۔ اب مطلب یہ
 ہو کہ وضو تو رہا ہو۔ اس سے کہ اس سے کہ شائبہ پانچواں اس لئے کہ بیوی سے چلو۔ مگر پہلے معنی نہایت ہی
 دوروں میں۔ اس میں وضو غسل دونوں کے نہیں ہو جائے گا۔ فلم تعدوا ماء اس عبارت کا حقیق جامع
 احد۔ انصاف میں سے۔ اور یہ ہے۔ اور اس کا حقیق او علی مضمون
 سے ہے ماء سے مراد عورت ہے۔ جن سے اس سے اس سے راستہ ملے کر رہے ہو اور اس میں سے مسافروں ہی سے
 کوئی شائبہ نہ رہے۔ اس سے اس وضو نہ ہو جائے یا اپنی بیوی کو بیوی سے محبت کر۔ جس سے اس پر غسل
 واجب ہو جو کہ نور و وضو غسل کے باقیوں سے ہیں کہ۔ راستہ میں پانی ہو۔ اپنے پاس سواری میں جو۔ بعض مفسرین
 نے لم تعدوا کے معنی میں نہیں کہ استعمال پر تدارک ہو جو اس لئے کہ پانی ہو مگر وضو غسل نہ کر سکیں باری
 کی وجہ سے خواہ اس لئے کہ پانی نہ ہو۔ اور اس عبارت کا حقیق مرضی اور بھی مسافروں سے ہو گا اور
 معنی یہ ہے کہ اگر تم یہ مسافر ہو۔ اور یہ شائبہ یا چاند یا بیوی سے محبت کرو اور پانی نہ کر سکو کہ بیمار ہو یا
 پانی موجود نہیں تو فیتیمو صغید طیباً یہ بندہ گشت عبارت کی جزا ہے اور بجز انہی ہے تیموا بنا ہے یہم سے
 جو اصل میں دم تقی معنی قصد و ارادہ کرنا ہے۔ امت اور ہام امت۔ وہ صفت جو کسی پیشوا کی عزت کا اہل
 رہے۔ دم و خیر و حسن و بکر و ادا کیا جائے صغید صفت شد ہے اس کا مصدر صغود ہے۔ معنی چڑھنا لو چھا
 ہونا صغید معنی اچھی چیز۔ حرم و چیزیں میں کاظمی قصد۔ وہ معنی ہو۔ ریت یا پتھر کوئی درخت زمین کی چیز یہ
 ایک لفظ تو اس چیز کو شامل ہے۔ طیب طیب طہارت کا ہر پکی کو کہتے ہیں اور طیب طہارت کو۔ یہاں
 کاظمی پانی ہے۔ جس کو یہ صفت ہو۔ تمام زمین کا وہ کہو۔ اسے استعمال کرو۔ چونکہ تیمم میں نیت شرط
 ہے اور وضو میں شرط نہیں اس لئے وضو میں قصد و ارادہ کرنا ضروری ہے۔ اور یہاں پہلے ہی مسح کا ذکر
 فرمایا ہے کہ مسح کا ہر مسح کا۔ فامسحوا بوجہ منکم و ایدیکم منہ یہ حمد معتطف ہے۔ پہلے حمد
 فیتیموا پر۔ خلفہ تعظیم ہے۔ مسح کے معنی بھی پھیل آیت میں بیان ہو چکے۔ چھوٹا ہاتھ پھیرنا چہرہ اور ہاتھوں

[illegible]

مخصوصہ یہ ہے کہ عموماً اس مہینہ میں چاند سورج غرض ہے کہ اور بڑے
حدث میں آتا ہے۔ اور اس مہینہ میں تمام باتوں کا حال معلوم ہوتا ہے۔ اور
اور قہر میں آتا ہے۔ اور اس مہینہ میں تمام باتوں کا حال معلوم ہوتا ہے۔ اور

رہے ہو۔ پانی۔ وہیں جنگل میں ہے نہ تمہارے پاس سواری میں۔ تمہاری حالت تو یہ ہو اور تم سے پیشاب پانچ کرے۔
 جس سے سبہ وضو کا ذکر اس مجھری کی حالت میں پانی پوچھنا سے صحبت کر مینگو۔ جس سے تم پر نفسِ حرص ہو جائے۔
 تم پانی پاؤ نہیں تو شہر میں۔ ہو بلکہ ایسے عداوت میں پاک رہیں کی طرف رخ کرو۔ دھواں اٹھانے کے لئے اس سے تمہارے
 اور اس رہیں سے ہاتھ نکال کر اپنے کنبوں سے ہاتھ کا مسح کرو۔ وضو اور غسل دونوں کا یہی حکم ہے۔ یہ تمام احکام اس
 لئے بیان کئے کہ نہ تعالیٰ یہ نہیں چاہتا کہ تم پر پہلی امتوں کی تکی فرماو۔ تم محبوب کی دست ہو۔ تمہارے لئے احکام
 آسان اور خوب روئے۔ نہ تعالیٰ۔ چاہتا ہے کہ تمہیں اس وضو، تیمم، غسل کے درجہ خوب اچھی طرح پاک صاف فرما
 دے کہ تم وضو میں، صرف چار اعضاء متروک نہ رہو۔ ہر اعضاء سے ہر وضو۔ نیز وضو کا پانی گئے تو ظاہری جسم کو نور پاک ہو
 جائے۔ اس اذکار بھی اور اس وضو سے تمہارے بارے میں بھی صاف ہو جائیں نیز رب چاہتا ہے۔ کہ تم پر اپنی نعمت کامل
 فرمادے کہ اس وضو سے وہاں تم کو ثواب ملے۔ آخرت میں تمہارے اعضاء وضو چھیں۔ تم مقرب بارگاہ الہی ہو جاؤ۔ یہ
 عقیقتیں تم کو اس سے دہن ہیں کہ نہ وہاں ہو۔ اس شکر میں بیش و صومہ ساز کامل طریقہ سے اراکد۔ ہیں رہے کہ اکمل
 کے بھی میں ہیں پورا اور تمام کے بھی میں ہیں پورا کرنا۔ مگر اس پر رہے کر کے دات کو پورا کرنا اعمال ہے۔ نور
 صفات کو پورا کرنا تمام میں وضو، غسل و میدوئے متعلق یقیناً فریاد کیلئے کیونکہ گزشتہ امتوں کے وضو اور غسل ہر اعضاء کے
 لئے نہ تھے۔ میں کے وضو میں چار اعضاء دھتے تھے۔ غسل میں تمام جسم اسلامی وضو و غسل میں بھی کی چیزیں
 دھاتی ہیں۔ مگر صفات میں فرق ہے کہ اس کے وضو صرف نماز کی پہنی تھے۔ اہل اوضو نماز کی پہلی بھی ہے۔ گناہوں کا کفار
 بھی نور کامل قیامت میں چرے اور ہاتھ پاؤں پاؤں بھی۔ لہذا یہ عملات جن کے لئے محنت تھیں نور ہرے سے تمام محنت
 پھر نفیس۔ جسم کی ہیں ایک عامی نعمت ہو جائے۔ نعمت بھی ہوں نور باطن بھی نعمت و دوسری نعمت باطنی جو بظاہر تکلیف دہ
 ہو۔ اور حقیقت نعمت۔ وہاں اپنے لئے عملی ہدایت میں۔ پھر اس دین سے یہ ظاہری نعمتیں ہیں نور علم بھی سکھانا ہے۔
 اس پر غنت بھی کرتا ہے۔ یہ باطنی نعمت ہے۔ یہاں محنت سے عرب باطنی نعمت ہے۔ کہ وضو نماز بظاہر سختی ہے پندروں کا
 مجموعہ ہے۔ ایک نماز پانچوں میں سے ہوتی ہے۔ نماز توبی کا سونا پانچوں پانچوں پانچوں پانچوں پانچوں پانچوں پانچوں پانچوں
 کا پانچواں۔ اس میں انکساریت میں یہ ہیں نعمتیں۔ یہاں محنت سے مراد نعمت باطنی ہے۔

نکتہ عجیبہ اس پر ہی قیامت میں لہذا قہلی سے چند دوسری عبادتیں بیان فرمائیں۔ وہ ہمارے ایک اصل یک ہوں۔
 چنانچہ وضو، اصل ہے۔ تیمم ہوں۔ غسل اصل ہے۔ تیمم اس کا بدلہ۔ جس طہارتوں کے دو سبب۔ وضو کا سبب
 چھوٹا حدت۔ غسل کا سبب۔ تیمم کی دو ہیں۔ پانی نہ ملنے پانی کے استعمال پر قادر نہ ہوں۔ تیمم کی دو قسمیں۔
 چھوٹے حدت سے تیمم جتنی تیمم وضو اور اس حدت سے تیمم یعنی تیمم غسل۔ تیمم کے دور کس۔ جن دو دفعہ ہاتھ مٹی
 سے گانا۔ یک بار چھوٹے مسح کے سے دوسری بار ہاتھ کے مسح کے لئے۔ پھر جن کے چھ فائدہ یاں فرمائے۔ خوب

پہلا اعتراض تم نے کیا۔ اپنی مثال نہ کر سکنے کی تین صورتیں ہیں۔ بیماری پانی پر دشمن کا مسلط ہونا اور ماز جتنا دیا عیدین ملے رہنے کا بدیشہ۔ مگر قرآن مجید نے صرف ایک وجہ بیان فرمائی وان کنتم مرضی یعنی بیماری۔ تم نے دوسرے دو کہاں سے نکالیں جواب اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک بشری دوسرا تحقیقی۔ جواب الٰہی تو یہ ہے کہ قرآن کریم کے مسودہ پڑے دن صرف یہ چار دن فرما دیے۔ پانچویں سے ناکہ فرمایا لو جاء احد منکم من الغائط فمر آتھ چیزیں کہاں سے نکالیں۔ جس سے وہ آتھ چیزیں نکالیں وہاں سے ہی یہ دوسری شے بنتی ہیں۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ قرآن مجید متش ہے۔ حدیث شریف شریف فقہ حنفی کا حاشیہ 'متن کو حاشیہ اور شرح واضح کرتا ہے یہ چیزیں حدیث پاک اور فقہاء سے ملتی ہوئی ہیں۔ یہاں قرآن مجید نے صحت کا حکم دیا ہے پانی استعمال نہ کر سکنے کو مرضی سے بیان کیا اور مانے کے کو علی صفر سے۔ مانی میں آسمان و پست۔ قرآن کریم یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے تابعین سے ملے ہیں۔ دوسرا اعتراض سال لمستم المصاب سے مراد سے عورتوں و چھوٹ سبیں ہاتھ لگانا جو یہ وہاں صحت مند ہے۔ اس سے مراد ہیں۔ جواب لا مستم سے یہ معنی کہ۔ تہیں حریاں ہوں گی۔ ایک۔ کہ اس صورت میں حدیث میں آتھ کہ اگر ہو گا حالانکہ یہاں دنوں حدیث کے ترجمہ کا درجہ ناقص ہے۔ آیت ناقص دن۔ اس سے مراد۔ لمستم جواب متعدد۔ نے لافائدہ کوئی ہو گا لیس کے معنی ہیں چھنا ملا مست۔ معنی ہیں۔ اس سے مراد کو چھنی طرح چھوٹ۔ میں محبت قیصر ہے یہ کہ یہ معنی حدیث پاک کے۔ اس سے مراد۔ اس میں حدیث ناقص ہے۔ حدیث ناقص ہے کہ اس سے مراد۔ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے تہجد پڑھتے تھے تو میں آپ کے پاس نہ جاتا تھا۔ اس سے مراد۔ حدیث ناقص ہے۔ تہجد پڑھتے تھے۔ میں پاؤں سمیٹ دیتی۔ آپ

معدہ شے تھیں یہاں چیت تھی۔ اگرتو کہ خدا تو روح تو پوریں ساز حضور ام موسیٰ کو قہر نہ لگتے۔ یہ
 قار عورت مانتی تھے مراد صبر ہے۔ تو چاہیے کہ عورت کا وضو ہو گزر ہو سکے۔ بد و مرہ کا وضو تو نہ ہو
 ہو، بلکہ صبر و صبر۔ تیسرا اعتراض ہے۔ واسعوا بروج و سکم کی تفسیر میں کہ کہ بعض سر کا مسح فرض ہے۔
 کہ کل نایہ میں رؤیٰ بپا ہے۔ ت بعضیت تصور ہوتی ہے۔ تو یہاں فرمایا گیا بوجہ حکم یہاں
 بوجہ حکم میں بپا ہے تو چاہیے تھا کہ تیمم میں بھی بعض چہرے کا مسح ہو۔ کہ کل کا (ان کی حضرت) جواب داتی ہے
 ہے "تیمم پاتی تھی۔ مگر یہ کہ تیمم میں چہرے کا مسح وضو میں مدھونے کے وقت مقدم ہے۔ اور وضو میں چہرہ پور دھلا
 ہے اس سے تیمم میں چہرے کا مسح فرض میں دل چوتھا اعتراض یہاں رشد ہوا۔ ایدیکم اور ساتھ ہی الی
 الموافق ارشاد ہے۔ تو چاہیے کہ تیمم میں محل تک ہاتھوں کا مسح فرض ہو۔ کیونکہ پور ہاتھ بعض تک ہی ہے۔
 جواب اس کا وہ جس ای نہ کہ وہ ہے۔ معذرت ہو۔ کہ چونکہ تیمم میں ہاتھوں کا مسح وضو میں ہاتھ دھونے کے
 قائم مقام ہے اس کے بدلے تک ہی ہے۔ کہ محل تک وضو میں دھلا ہے۔ پانچواں اعتراض اس آیت کے
 "فرض میں فرمایا لیطہروکم" ارشاد، الیتم نعمتہ علیکم ملا کہ پچھلی امتوں کو بھی وضو کیا تھا۔ ان کا وضو
 بھی سب سے زیادہ تھا۔ حدیث میں تو نہ وضو سب سے زیادہ تھا۔ جواب میں کہ جواب تفسیر میں گزر گیا۔
 کہ جواب میں اس سے اس کے ساتھ ہی میں اب وہ ہے۔ یہ صرف اس امت کے لئے ہے۔ اس کا اللہ قسم پاک ہوتا
 تھا۔ ہی میں وضو سے قیامت میں اللہ وضو پاک نہ صرف ای امت کے لئے ہے۔ اب کے لئے سب اس لئے اسے اتمام
 حجت فرمادیا۔

تفسیر صوفیوں کے طالبین موئی ان تر میت، یان یاری کے مرخص ہو۔ نفس کے نقش قدم پر چل پڑنے کی وجہ سے
 معاشرہ سوچنے و پہنچنے سے دور رہتا ہے۔ یہ قرآنی شہوتوں میں سے کسی شہوت کے بیت الخلاء سے توڑ تم دنیا کی
 حدوتوں میں اس سے کہ ہم خوش ہو۔ میں ہو گا۔ میں سنتہ قدس میں حاصری کے قتل۔ رہو اس حالت میں
 تمہارے پاس تو نہ شمار ٹاپنی ہو۔ تمہارے لئے سو نہ ہوں۔ کیونکہ تمہیں شک ہو چکی ہوں۔ طیب طہر مقبول
 بندوں کے ساتھ اس کے قدموں کی حالت ہے۔ یہ کہ یہ خاک ہائے ہائے دلی گسوں سے پاک ہوئے کا درجہ
 ہیں۔ ای حالت ہے کہ اپنے پاؤں پہلو ہے۔ تمہارے پاؤں میں دوں کی شعلہ اور گہاؤں کی بیکاری فاعلان ہے۔ اللہ
 تعالیٰ اس عمل سے ہم جودیل ہے۔ کہ وہ تمہاری استیغنی نہ ڈالے گا۔ بلکہ تم کو جس کے درجہ پاک فرمائے گا۔ سب
 سے زیادہ درجہ پاک ہووے ہے۔ حالانکہ معذرت اور دلی لہدی ہے حقیقت کے ہوتے مجاز کیلئے اور کے ہوتے ہوئے
 عظمت میں۔ اس سے ہوتے ہوئے رات میں اس سے ہی حسب ہی میسر ہوگی۔ جب کسی ایسے بندے کے آستانہ پر روٹ
 لگاؤ جو قہر اللہ و باقی بندہ ہو چکا ہو۔ یہ رب حق چاہتا ہے۔ تم کو ناکایت سے پاک کرے کہ تمہاری ان کو ناکار عشق میں ملا

سب سے پہلے کی طرف توجہ دانی ہے۔ تعالیٰ کی طرف سے جس میں تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ وہ صحیح و مرجع ہے تعالیٰ سے
 میں سے ہے۔ یہاں وہ محمد و یحییٰ کی طرف سے ہے۔ تعالیٰ سے فرمایا۔ بیعت عقبہ میں دو عہد دیے گئے تھے کہ سب حضور
 نور سے یا عہد وہ ہے۔ پہلی بیعت عقبہ میں بارہ انصار سے یہ عہد یا تھا۔ اگلے سال دوسری بیعت عقبہ میں ۱۰ صحابہ
 سے عہد دیا کہ حضور نور سے عہد یہ میں ہجرت فر کر تشریف لائیں۔ ہم حضور کی اطاعت و ہر طرح کی حد کریں
 گے۔ اگرچہ یہ عہد کرتے رہے صرف ہوں اور ستر تھے۔ مگر چونکہ یہ ایک ساری قوم کے ہونے سے تھے۔ اس لئے یہ عہد
 تمام حضرت میں سے عہد ہو۔ جس سے فرمایا کہ اس سے بیعت ان حضرات کے موقع پر کرتے ہوئے عہد سے مراد ہیں کہ
 ہم صحابہ میں سے مگر حد میں بیعت نہ کریں گے۔ بعض نے فرمایا یہ وہ عہد دیے گئے ہیں جو ہر صحابی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کرتا تھا۔ بیعت اہل مدینہ کرتے وقت کہ ہم حضور کی فرمانبرداری کریں گے۔ ان تمام صورتوں میں بیعت سے مراد حضرات
 صحابہ کرام کے عہد ہے۔ بیعت ان حضرات کا عہد بھی بلا واسطہ ہے۔ چنانچہ حضرت نے یہاں جو عہد یہ میں موجود تھے اور
 ان کے واسطے سے تمام صحابہ کرام نے عہد کر لیا۔ یہ حضرت صحابہ کرام کے عہد بلا واسطہ تمام مسلمانوں کے عہد ہیں کہ وہ
 حضرت مسلمانوں کے پیشوا ہیں۔ بعض سے فرمایا کہ اس سے مراد دو عہد ہے جو ہر مسلمان کے لئے پڑتے وقت رب تعالیٰ سے
 کرتا ہے۔ اسلام قبول کرنا بھی ایک قسم کا عہد ہے۔ اس صورت میں بیعت سے مراد سارے مسلمانوں کے عہد ہے۔ میں۔
 جب مسلمان کے عہد پڑتا ہے۔ تو رب فائز ہوتا ہے اور حضور قائم ہوتا ہے۔ مقرر کرتا ہے۔ اس اقرار میں رب تعالیٰ کی
 عہدات حضور کی اطاعت کا عہد ہے۔ جیسے کوئی کسی کے نوکر یا عہد ہو۔ اس کا اقرار کرے۔ نور اس کو پکا شہید کرے۔
 تو اس کی اطاعت کا عہد کر دیتا ہے۔ بعض کے نزدیک اس سے مراد یوم النہد کے دن کا عہد ہے۔ جو تمام مدعوں سے یا
 گیا۔ النہد بنو مکہ قالوا بئنی اس صورت میں تمام مسلمانوں کا عہد ہے۔ جو ہر مومن ہو یا کافر۔ فقیر کے نزدیک تیس
 تفسیریں قوی میں نور اس سے صحابہ کرام کے عہد سے مراد ہیں یہ عہد صاحب تفسیر کبیر نے بہت تفصیل سے بیان
 فرمایا اللہ یثیق فی صفت ہے۔ واثق کا وہ عمل اللہ تعالیٰ ہے۔ حکم میں دی تھی کہ میں جو وہی عرض ہوئے کہ
 اس سے مراد صحابہ کرام ہیں یا تمام مسلمان یا سارے اسل پہلی توحید قوی ہے۔ بلکہ کا مرجع بیعت ہے۔ یعنی بارہ عہد
 دیے گئے ہیں یا وہ جو اللہ تعالیٰ نے تم سے لیا۔ صحابہ کرام کے وہ عہد اگرچہ حضور کے لئے تھے۔ مگر چونکہ حضور کا عہد دینا
 رب تعالیٰ کا ہی عہد دینا ہے۔ حضور سے عہد رب تعالیٰ سے عہد ہے۔ اس لئے واثق کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف بالکل
 درست ہے۔ (تفسیر خازن و کبیر وغیرہ) اذ قلتم صمنا واطعنا یہ عبارت واثق کا طرف ہے۔ نور تو طرف دیر
 واذکروا ان کی طرف ہے۔ نور تو تعلیل یہ قلتم میں دی تھی کہ اس میں خطاب حضرات صحابہ سے ہے۔ یا
 تمام مسلمانوں سے یا تمام انسانوں سے۔ پس اہل زیادہ قوی ہے کہ عہد بیعت کے دن تمام مدعوں نے صرف ہی کہ تھا
 صمنا واطعنا میں کہ تھا۔ اس میں ہر مسلمان ایمان لاتے وقت یہ الفاظ صریحہ "کتاب صمنا اور اطعنا دونوں باطنی

میں مکر سمجھنا پسانی میں ہے اور اعلیٰ میں مشغول سمجھنا افسوس ہے۔ وہ دن میں جو وقت
 وقت ضرورت سے تھے۔ اعلیٰ افسوس وہ دن میں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم آتے رہیں گے۔ وہ وقت
 سمجھنا بھی مشغول ہو۔ جن تم سے عہد شدہ وقت کا قیام ہم نے آپ انہوں میں یا درمیان آپ کے تمام
 کی طاعت کریں گے۔ ہم ہمیشہ ہم آپ کے فریاد میں گے اور اطاعت کریں گے۔ **وَتَقُوا اللَّهَ** اگر یہ خطاب طاعت
 صحابہ سے ہے۔ تو اس سے بھی میں تقویٰ پر قائم ہو۔ کہ طاعت صحابہ کرام پر تقویٰ تو ہے۔ مگر ہم صحابہ سے خطاب ہے
 تو ہمیں علم میں ہے۔ اللہ سے ڈرو۔ تقویٰ کے میں اس کے تمام یہ اسباب مسلمانوں اور اللہ عزوجل کے لئے
 تقویٰ میں فرق ہمیشہ میں ہے۔ یہ ہے۔ یہ تقویٰ اور اس تقویٰ۔ **لِإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذُنُوبِ الْعَالَمِينَ** اللہ نے
 ہمیشہ سارے کاموں کی تابعداری۔ علم و احاطہ اور فرق بارہا میں ہو چکا۔ اس وقت سے۔ روکا معنی روکا۔ اللہ
 اس کے معنی ہوتا ہے اللہ عزوجل نے جس سے خطاب کی معنی یہ ہے کہ اس سے مراد ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس میں
 باتوں کو ہمیشہ سے بھی طعن جاتا ہے۔ لہذا عامی تقویٰ سے ساتھ اپنی تقویٰ بھی اٹھیں۔ وہ آپ خیالات و ارادے
 اس وقت رکھو۔ ہمیشہ میں رکھو۔ ہم تمہارے اس کے ارادوں کی طاعت سے خود رہیں۔

خاصہ تفسیر میں تفسیر کی تفسیر میں ہے۔ ہم اس میں سے ایک تفسیر کا
 خاصہ علم کرتے ہیں۔ جو کلام سے ایک قوی ہے اس میرے محبوب کے صحابہ میں سے آپ محبوب کی محبت
 کے لئے بھی ہے۔ تم سب اس محبت کو یاد رکھو۔ اور خصوصاً یہ چاہو۔ وہوں کو سب کو صرف تم کو ملے گی۔ تم سے پہلے کسی
 کو ملی۔ تمہارے بعد ان کو ملے۔ ہم سے تم کو آپ محبوب کی محبت کے لئے پتا۔ تمہارے چہرے نکالی حب میں کے
 جس میں تاقیست تمام مسلمانوں کا تعلق ہے۔ تم کو ایمان کی سونہری۔ کہ جس کے دل میں تمہاری نگاہ ہو وہ مومن ہے۔
 اور ان کا رشتہ ہے۔ تمہارے متعلق فرمایا **فَالْأَصْحَابُ أَهْلُ بَيْتِ اللَّهِ** اللہ کے ساتھ ساتھ صحابہ تم اس عہد و
 میں وہی یاد رکھو۔ بیعت حبشہ و بیعت رضوان بیعت اسلام وغیرہ کے موقعوں پر ہم سے تم سے گئے۔ آپ محبوب کی
 محبت کہ تم سے قرار پاتا تھا۔ کہ یہ رسول اللہ ہم سے ہمیشہ آپ کے فریاد میں گئے۔ انہوں سے سنا کریں گے۔ اور آپ
 کے تہہ پہن پر گھسائیں گے۔ آپ کی اطاعت، شہدہ رہی ہو گی۔ تم محبوب کے ہاتھ ہو گئے۔ اللہ سے ڈرتے
 رہو۔ طاعتی۔ باطنی تقویٰ تمہارے شعار ہو۔ رکھو کہ اللہ تعالیٰ دونوں باتیں بھی کرتا ہے۔ تمہارے خیالات و ارادے
 سب اس کے علم میں ہیں لہذا ہر وقت اس سے ڈرو۔

فائدہ اس آیت سے ہے کہ ہم اللہ سے عمل ہوئے۔ پس فائدہ اللہ تعالیٰ کے حامی و اہل زبیل سے یاں کرنا
 میں اس سے مانگنا ہے اس کی، کار کا کرنا تو اس سے اس کا پتہ چا کرنا محبت ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**

میں نے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔ لیکن میں نے یہ نہیں سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو یہ سب کچھ بتا دیا ہے۔

[illegible]

تفسیر صوفیانہ اللہ ن سہ سے بڑی قدرت تصور علی اللہ علیہ وسلم میں کہ تصور خود بھی حمت میں اور تمام نعمتوں کا سرچشمہ ہے۔ غنی و دیوانی حقیقتیں سب تصور سے طفیل تصور سے درجہ سے ہیں۔ ششدر۔

☆ قال من جودك الدنيا و صرنتها ☆ ومن غنومك علم اللوح والقلم ☆
☆ رب دعي في موتي انكلى و رددتني حق تعالیٰ من موت من رخص مله ☆
حق ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام قبض و ممالیٰ عواید و رخص - مادی و معنویٰ - بالحق جمع و بڑی بڑی اس وقت تقبض

ہیں۔ سب تصور کے راجہ حاصل ہوں۔ دور۔ حضور کو چھوڑ دینا سب مذہب ہیں۔ خدا انھیں دروت حتیٰ کہ فکر قرآن
نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج وغیرہ سے حادیں تو خدا مذہب میں در حضور پر نور ہے۔ یہ اختیار کئے جائیں تو
مذہب ہیں۔ مانتوں کی قوت ہوں۔ ہاں یہ سب مذہب تھے کہ اس میں تصور چھوڑ کر۔ تھے۔ ہمیں کے
مذہب۔ تو سب مذہب ہی۔ کہ موت۔ لیکن سے خدا تھے مومن۔ کہ یہ جہیز حمت میں کہ حضور کی معرفت
ہیں۔ لہذا حضور حمت بھی میں۔ اور سخت گریہ یہ کہ ہمیں مذہب۔ ہاں رہی میں غارتہ میں۔ حضور کا ہنس رہا۔
ایا قہر اللہ میں غارتہ ہے۔ اس سے رب تعالیٰ ہے قرآن رہی میں نہ نعمت کے سے لفظ ہوں اللہ میں فریاد۔
صرف تصور کی نعمت کے لئے فریاد۔ اس نعمت۔ کہ سے مردہ ہوں نے تصور میں رہنا فریاد کیا۔ کہ اللہ کی اس نعمت کی
یہ میں گئے رہو کہ اسی یاد پر تمہاری کھیلانی ہے۔ رہا میں قبر حشر میں بلکہ قبر میں قوی رہا اسی دھیں کا متحکم ہے کہ
فرشتے پہنچتے ہیں۔ تم نہیں کیا کہتے تھے۔ اس کی یاد اس کا وہاں عبادات نہ اصل ہے۔ اس کے کہ ہمیں کے جبر نماز روزہ حج
و زکوٰۃ جہ زندگی و موت پکار ہے۔ اس نعمت اللہ کو ہر وقت پور رکھو۔ اگر تم نے نہیں یہ رخصتوں کے ہاں تمہاری یاد
رہے گی۔ یاد کرو یاد کئے جاوے گے۔

- ☆ تیرے دستے میں مرغا شہادت اس کو کہتے ہیں ☆
- ☆ تیرے کوچ میں ہونا دفن جنت اس کو کہتے ہیں ☆
- ☆ بھی کو دیکھنا تیری ہی سنا تھا میں گم ہونا ☆
- ☆ حقیقت معرفت الٰہی طریقہ اس کو کہتے ہیں ☆
- ☆ ریاضت نام بے حیرت گل میں آنے جانے کا ☆
- ☆ تصور میں تیرے رہنا عبادت اس کو کہتے ہیں ☆

یہ صعب ہے نہ اس قوت۔ ایک جگہ فریاد خدا کرونی اذکرکم تم گئے یاد کرو۔ یہاں فریاد اذکر وا
نعمت اللہ علیکم۔ اللہ کی نعمت جتنی محمد رسول اللہ کو یاد کرو۔ اور پہاڑ و درہ اور عمد بھی یاد رکھو۔ جو تم مشتاق ہے
وہ ہم سے کر گئے تھے۔ یہی خاصیت نورانی محبوب کی ہوتی ہے۔ یہی ہے۔ عمد ایسا۔ ہو کہ تم دیا کے حضور میں
پھنس کر اور حمد و بکراں میں ہو۔ ہمیشہ اللہ سے ڈارتے رہو۔ قسم سے اور پھر بھی کو تم میں دھیں ہمارے محبوب کا
رکھو۔ ہم اس کی باتوں کو سن رہے تھے ہیں۔ مگر تمہارا اس ہمارا اللہ بن گیا تو ہاں دنیا نہ ٹھنپا پاس کی۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ
جیسے شہ میں تیرے رعایا کے شہزادوں کی ہوتی ہیں۔ جہاں نماز اور عبادت بھی ہوتی ہے۔ اور انیویں کام ہیں۔ مگر
مسکندین خاص نہی میں صرف عبادت ہوتی ہیں۔ ایسے ہی اسل کے دوسرے اصناف سے ایساں ہمارے بھی کہتے ہیں
رہنے کا بھی مگر اس صوبہ اللہ کی یاد کے لئے سنا چاہیے۔ اور جیسے کو بھی میں ہمارے کہے دوسرے ہمارے کے سے

انھوں نے اشتقاق سے بتایا ہے۔ یہ عدل و انصاف کہو۔ یہ عدل و انصاف تنوی و پیر گاری سے بہت ہی قریب ہے یہ بہت ہی قریب کر دیا ہے۔ یہ عدل و انصاف کو مضبوطی سے پکڑی وہ تھوڑے سے بہت ہی قریب ہے۔ خیال رہے کہ اس عدل کی بہت صورتیں ہیں۔ اسے صحابہ کرام اگر تم کل اچھا کرو اور تمہارے پاس کفار کہہ فائدہ نہ آئے تو تم اس خوش میں ظلم نہ کرنا بلکہ اس کے متعلق حق فیصلہ کرنا جب تم نہ تھوڑے شے سے ملہ مظہر میں دخل ہو تو اس وقت وہ پینے کی کوشش نہ کرنا عدل و انصاف کرنا کہ جو بلکہ مسلمان ہو جائیں۔ اس سے مانع کھینچ دینا۔ ان کے ایمان کو منافقت سے بچھڑانا یا نہ تو تم کسی جنگ کے موقع پر محنتوں کھار کا مسئلہ نہ کرنا۔ یا اسے مسلمان تم حاکم ہو کر ظلم نہ کرنا عدل و انصاف کرنا اسے مسلمانوں ہر محل میں ہر شخص کے ساتھ حتیٰ کہ اپنے نفس کے ساتھ عدل و انصاف کرو۔ پچھلے قسام کے عدل بھی کبھی کسی دوسرے ہوتے ہیں۔ مگر یہ ساری عدالت تو ہر شخص ہر وقت کرتا ہے۔ رب تعالیٰ اس عدل کی توفیق دے **وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** یہ ساری حکم ہے جس سے تمام کام سنبھل ہو جاتے ہیں۔ جس کے دس میں تقویٰ ہو گا وہ نہایت آسانی سے عدل بھی کرے گا۔ اور قائم ہوتا بھی ہو بلکہ گا۔ اور تقویٰ حاصل ہونے کا یہ ہے کہ انسان اللہ کو بڑھ کر نہیں سمجھتا بلکہ اسے نہیں بلکہ اسے کہ وہ ہماری ہر حرکت کو دیکھ رہا ہے۔ یعنی اسے جماعت صحابہ یا اسے مسلمانوں پریشانی سے ڈرتے رہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارے تمام اعمال، حوالہ اعمال سے خبردار ہے۔ ایسے عظیم و غیبی و قدر سے ڈرتے چاہیے۔ خیال رہے کہ ہم گناہوں کو اپنے جرموں کی وجہ سے خوف خد ہوتا ہے۔ یعنی سزا کا خوف اور نیک کاموں کو نیکوں قبول نہ ہونے کا خوف کہ ہماری نیکیاں اس بارگاہ کے لائق نہیں۔ مگر ایسا کہ وہ اللہ کی حیثیت کا خوف لہذا ہم گناہ پر سیرگار اور ایسے نیکوں کے خوف میں مس فرق ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو ساری اور یہ یعنی گناہوں کا خوف ہی عطا فرمادے۔

خلاصہ تفسیر تفسیر سے معلوم ہو چکا کہ اس آیت کی بہت سی تفسیریں ہیں۔ ہم ان میں سے ایک تفسیر کا خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ اس آیت کی مدد میں اللہ تعالیٰ نے پانچ چیزیں کا بیج دی تھیں۔ **"قُوا لِّلّٰہِ رِجْلَ الْاِنصَافِ"** سے گواہی، جو ش غضب میں ہے انصافی نہ کرنا۔ ہمیشہ عدل و انصاف کرنا اللہ سے ڈرنا۔ چنانچہ ارشاد فرمایا کہ اسے وہ لوگو جو ایمان لائے۔ ہمیشہ بندگی رضا کے لئے اس کے تمام احکام پر حوب مضبوطی سے قائم رہو۔ گو کہ سو تو انصاف سے گواہی دو۔ اپنے گواہی میں اپنے پرانے الفاظ نہ کرو۔ اگر اپنی بات اپنے عزیز کے خلاف کوئی دینا پڑے تو دے دو۔ اگر دشمن کے موافق دینا پڑے تو اسے دے دو اور کسی قوم کی عدالت و بغض کی وجہ سے عدل و انصاف کار اس نے چھوڑ دیا ہے۔ انصاف کرو۔ بات کہو انصاف کی۔ فیصلہ کرو انصاف کا۔ بد نہ ہو تو انصاف سے کہ یہ عدل و انصاف مسلمان کا طرہ امتیاز ہے۔ ہمیشہ ہر محل میں ہر شخص کے ساتھ ہر طرح عدل و انصاف کرو۔ یہ عدل و انصاف تھوڑے سے بہت ہی قریب ہے۔ اس شخص بہت حد متقی و پابند گار ہو جائے۔ ہمیشہ اللہ سے ڈرتے رہو۔ جس کا کہو کہ اللہ تمہارے تمام اعمال سے خبردار ہے۔ خیر و قدر عام سے ہمیشہ ڈرتے رہنا چاہیے۔ نہیں ہے کہ **الذین اسوا کے خطاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا داخل ہونا ہم نہیں۔**

نصیر کے ہے۔ حسب یابیہ الہی یابیہ الرسول یابیہ المرسل ہے۔ میں بھی عرض و انصاف تشریف لکھ
مسلمانوں کے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے ان کی مثال اور بعد مثال صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں۔ جو ان کی مثال
کوئی میں جناب حبیب کا صرف ایک ہوتا ہے۔ اس پر مثال ہمیں کے ہے۔ اس کے لئے چھوڑ دیں۔ اس سے یہ انصاف کا
نہایت ہی سہی ہو سکتا۔ شعر ہے۔

یہ بھائیوں کے سے ترکہ پٹاں ہیں چلے بچھے ان انصاف پہ لاکھوں معلوم چلے

فائدے اس قیمت سے چند فائدے حاصل ہوتے۔ پہلا فائدہ یہ ہے۔ ایک عمل پر ایمان مقدم بلکہ شرط جو ہر اور شرط
قبول ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے عدل و انصاف وغیرہ معاملات کا خاصہ صفت ہے۔ ہم میں کو حکم دین پہلے اللہ تعالیٰ نے
خطاب نہ کیا۔ حکام دین کے دو سرا فائدہ ہر مومن کو چاہیے کہ صرف عبادات پر ہی غفلت نہ کرے بلکہ عبادات
معادت دونوں درست کرے۔ جیسا کہ قومین ملکہ اور شہداء بالقسط سے معلوم ہوا۔ تیسرا فائدہ کسی کو اس کی
پیداہش سے پہلے یا وفات کے بعد اس کی غیر موجودگی میں پکارا کرے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے اس جیسی بات میں
یابیہ الذین امنوا، فرما کر قیامت تک کے مسلمانوں کو پکارا۔ جو اس کے وقت موجود نہ تھے پیداہش ہوئے تھے۔ ابراہیم
علیہ السلام نے کعبہ بنا کر قیامت مسلمانوں کو پکار کر فرمایا۔ اے اللہ کے بندو! قیامت اللہ کی طرف۔ نیز ابراہیم علیہ السلام
نے چار خانوں کو دعائے کر کے بعد پکارا۔ یہ واقعات قرآن کریم میں موجود ہیں۔ ہم آج انصاف میں حضور کو پکار کر
سداہم کرتے ہیں۔ چوتھا فائدہ مسلمان کی زندگی اور زندگی کا ہر حال اور موت اللہ کے لئے ہونا چاہیے جیسا کہ قومین
للہ کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا۔ پانچواں فائدہ مسلمان پر ایسی گواہی، یا عرض ہے جس کی گواہی سے کسی کا حق دہستہ ہو
کہ اگر یہ گواہی نہ دے تو کسی مسلمان کا حق مار جائے۔ یہ فائدہ شہداء بالقسط سے حاصل ہوا۔ جس گواہی سے
انصاف کا تعلق نہ ہو۔ ایسی گواہی، یا عرض نہیں۔ چونکہ جس گواہی سے شریعت کا حق دہستہ ہو۔ وہ گواہی یا عرض ہے
جیسے عید یا رمضان کے چاند کی گواہی۔ جب اس کی گواہی کے بغیر من کا شوت نہ ہوتا ہو۔ چھٹا فائدہ صفائی گواہی یا گواہ
کبیرہ ہے۔ خصوصاً جب کہ اس سے کوئی حق مارا جائے۔ اگر صفائی گواہی سے کسی کی حل ملے تو کوہ ضامن ہے۔ جیسے رہنما
قتل کی صفوں کو مرنے کو کسی کو رتم یا قتل کر یا جسے مسلمانوں کا فائدہ اس کی حکام پر عدل و انصاف کا فرض ہے۔
اگرچہ اس کے عدل سے کسی مسلمان کا نقصان یا کسی کافر کا نفع ہو۔ اس کی تفسیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات
صحابہ کرام خصوصاً حضرت عمر فاروق کے فیصلے میں عدل و انصاف مسلمانوں کا طرہ امتیاز رہا ہے۔ جس فاروقی کے کفار بھی
قائل ہیں۔ حکایت سلطان مارتن ارشد اپنے مصاحبوں کے ساتھ بے عمل یا دیوال خاص میں بیٹھا تھا۔ اس کا نژاد
ماسون ارشد رہتا ہوا۔ وہاں لاپ سپاہی رہوے سے مجھے گل دی ہے۔ ہارون ارشد سے اپنے مصاحبوں سے پوچھا کہ
ایسے بچے کی کیا سزا ہونی چاہیے جو شرار کو گل دے۔ اس پر ارشد نے مصاحبوں نے ہوش کو حوش کرنے کے لئے طرہ

نے عرض کیا۔ چوتھی اعتراض ”کفار مکہ نے مسلمانوں کو مکہ سے نکال تو مسلمانوں نے مکہ سے یہود کو صاف کر دیا۔ یہ قریظہ کو قتل و رتی انصاف کو اس میں نکال دیا۔ یہ مکہ کا انصاف ہو۔ اس پر مسلمانوں نے عمل کیوں نہ کیا۔ جواب میں قریظہ کا قتل اور رتی نشیر کا وہ وطن فرمایا کسی اتنی عٹو کی وجہ سے تھا۔ بلکہ اس لوگوں نے دامن سے جکھ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے غداری کی کہ تو، ”حضور سے معاملہ کیا۔ پھر غزوہ احد میں مسلمانوں کی ظہری شکست اچکھ کر معبودہ سے پھر گئے۔ مکہ کے پاس پہنچے۔ تمام عرب کے کافروں کو مدینہ سورہ پر حملہ کر کے مکہ کے لئے تیار کیا۔ درال سے وعدہ کیا کہ بیرونی مدد تم مدد پر آمد رونی مدد تم کریں گے اور مسلمانوں کو ایسا پیش دیں گے جیسے جنگل میں دانہ غزوہ خندق نہیں کی غداری کی بنا پر ہوا جس میں اللہ تعالیٰ نے ہی مسلمانوں کو بچایا۔ تب اس ظلی غداری کی بنا پر ان کے بپا وجود سے یہ شریف پاک کر لیا گیا۔ آج بھی غدروں کو گون مار دی جاتی ہے غرضیکہ اس آیت کا فاشا کچھ مور ہے۔ لہذا یہود کو یہ سزا دی کی وجہ یہ کہ وہ تھی۔ پانچواں اعتراض اس آیت میں فرمایا کہ کسی قوم پر انتہائی غصہ و غضب میں تم بے انصافی نہ کرو۔ تو کیا مسلمانوں غصہ میں بے انصافی کرتا جائز ہے۔ مشتاق کیوں فرمایا۔ غضب کیوں نہ اڑتا ہوا۔ جواب اس کا جواب پہلے اعتراض جواب سے معلوم ہو گیا۔ کہ جب انتہائی غیظ و غضب میں بے انصافی جائز نہ ہوتی۔ تو معمولی غصہ میں کیوں کر جائز ہوگی۔ آیت سے لے کر انصافی کی جڑ کاٹی ہے جس سے شائیں خود ختم ہو جاتی ہیں۔

تفسیر صوفیانہ ساری عبادات اس کی زندگی سے وابستہ ہیں کہ مرتے ہی ختم ہو جاتی ہیں۔ مگر قواہین لفظ یعنی قائم نہ باقی ماند ہونا وہ عبادت ہے کہ مرتے کے بعد بھی موس سے جاری ہوتی ہے۔ جس کی زندگی اور زندگی کا ہر شعبہ اللہ ہو تو اس کی موت اور موت کے بعد کا ہر مل بھی اللہ ہی ہوتا ہے۔ اس کی موت کی حقیقت یہ ہوتی ہے۔ شعر ہے۔

موس مرتے چیت ہجرت سوئے ہو ترک میں عالم و رخص کوئے بار
موس کی موت یہ کی طرف ہجرت ہے۔ اس دنیا کو چھوڑ کر یہ کی گلی میں جا بسا ہے۔ یہاں عمل پر قائم رہتا ہے۔

وہاں بار کے دربار میں قائم رہتا جو کسی چیز کے سارے پر ہو تو اگر سارے معصوم و قوی ہے۔ وہ چیز قوی ہو اگر سارے گزورے ہو وہ چیز کمزور۔ اگر مایا قوی ہے تو دیو قوی ہو اگر دیو قوی ہے تو پھت قوی۔ بغیر سارے پتا ہو تو جنگل میں اڑتا پھرنا ہے۔ اگر کسی مضبوط پھر کا سدا اہل جسے تو پھر سے کوئی تادمی نہیں کر سکتی۔ اگر موس کی زندگی اللہ کے سارے پر ہو

تو اللہ تو باقی ہے۔ موس می باقی ہو جاتا ہے اسے موت بھی غائب کر سکتی اس کی موت وصل یا رہے۔ دیا میں انصاف

ولی توانی دو توحید کی رسالت کی شہر شر قمر مجیدی خلافت کی چچی کوئی دو آگہ کل قیامت میں یہ چیزیں تمہاری گواہی دیں۔ بلکہ اپنے گناہوں کا فرار کر کے اپنے خلاف یہاں دنیا میں گواہی دیتے رہو تاکہ کل قیامت میں تمہارے اعضاء

تمہارے حق میں گواہی دیں۔ پو بھی اللہ کے دوستوں اور اس کے دشمنوں کے بلکہ اپنے غص و قلب و روح کے درمیان

عس و النصف۔ اپنے بیوی بچوں، ست و دشمن میں خدایا کہہ مہر رکھ دیا جائے۔ عیش و عشرت یہ دو حالتیں انسان کو عس سے شاد مانتی ہیں۔ تم لوگو! عس و عشرت میں عس کے خلاف عیش میں اگر غلبہ نہ کرو کہ متعلق بن جاؤ۔ یہاں تھوڑے روز البیاض میں یہ کہ نو شیراز کے قصبہ پر لکھا تھا کہ ملک بخیر امارت شمس چلا اور امارت عیسیٰ حکومت بغیر محدود کے سبیل چلتی اور نہ ہی عس کے موافق نہ اندھ تھلی بھی دہی اور النصف کی توفیق دے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ

وعدہ فرمایا اللہ ہے ان لوگوں سے جو ایمان لائے و عمل صالح کیا۔ یہ مجھے کہ ان کے لئے بخشش ہے و ثواب بڑا۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْحَرِيقِ

وہ وہ کفار جو کفر کیا و حق پرانے کی انکار کی۔ انہوں کو جہنم میں دے دیں گے۔

تعلق اس آیت سے پہلی آیت سے ہے۔ پہلے تعلق پہلی آیت میں مسلمانوں کو قوامین اللہ سے کا حکم دیا تھا۔ اب اس آیت میں یہ ہے کہ قوامین اللہ وہ ہیں جو ایمان لائے اور نیک اعمال و انوار سے موصوف ہوئے۔ عیسیٰ صرف ایمان سے دعوتی کرتا کہ ہم قوامین اللہ میں۔ ہم متعلق ہیں۔ یہ مستہر نہیں بلکہ وہ جو جسم سب اللہ کے سپرد کر دیے۔ تب قوامین اور متعلق ہوئے۔ ان بارگاہ میں محض رہاں کا استمار ہیں۔ وہاں دل کی گہرائیوں کو دیکھا جاتا ہے۔ منافقین کلمہ دہیں تو جھٹکے ہیں۔ واللہ یشہد ان الصالحین لکذبون ابو امیہ ضمیری مجبوری میں منہ سے کفر کہہ دیں تو بچے ہی رہیں اللہ ۱۰ فرما کر اس کی اصلاح کا روبرو اور عملوا الصالحات فرما کر قالب کی اصلاح کا کرکٹ و دسرا تعلق پہلی آیت میں قوامین اللہ ہے کا حکم تھا۔ اب اس کی جزا کا ذکر ہے عیسیٰ مغفرت اور بڑا ثواب۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں عیسیٰ گویا یہ عس و النصف کرے کا حکم تھا۔ اب اس سے محروم رہے والوں کی جزا و مکد میں کی جزا کا ذکر ہے۔

تفسیر وعد اللہ الذین امنوا و عملوا الصالحات وعدہ یہ تفسیر حکایت کے لئے بھی آتا ہے۔ اور وعدہ کے لئے بھی جسے خرید کر کتاب ہے۔ میں نے خرید لیا۔ یا نہ کرتا ہے۔ میں نے بچا۔ اس لفظ سے ہی خرید و فروخت ہوتی ہے۔ مگر شدہ خرید، فروخت کی خبر میں یونہی یہ اس کلام سے وعدہ فرمایا مقصود سے یا کہے ہوئے وعدہ کی حکایت ہے۔ لا مری

صورت میں یہ یاشق ہے۔ یہاں کا وعدہ وہ ہے۔ یا تو رستہ و انجیل میں یا وعدہ قرآن میں لایا ہو وعدہ معراج
 کی ایک قسم یعنی توحید سے یہ وعدہ وہ ہے۔ ہر حال وعدہ ناشی میں رستہ کی نمائندگی ہے نہ کہ
 یہاں اللہ کے وعدہ میں ہے۔ فرشتہ اور جس اس میں اصل میں یونکہ فرشتوں کے لئے نہ تو معرفت
 ہے۔ "بائیں" مومن موت کے بعد موت کے لئے نہیں۔ جنت نہیں۔ جنت صرف مسلمان
 مسلمانوں کے لئے ہے۔ مسلمانوں کے لئے ہے۔ اقسام میں یونانی میں شمول انکے ساتھ در ان اقسام کے
 رجعت کی یہ ممکن ہے کہ مسلمانوں میں غلط فہم تمہیں کے ساتھ سورہ فرقان میں بیان کر چکے
 میں۔ یہاں اصول اور عمل اور ہادی ارشاد ہے۔ "مگر انہیں ایک بار اس پر قائم رہنا کافی ہے۔ اور ایک مثل پیش
 کرتے رہنا ضروری ہے۔ نہ اور نہ یہ بار بار دہراؤ وہ ہر حال ایک بار نفاذ عملوا میں درود و استغفار سے نہایت بقدر
 طاقت ضروری ہیں۔ میں جو انہیں بیان کرتے ہیں اور ایک عمل کرتے رہیں۔ یہ عقائد میں سے وعدہ کرتے ہیں وعدہ کر چکا ہے۔
 وعدہ اللہ کی بات یہ شیعہ ہے۔ یا حیات اس کے لئے ہے۔ کہ **لہم مغفروا و اجرو عظیم**۔ **لہم** میں نام حکایت یہ نفع
 سے ہم ہمارے اللہ ہیں ہے **لہم** کے متقدم کرنا ہے سے حق تعالیٰ کا وعدہ ہوں وہ یہ ہمارے ہوں چوں کہ یہ ہے۔
 میں بخوشی و با ثبات صراط پر تھیں۔ یہ ہمارے مسلمانوں کے لئے ہے۔ ہر مسلمان ان کے لئے مغفرت تو ہے۔ مگر اجر عظیم
 نہیں۔ بلکہ ایمان مست و غیرہ کی امتیازات ہیں وہ شفقت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے نصیب ہوں گے۔ ہر معاشرہ کو
 کہنا چاہئے۔ جس ال کے ہاں عمل ہی میں یونہی مگر اجر عظیم کے۔ حق نہیں تو میں فضل لے چکے۔ لہذا ہر رستہ
 ہے۔ **والذین کفروا و کذبوا ما یقننا یہ جہنم** یہاں ہے اور وہ یقین ہے۔ یہ وعدہ کا معنی نہیں۔ کیونکہ وعدہ اچھی
 چیز کا ہوتا ہے عذاب کا وعدہ میں ہوتا۔ وعید ہوتی ہے۔ ظاہر ہے کہ یہاں اللہ کے وعدہ سے مرد تمام کفار ہیں۔ جو انسان
 ہوں یا نباتات یا کوئی عذاب ہمارے کفار کو ہو گا۔ مات سے مراد یا تو قرآن میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات اور
 احکام الہیہ سب ہی میں۔ خیر ہے کہ ہر کفر تکذیب ہے وہ ہر کفر اللہ کی آیتوں کا جھٹلنا ہے والا ہے خود دانستہ حور پر ہو
 جیسے کفار نے معاویہ پر پورن و عیروں سے بری سے کافر جیسے وہ جو اپنے پیروں کی پیروی میں کافر ہوئے۔ کیونکہ جھٹلنے
 والے کی پیروی کرنا بھی جھٹلنا ہے **اولئک اصحاب الجحیم** یہ عمارت والذین کذبوا کی جہنم ہے جحیم یہ تو
 درخ کا نام ہے۔ یا اس کے خاص طبقہ کا نام خیال رہے کہ درخ میں عمارت ہے۔ مگر درخ والہ ہونا کچھ اور مکان میں جانا
 رہنا اور سے۔ مگر میں وہ ہونا کچھ اور۔ یہ وہاں ہمارے حاکمان جو مسلمان ہیں کہ ہمارے گھر لے۔ وہ مکان میں رہتے ہیں اور
 رہنا تو ہے۔ مگر میں وہ ہیں۔ گھر میں مسلمان آ رہے عارضی طور پر درخ میں حاکم ہیں۔ مگر درخ والے نہ ہوں گے۔
 درخ سے مراد کفار ہیں۔ لہذا کفار سے واضح ہے۔ یعنی جنہوں نے ایک بار بھی کفر و تکذیب کو اختیار کر لیا اور اس
 پر قائم رہے وہ درخ سے ہیں۔ وہ درخ ہے۔ اب وہ درخ کے ہیں۔

سے حاصل ہوا پانچ لاکھ فائدہ دینی شخص کسی وجہ پر پہنچ کر رب تعالیٰ کی رحمت و مغفرت سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ ہر شخص کا پیر میں رب رحیم کے رحم سے ہی پار ہو گا۔ یہ فائدہ لہم مغفرت سے حاصل ہو۔ مگر ہم گناہوں کے نئے معصیت اور تقصیر سے بے نیاز نہیں۔ تقصیر سے۔ تقویٰ میں ہر گناہ کے اور تقصیر کے۔ مگر میں سب اس کی معصرت کے حالات مند۔ چھٹا فائدہ غنا سے ہے۔ بارخ اور اہل ظلمت و انکساری سے۔ جس سے وہ کبھی نہیں نکل سکتے۔ جیسا کہ اصحاب الجحیم سے معلوم ہوا۔ مگر جیسا کافر اس کے سے وہاں ہی مقام میں لئے ورنہ۔ جیسے کتب میں کہ وہاں جاتے ہیں۔ ہر مختلف۔ ساتوں فائدہ میں کیسی شہکار ہو۔ ورنہ میں ہمیشہ۔ رہے گا۔ وہ اصحاب النار میں سے نہیں۔ اس وہاں حاد حاصل ہے۔ یہ ہر اولیٰ تک سے حاصل ہو۔ کہ یہ عبارت مصر کے لئے مفید ہے۔

پس اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ مغفرت اور اجر کے لئے ایمان بھی ضروری ہے۔ اور ہر قسم کی نیکیاں بھی لازم ہیں۔ تو شہکار موسیٰ اور مسلمانوں کے فوت شدہ شیعہ و سنیہ دورانی ہونا چاہئیں۔ کہ ان میں یہ صفت موجود نہیں۔ حالانکہ وہ بھی سزا میں ہیں۔ آیت کیوں مردست ہوئی۔ جواب اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ جنت کی عطا و قسم کی ہے۔ کسی نہ کسی عطیہ میں کسی جنت کا کر ہے۔ یہ انشاء و ثلث پر موقوف ہے۔ مسلمانوں کے بچوں کو جنت، یہی جنتی میں آپ کے طفیل ملے گی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ **الْحَقْنَا بِهِمْ دَرِيَّتَهُمْ وَمَا لَتَنَّهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ عَمَّا كَانَتْ فِي أَرْحَامِ أُمَّهُنَّ**۔ انہیں جنت میں لے جائے گا۔ دوسرے یہ کہ یہاں دو قسمیں اجر عظیم کے لئے ہیں۔ نیک کاروں کے لئے جو عظیم ہے۔ دوسرے جہنم جہنم کے لئے فضل عظیم۔ اجر تو اس کو ملے گا جس کے پاس اجر کی چیز ہو۔ شعر ہے۔

☆ **یَا رُبِّ تَعَالٰی صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی رُسُلِکَ الْکَرِیْمِ** ☆

☆ **دُعا درود رضا سے چور پہ تیرے رگزی تو اقبال ہے** ☆

دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ درجی صرف وہی کافر ہیں و آیات النبہ کا جملہ والد بھی ہو تو چاہیے کہ وہ صرف دفر ہو۔ آیات النبہ کا جملہ والد ہو۔ وہ دورانی نہ ہو۔ حالانکہ ہر کافر دورانی ہے۔ جواب اس کے بھی دو جواب ہیں ایک یہ کہ مراد اللہ کی آیت کا نگاری ہے۔ اگر انکاری۔ ہو تو کافر کیسے ہو۔ حضور کی نبوت کا انکار کرنا ہی آیات النبہ کا انکار ہے۔ و کذبوا بآیتنا۔ حملہ کفر و انکاری تفسیر ہے۔ دوسرے یہ کہ اصحاب جحیم ہونا یعنی دوزخ کے سخت ترین طبقے میں رہنا یہاں کافروں کے لئے ہے جو منکر آیات بھی ہیں۔ تقلیدی کافر بلکہ طبقے میں ہوں گے۔ یعنی یہاں جحیم سے مراد دوزخ کا خاص مقام ہے۔ جہل غلبہ بہت سخت ہے۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہو کہ ہر متقی موسیٰ کا بخشش ہے اور بخشش تو اس سے ہوتی ہے جس کے پاس گناہی نہ ہو۔ جیسے حضرات امیرائے کرام یا خاص صاحب

کرام اور خواص لوگوں کو اللہ کی کائنات میں چرب کیت دے کیسی ہوئی۔ جواب اس کا خوب مکی فائدوں میں گزر گیا کہ
 انہوں کی بخشش گم گاروں کے سب سے بڑی بخشش ہے اور اس سے بڑے ہے عبادت میں قدم ہے وہ کسی کی بخشش
 سے بڑے ہے۔ شاعر۔

بڑا دلدل ہے رستہ کھنڈا کھنڈا عاروں سے اطاعت و تقاریر

پوچھتا ہوں کہ وعدہ اللہ میں معجزات کی رات دے عہدت خاص کا وعدہ لہاؤ۔ تو وہ وعدہ رب تعالیٰ نے حضور
 تقدس سے کیا۔ یہ مسلمانوں سے تو وعدہ اللہ الذین اصوا فرما کیوں کر درست ہو۔ جواب غلاموں کے متعلق آقا
 سے وعدہ نہ گئے۔ وہ غلاموں سے ہی وعدہ ہوتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سب کے آقا و مولیٰ
 ہیں۔ پورے امت کی، مذہبی بھی اور دنیوی بھی۔ ہندو وعدہ سب سے ہو۔ حضور کی معرفت ہو۔ جیسے
 رب تعالیٰ۔ مسلمانوں کی جان و مال سے کے خوف خریدوں۔ حالانکہ میں خرید و فروخت میں ہم کو پھر نہیں۔ اور بھی حضور
 سے معرفت دینی ہے ہی یہ وعدہ۔

تفسیر صدیقیہ یہ ہے تعقل و عقل و عقل عام ہے مگر اس نے اپنے دلوں سے سوس میں اور حرمی عطا میں کی ہیں۔ اس
 طرف سے اپنے میں کی ہے جیسے کہ ان کی بارش کا فیض عام ہے مگر بدھا آدمی نہیں پورے تکہ اور کھاری دین سبز نہیں
 ہوتی۔ وہ نارہماتے ہیں۔ شاعر۔

نارہماتے ہیں شاعر۔ رنگ شاد خاک شاد تامل ہو رہا رنگ رنگ ہو
 موسم بہار میں ہر موسم سبز نہیں ہوتے تو خاک ہو جا کہ رنگ پر گئے پھول تھو میں کھلیں۔

یہ بیت کربلا میں خوش نصیبوں کے لئے ہے اللہ تعالیٰ کی عطا کیے سکتے ہیں اور بد نصیبوں کا تذکرہ ہے جو اس سے
 محروم رہ گئے۔ ایمان و عمل سے ان میں عداوت و انصاف میں دخل ہے۔ اس عطا کے لینے کی شرط ہے۔ لہذا کافر عطا سے
 محروم ہے۔ اس لئے ہمیں یہ عطا کی شئی سے عداوت نہ کرنا۔ اس کے پاس جھوٹی ہیں۔ اللہ کا فیصلہ یہاں ہے تو دین میں عدا
 کر۔ عدا سے افضل ملے گا۔ یہاں ہر بیان میں ہے کہ قیامت کے دن جھٹلے راشدین و دیگر صحابہ کرام کے
 مختلف جھٹلے ہوں گے۔ وہ سب سے جھٹلے کے بیچے۔ چنانچہ صدیقین حضرت ابو بکر صدیق کے جھٹلے تھے۔ عدا
 ورتی جھٹلے کے بیچے۔ تہا جی آدھک عثمانی جھٹلے کے بیچے ترم شد، جھٹلے حیدری کے بیچے۔ فقہاء حضرت
 محمد بن علی کے جھٹلے کے بیچے۔ تمام زاہدین حضرت ابو ذر عذاری کے جھٹلے تھے۔ تمام فقر و مساکین حضرت
 ابو الدرداء کے جھٹلے تھے۔ ہر قادیانی سے کعب کے جھٹلے تھے۔ تمام مہربان حضرت بلال کے جھٹلے تھے۔ نور
 قرآن مظلوم موسم میں حضرت حسین کے جھٹلے تھے ہوں گے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ یوم ندعوا ہکذا الناس
 باسمہم۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ذَكِّرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَدَىٰ قَوْمًا لَّيْسَ بِكُمْ

اے وہ جو ایمان لائے ہو! یاد کرو کہ اللہ کی نعمت کو جو لوگوں پر نہیں ہے سے تم

نیکہ پیر یہم فلف پیر یہم عندہ وثقو الله وعلى الله

کیا تم کو اپنے پاس سے یاد کرو کہ میں نے تم کو ہدایت کیا ہے اور تم کو

فَيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ

اور تم پر ہی چاہیے کہ تم کو اللہ کی طرف سے

ہی ضرور سے چاہیے۔

تعلق ان بات کا پچھل ثابت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں نیک کار مسلمانوں کو بخشش اور
نیک باتوں کو شکر ہے۔ یہ باتوں کے اخروی ثواب سے بنائے گئے تھے اب ان یگانہ و تقویٰ کے دنیاوی ثواب سے
بنائے جاتے ہیں۔ ان ایوانِ ثواب سے نجات کہہ سکتے ہیں و تقویٰ میں وفات کریں۔ دوسرا فائدہ پچھلی آیت میں
اللہ کے اخروی دہلی کا کرشمہ۔ جہاں کافروں کا راجہ ہو بلکہ اب ان کی دنیوی ناکامیوں کا تہ نہ ہے۔ مسلمانوں پر قبضہ نہ پا
سکتا۔ تمام کافروں پر بھی قبضہ نہ ہوتا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں مسلمانوں کو صبر و الصاف کا حکم دیا گیا تھا۔
اس کا تہ کی یہ باتیں چاروں چیزوں کا۔ پہلا یہ کہ تم کو اللہ سے کہ ایسے مہربان خدائے کفار کے ساتھ بھی وقت سے بہتر
نہیں۔

شانِ عزت و توقیر سے کہ یہ مسلمان پند راہیت میں سے افسانہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ساتھیوں عزت
میں تھے کہ عزت و توقیر میں اور عزت و توقیر میں۔ حضور نے مقامِ عصفان میں ہر شخص کو جماعت ان کی
تعلیم اور محاسن جو کچھ تھے، اور حضور کے متعلق۔ انہوں نے یہ نماز جماعت دیکھ کر حیرت افسوس کیا کہ ہمیں
مسلمانوں کو قتل نہ ہو، مگر تم سے کچھ ہے۔ جیسے ہی یہ لوگ محبت میں گئے تھے۔ ویسے ہی ان کو قتل کر
دیتے۔ ان پر جس قدر بولے کہ جی اے نماز میں ہے۔ جو مسلمانوں کو جہاں و مل سے زیادہ بہاری ہے۔ اس وقت اپنی
حسرت نکال رہا تھا کہ کفار تیار ہو گئے کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے حضور کو کفار کے برے ارادے کی خبر دی اور
کہ تو اب سے بچنا۔ ان میں مسلمان وہ ہیں جو کفار سے ہمت پڑھتے ہیں۔ تو اچھے نماز میں آگے کفار
سے قبل رہے۔ یہ بات ہے کہ یہ ہیں۔ اور دوسری رکعت میں ان لوگوں کی تبدیلی ہو جاتی ہے اور

ذہن تیار نہ کر کے، نہ تہذیب و تمدن، نہ سب سے زیادہ اس کے بعد ہے۔ تیار ملی سب سے پہلے کدو سزا
 سزا میں۔ میں نے اس سے کہہ دیا کہ اس نے کدو جو نیا کے کرام سے لیا گیا۔ واذا اخذ اللہ ميثاق
 المعبودين۔ انیسوا حمد و جود و حسن و انکسار کے یا یہ تو۔ آتی قومیت کے متعلق کدو یہاں وہ حمد و جود کان سروے جو
 مائیں جس نے اسے خدا کے وقت میں یہ۔ مائیں، اسرائیل سے یہ کہ جنکوش، اس میں۔ اس کے کدو کا
 خدا سے ہوا، اس کے۔ **واعتنا منهم اثني عشر نقیصا** عبارت اخذ اللہ سے مختلف ہے۔ اس
 عبارت میں غائب سے حکم کی طرف التفات ہے کہ اخذ رب ناقصہ تھا اور بعثنا حق حکم **منهم** کا مرجع علی
 اس میں یہ۔ چنانچہ اس وقت میں اس میں کے کدو تھے۔ اس سے بارہ نقیصہ چنے گئے۔ ہر کدو سے ایک ایک
 نقیصہ میں حضرت غالب اس پوری بھی تھے۔ جو یوں اس سے تھے۔ ان کے علاوہ دس نقیصہ اور تھے۔ ہر سبت سے ایک
 نقیصہ اس سے مراد ہے۔ یہ ہر سرو کو اپنی قوم پر اس میں بھیجنا تبلیغ کے لئے کدو ہے۔ مقام انہما میں بھیجنا تو م
 اس کی جاسوسی کے ال کے حالت معلوم کرے کے لئے نقیصہ بنا ہے۔ نقیصہ سے، محفل نقیصہ وسیع یعنی ہاں اس کے
 اس کے پیار سے، راستہ سے کدو میں کہ ہاں اس وسیع سوراخ کر کے بنایا جاتا ہے۔ ربا فرماتا ہے۔ **ونقبوا فی**
الغلا۔ منقبت اور منافات کے معنی ہیں تو چھان میں در کدو کے بعد معصوم بیان کے ہیں۔ اصطلاح میں
 نقیصہ کے معنی میں نقیصہ اور نقیصہ و نکاش یہاں یہاں یہ معنی سمجھوں ہے یعنی چنے ہوئے۔ نکاش کے ہوئے و ک
 اس قوم کے ہیں سرو کی یہ نقیصہ کے لئے چلے یہاں معنی دس کدو ملے ہیں یعنی اپنے قوم کے عبادت کی عداوت و نقیصہ
 میں رہنے و رہے۔ ہر حال نقیصہ میں سرو کا کدو میں جو قوم ناگہاں ہاں ان میں مطلق ہو۔ خیال رہے کہ یہ نقیصہ بھی
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے چنے گئے اور قوم میں تبلیغ کے لئے اور کھانی کھا میں جاسوسی کے لئے بھیجے گئے
 تھے۔ مگر جو نہ نہ نقیصہ کا کدو ربا قبلی کا نام ہوتا ہے۔ اس لئے بعثنا فرمایا جنی ہم نے بھیجے جو ناگہاں ابھی ہم
 ۔ **اخذ اللہ سے عزم لیا۔ وقال اللہ اسی معکم** عبارت بھی "اخذ اللہ" پر معطوف ہے۔ اس میں خطاب،
 تمام میں اسرائیل سے ہے جس سے حمد و ایشق یا گیا تھا۔ میں بھیجوں سے حسین بن اسرائیل کی طرف تبلیغ کے لئے و
 "ہر بن طرف جاسوسی کے لئے بھیجے۔ معکم میں سمیت (ہم) سے مراد رحمت و کرم کی ہر بن ہے۔ اللہ تعالیٰ
 فرمائی اور ہر بن سے پاک ہے۔ ہم ہر بن کے۔ حانی اور اس کے تمام ان اللہ مع الصابرين کی تفسیر میں کر چکے۔
 یعنی ربا قبلی سے اس میں اسرائیل سے یہاں نقیصہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی معرفت فرمایا کہ ہماری رحمت ہمارا
 کرم تمہارے ساتھ ہے۔ **لن اقيم الصلاة** اس آیت میں معیت و ہمراہی کی تفسیر فرمائی گئی، ہم تاکید کی ہے۔ اس
 شرط میں شرط کی آیت ہے۔ **لا کھری معکم** غصوہ کے معنی اور عمار قائم کر کے کی تفسیر اور نماز پڑھنے
 نہ قائم نہ میں نہ فرق ہے، **لن اقيموا الصلاة واتوا الرکوة** کی تفسیر اور، شروع سورہ، قریموں **الصلاة**

واقضتم اللہ قرصاً حملاً قس قس فیہ کم من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً کی تفسیر میں کرچکے ہیں۔ قس قس قس و مدت سے و مدت سے و مدت سے برکت یا جائے۔ یہ کو دخل نہ ہو۔ آئندہ کسی طرح سے باطل نہ رہوں جائے۔ یہاں قس قس سے مراد وہ رقم کے علاوہ دوسرے صدقات ہیں۔ کیونکہ زکوٰۃ کا ذکر تو پہلے ہو چکا (روح البیان وغیرہ) لا کھوں عنکم سیاتکم یہ حمد لئن اقمتم لکن جزا ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ حمد قسم ہے جواب سے اور شرہ کی جزا کا قائم مدد کیونکہ لئن اقمتم میں ہم قسم کا تھی اور میں شرط ہے۔ قسم پہلے تھی۔ شرہ بعد میں اور پہلے کا اقرار مقدم ہوتا ہے (روح البیان) لا کھوں اور سیات کے معنی پہلے یہاں ہو چکے ہیں کہ تکفیر کے معنی میں سیات سیات سے مراد یہ چھوٹے گناہ ہیں یا شریعت کے حقوق۔ بندوں کے حقوق سیات سے خارج ہیں۔ حمد اکافر مگر مسلمان ہو جائے تو اسے قرض، اگر ناپی ہو گا۔ حق والوں کے حق دینا ہی ہوں گے۔ اس حمد کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ایک یہ کہ ان پانچ اعمال سے ورجہ تمہارے گناہ منادوں کا یہ اعمال گودوں کے لئے صلوات ہوں گے یا لقا اعمال کی برکت سے تم کو غنہ سیات کی توفیق ہے گی کہ تم مرتے سے پہلے گناہ معاف کراؤ گے ولا دخلنکم جنت نعوی من تحتہا الانہر یہ اسرار ہے۔ چنانکہ گناہوں کی معافی پہلے ہے اور جنت کا دخل بعد میں اس لئے اس کا ذکر گناہوں کی معافی کے بعد فرمایا۔ جنت جمع فرمانے میں اس حائب اشارہ ہے کہ ایک موسم کو رب تعالیٰ بہت سی جہتیں پانچ عطا فرمائے گا۔ چونکہ باغ کی سرسبز پالی سے ہے اس لئے نہروں کا ذکر فرمایا۔ شر حسین بھی ہوئی ہے اور خطرناک نہیں ہوئی۔ مفید ہی ہوتی ہے۔ نیز نہ لاپنی آسمان میں سوتا ہے۔ بحر یعنی دریا میں یہ بات نہیں۔ اس لئے جنت میں سرسبز ہیں بحر جنت دیا نہیں۔ چونکہ دست میں ہے پانی نہ ہو گی۔ بندہ پانی، دودھ، شہد، شراب، صومر، ہر چیز کی نہیں ہوں گی اس لئے جمع رشاد ہو۔ یعنی ہم ایسے شخص یا عمل مومنوں کے سارے عمل بخش دیں گے۔ اور اس کے علاوہ ایسے باغ میں داخل قرار میں گئے جن کے چھ نہیں جہان میں فمن کفر بعد ذلک منکم فقد ضل سواء المسبیل یہ تصویر کا وہ اسرار ہے۔ ف تعقیب ہے اور یہ حمد گزشتہ حدیث پر مرتب ہے۔ من سے مراد وہ اسرار ہیں جس کا ذکر ہو رہا ہے یا عام اسرائیلی یا تمام انبیاء یا سارے جن و انس کھڑے کفر۔ معنی انکار سے اس کا مفہول متحد ہے۔ حضرات امیاء کرام یا تمام و زکوٰۃ تعظیم انبیاء کرام وغیرہ چیزیں جو بھی مذکور ہوئیں۔ ذلک سے اشارہ ایمان کی طرف نہیں بلکہ کسی مذکورہ افعال کی طرف سے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ کرایا گیا تھا۔ سکرم میں من تعقیب ہے سواء المسبیل سے مراد وہ عقیدے و عمل ہیں جو رب تعالیٰ تک یا دست تک پہنچا دیں یعنی اس ایمان اور وعدہ العام کے بعد یہ ہونی ال مذکورہ چیزوں میں سے کسی چیز کا کسی نبی کا انکار ہے گا سمجھو کہ وہ یہ دھڑے راستہ سے بھٹک گیا۔ کبھی رب تعالیٰ تک یا دست تک میں پہنچ سکا۔

خدا۔ تفسیر اللہ تعالیٰ نے ایک موقع پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی معرفت نبی اسرار سے ایک پختہ عہد کیا اور اس عہد

ہوتا ہے۔ دو حصے پر بٹا ہوا جاتا ہے۔ چوتھے یہ کہ مرد درست کرے، والد تمام عبادات کو، سب کر لیتا ہے۔ جس کی نماز درست ہوگی اس کی نماز درست رہے۔ پنچویں یہ کہ قیامت میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہو گا۔ بعد میں دوسری عبادت۔ ۵۔ تیس میں نماز کی ہی فکر ہوگی کہ وہ فرشتے سے کہے گا کہ مجھے عصر کی نماز پڑھ بیٹے۔

تفسیر صوفیہ اللہ تعالیٰ سے مومن بدیہ اللہ کی امت میں بارہ نقیب چنے۔ چوتھا ایک خاص وقت میں ہو جو خاص وقت ہے۔ مگر سب عقل کی طرف۔ یہ چھوٹا مسجد سے ہمیشہ ہونا رہے گا۔ چنانچہ اس امت میں ہمیشہ چالیس ابدال امت سے تیس علماء ایک قلب ہمیشہ دیں گے۔ جن کی برکت سے عالم میں بارہ نقیب آئیں گی۔ مومن کو رزق ملیں گے باقی نو بدیہ سے ہر ایک قلب سے دریدہ مکرر قائم ہے۔ دس عالم کی برکت سے عالم مداح آئیں امام کی برکت سے عالم ہند قائم ہے۔ اوتارن برکت سے چار سمتیں مشرق و مغرب جنوب و شمال قائم ہیں۔ بدال کی برکت سے ساتویں علم محفوظ ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ ہر قائم رہا یہ ہے کہ موسم ہر وقت نماز میں رہے۔ سب فرما رہے ہم علو صلاتہم و انمولہم نماز کے چار نکات ہیں۔ قیام رکوع، سجود، قعود اور رکوع چار عناصر ہیں۔ ال چار اہل سے اپنے چار عناصر کو عروج اور سکون اور تنہا ہے۔ جس میں مشہور رہتا ہو وہ نماز پڑھنا ہے۔ سزا کا کرنا نہیں نماز قائم رہا یہ سے عالم نماز میں ہو اور یہ رکعت میں۔ اللہ تعالیٰ وہ نماز عطا فرمائے مال خرچ کرتے عوام کی توفیق۔ ہر وقت خرچ کرنا عوام کی رکوع۔ جسکی ذلالت و سکون میں ہی حراعیہ تمام دنیاں حضرت انبیاء کرام کی امتیازی عظیم سے حاصل ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ ان کی عظیم نیابت سے۔ انہیں (ارہمن ہمایاں) یہی تفسیر عرائس الہیان نے مقبولین انہوں کی بہت تفسیر ان کے اذکار کے جو کلمات بیان فرمائے۔ چنانچہ فرمایا نقیبہ بدیہ بچو، اصفیاء، تقی مقربین، عارفین، موحیدین، صدیقین، شہداء، صالحین، اشرارین سب کے سردار موحث ہیں۔ ان سے ہی نظام عالم قائم ہے (عرائس الہیان)

فِي تَضَرُّعِهِمْ قِيَمَتُهُمْ وَعَزَمَهُ وَجَعَتْ قُلُوبُهُمْ قِسِيَةً يُجَرِّفُونَ

ہیں توجہ تڑا ہے ان کے ہر بندہ کو بہت کی ہر سے توجہ کر دیا کہ وہ ان کے بہت سے

توجہ کی توجہ سے ہر بندہ کو ہر سے توجہ کی توجہ سے ہر بندہ کو ہر سے توجہ کی توجہ سے

انکم عن موضع بعد و سوا حضا قضا ذکر و یہ و لا تزل تصیر

ہیں انکم عن موضع بعد و سوا حضا قضا ذکر و یہ و لا تزل تصیر

انکم عن موضع بعد و سوا حضا قضا ذکر و یہ و لا تزل تصیر

تکلیف و عبادت و غیره

$$x^2 + y^2 = r^2 \quad x^2 + y^2 = r^2 \quad x^2 + y^2 = r^2$$
[illegible]

Journal of Management Inquiry 20(6)p. 798-814
© The Author(s) 2011. Reprints and permissions:
<http://www.sagepub.com/journalsPermissions.nav>

رت تویت شریف کی باتیں، معاہدے کرتے رہتے ہیں۔ تب اللہ کی حفاظت کرنے کی بجائے اس کے گارڈ میں
گتے کرتے ہیں۔ اس پنکار کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ قدرت شریف ثابت حصہ بھول گئے۔ سب اس کا حل یہ ہے کہ آپ اس کی
حیات آملیں، اور اطمینان پستانہ میں گئے۔ طرال میں تھوڑے سے وہ ہیں جو سچے بچے کو دیکھ کر اطاعت شعار ہیں۔ جیسے عبد اللہ
اس سال اس کی خدمت میں گئے۔ آپ اس کی معافی دیں۔ ان سے درگزر فرمائیں کہ یہ کلم احسان ہیں اور اللہ
تعالیٰ مسکوں، بعد فرمائے۔ فقیر سے یہ حدیث تیس اور اس کی تفصیل ابھی تفسیر میں عرض کر دی۔ ملاحظہ فرمائیے۔ یہاں
رہے کہ یہ قول افسانہ مجرموں سے رو کر رہا مسکوں کی ضروری کی بنا پر تھی۔ دو جملوں کی باتوں سے متوسل ہو چکی۔
حجرت سے پیسے مسکوں کو حکم تھا کہ سرش اطمینان ہو جو کہ کھڑے سے کچھ نہ کہو۔ ابھی اس پر جملہ کر۔ اس قسم کی بات
حدیث کی بات سے سنا ہے۔ یہاں حدیثی معنی کے لئے درگزر کا حکم ہے۔ یہ معنی تاقیامت باقی ہے۔ حضور انور نے فتح
کے سے اس "بوعیون ویرہ و معنی دن۔ وہی معنی" حدیث کی "اب اس کی حکام پر سے لوگوں دوستوں میں پہنچا دیا کہ
جیسے سے "فتی" والدین رہا تھوڑی کی بات پر۔ "ہیں" اور "درگزر جائیں گے۔" تب یہاں ہو جائیں گے۔ آپس میں
نہاں رہیں گے۔ اس طرح انٹرویو میں کہہ گھر اور ملک و قوم کا نظام قائم رہے۔

فائدہ سے بہت زیادہ سے پیدا ہوا ہے۔ پہلا فائدہ وہ ہے کہ خدائی بدعت کی بڑی جرم سے۔ جس پر امت
کئی دن وغیرہ ہوتی ہے۔ خصوصاً اللہ تعالیٰ یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہے ہوئے وعدے کہ ان کے خلاف کرنا بڑی
جرم ہے۔ وہ مراقبہ دل کی کئی حد تک سے اور دل کی مری اللہ کی رحمت یہ فائدہ وجعلنا قلوبہم قسینہ سے
حاصل ہوا سختی دل کی علامت۔ تمہیں ہنگامی ہے اور مری کی علامت۔ تمہیں کی نرمی ہے۔ تیسرا فائدہ بعض
مردوں کی خدمت میں سخت ہوتا ہے۔ یہ ان میں نہیں کی برکت سے دس نرم پڑ جاتا ہے۔ اللہ کے محبوبوں کی ہے
اپنی عموں کی محبت کر دیتی ہے۔ درمیانوں کی محبت مقویں پارکاو سے الفت و محبت دل نرم کر دیتی ہے۔ یہ فائدہ فیما
نقصہم سے حاصل ہوتا ہے۔ چونکہ فائدہ یا دشمنوں فسق و فجور سے حائفہ کمزور ہوتا ہے۔ انہوں جانے کی باری پیدا
موتی۔۔۔ وہ کہ وہ سوا احسان سے حاصل ہوتا ہے۔ نام شافی فرماتے ہیں۔ شعر ہے۔

☆ شکوت الی وحکیم سوء حفظی ☆

☆ فاقصالی الی ترک المعاصی ☆

☆ فان العسم نور من الہ ☆

☆ وان النور لا یطغی لخاصی ☆

ان میں سے پہلا و حکیم سے اپنے حافظ کی ضروری کی شکایت کی تو انہوں نے فرمایا کہ گویا چھوڑ دو۔ کہو کہ
عبد اللہ انور سے درگزر نہ کر سکیں یا حدیث۔ خصوصاً علم میں تو بہت تقویٰ و عبادت کا ہوتا ہے تفسیر روح البیان نے یہاں

[illegible]

تفسیر صوفیانہ :- "ہائی جرم ہے۔ جس سے انسان یا نور سے بدتر ہو جاتا ہے و فلو اری اور مصلوق بعد ہونا بہت اچھی وصف ہے۔ ہر مکہ حضور پوٹ سے پسے ہمدرد صلی اللہ علیہ وسلم کو امین اور مصلوق بلکہ کے القاب سے یاد کرتے تھے۔ مہ نافرمانی ہیں۔"

☆ یوں کہیں کہیں نہیں ہر وہ جو بھولتی چوں پرواہی نمود ☆
☆ حق تعالیٰ نے ہر دور و وقت میں اوفیٰ بے غیورنا ☆
صدق بے ادواء حق تعالیٰ کی صحت میں۔ جس مذہب کو اللہ تعالیٰ یہ نعمتیں دے۔ وہ یہاں خوش نصیب
نہ۔ ورنہ کئی۔ بے ضرر۔ ہے۔ پھر یہ۔ خصوصاً حق تعالیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ شیخ سے کہے ہوئے
وہ ہے پھر یہ۔ نام و مدت ایمان سے ہے۔ بے وفائی و عداوت کی نحوست سے اس کی کامل محنت حافظہ کمزور ہو جاتا
نہ۔ اور یہ بہت سے مایوس کی چیز ہے۔ جو کسی رعایتی وعدہ یا جوئے کی برکت سے انساں کامل رہا اور حافظہ قوی ہو جاتا
ہے۔ اس کی بہت سے نیک عمل کی۔ و ستہ ملی ہے۔ اللہ تعالیٰ حضرات انبیاء کی تعریف فرماتا ہے کان صادق الوعد
وکان رسولاً مبیا۔ مہموم فرماتے ہیں کہ نے اللہ تعالیٰ پایا رہا جاتا چاہتا ہے۔ اسے رومی کی نعمت بتاتا ہے۔ کوئی
حیرت مہم ہوئے ہتھ نہیں مٹی۔ محنت و ہواوار نہیں بنتا۔ محنت سہماں چور نہیں ہوئے۔ محنت میں قابل ثابت نہیں۔ یوں

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

وہ ایک مہربان خدا سے ایک میں ہے۔ کچھ دامن سوار اور اس کی

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

ہی است۔ تھیں اور ان کی مرضی اور اس سے حاصل ہوتی ہے۔ بیشک درویش کی عادت۔

وَمِنْ أَتَيْنَ قَاتِلَ الْمُؤْمِنِينَ أَمْرًا فَتُكْفَرُ بِهِ قَاتِلُ الْمُؤْمِنِينَ أَمْرًا فَتُكْفَرُ بِهِ

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

اور جو کسی کو کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے اور اس سے کفر کا حکم دے

ثابت ہو گیا۔ یہ سب عیسائیوں کی تحریف کا سبب کہ یہ بھی یہود سے پیچھے نہ رہے۔ تبدیلی انجیل میں ان کی طرح بلکہ ان سے بھی زیادہ گہرے کی کہ مسوا حظاء سے نام عورہا ہے۔ تیسرا تعلق انجیلی آیت کریمہ میں مد عہد یہود سے ان فرقہ کے کاظم یا ثیاب اشارۃ بعد دعوت عیسائیوں سے اور گزار کا کر ہے۔

تفسیر ومن الذین قالوا انا نصاریٰ احدنا میثاقہم داؤد سر جملہ ہے اور میں ابتداء سے۔ یہ من متعلق مقدم ہے۔ احدنا کا مقدم کرنا جہتہا کے اظہار کے لئے ہے۔ رب انھیں نے عیسائیوں کو خود فرمایا۔ النصاریٰ بلکہ فرمایا قالوا ہما نصاریٰ نسوں سے اپنے کو نصاریٰ بنا۔ دو درجہ سے ایک یہ کہ یہ نام رب سے انھیں دیا گیا کہ انھوں نے خود اپنا نام نصاریٰ رکھا۔ یہ بخلاف مسلمانوں کے کہ ہمارا نام رب نے مسلمان رکھا ہے۔ ہوا مہکم المسلمین دوسرے یہ بتانے کے لئے کہ وہ صرف دینی طور پر اپنے کو نصاریٰ یعنی اللہ کے دین کا یا اللہ کا مدگار کہتے ہیں۔ مگر علماء دین نہیں کرتے۔ ان کا یہ محض دعویٰ سے تحمل اس سے خلاف ہے۔ نصاریٰ یا نصرہ بمعنی مددگار کی جمع ہے۔ چونکہ انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام سے لیا تھا نصاریٰ اللہ ہم اللہ کے مددگار ہیں۔ اس لئے ان کو نصاریٰ کہا گیا۔ یا چونکہ یہ لوگ شام کی ایک بستی نصرہ یا نصوریہ کے رہنے والے تھے۔ اس لئے نصاریٰ کہلائے۔ جنھوں نے فرمایا کہ نصاریٰ نصران کی جمع ہے۔ جیسے عدنان جعد بن نصری کی جمع سے جیسے مرا کے کی جمع نصاریٰ خیال رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسکندریہ کے تھے سو چار سال بعد بیت المقدس میں پیدا ہوئے۔ بیت المقدس سے بارہ میل فاصلہ پر ہے۔ پھر جناب مریم اہیں مصر سے آئیں۔ جب آپ بارہ سال کے ہوئے تو آپ کو شام کی بستی نصرہ میں لائیں۔ نصرہ کے رہنے والوں کو نصاریٰ یا نصاریٰ کہا جائے گا۔ پھر یہ عیسائیت کا نام نصریت و عیسائیوں کا نام نصاریٰ ہو گیا۔ دیکھو تفسیر روح المعانی یہ اسی مقام۔ ریشی کے معنی بار، عرض کئے جا چکے ہیں۔ ہم نام جمع یہ نصاریٰ ہیں۔ یا یہود جس کا ذکر انجیل آیت میں گزرا۔ دوسری صورت میں یہاں کاف تشبیہ پوشیدہ ہو گا۔ او یہ منصوب بمسوع الخافض ہو گا۔ یعنی جو لوگ اپنے کو نصاریٰ کہتے ہیں۔ ہم نے ان سے بھی ان کا وعدہ لیا تھا۔ اس وعدہ سے مراد وہ وعدہ ہے جو انجیل میں لیا گیا کہ حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں۔ یا ہم سے ان سے یہود کے وعدہ کی طرح وعدہ لیا تھا۔ آپ کے دین کی مدد کریں فتنوا حظا مما ذکرنا یہ لفظ تعقیمیہ ہے۔ ہو مد عیسائی انجیل شریف کے وعدہ بیان کو بہت جلد ہی بھول گئے۔ اس لئے یہاں فہ ارشاد ہوئی۔ باقی کلمت کی تفسیر ابھی انجیلی آیت کے کی تفسیر میں عرض ہوئی۔ یعنی یہ نصاریٰ ہونے کے مدعی بہت جلد ہی انجیل کی حیثیتوں کے بہت بڑے حصہ کو بھول بیٹھے۔ انجیل میں بھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان سے بھی کہ ان لوگوں کے سدا ہم قبول کرے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرنے۔ آپ پر ایمان لائے کامضبوط وعدہ لیا یا تھا۔ مگر نسوں نے سب بھول دیا۔ خیال رہے کہ بھول جائے اور حملہ دینے میں فرق ہے۔ سدا میں بھول جائے پر مزا نہیں بھلا دینے پر سرا ہے۔ روہ میں بھول کر کھانی لیا۔ روہ نہ نوات وہ گناہ ہوا۔ مگر جو شخص قرآن مجید یاد کر کے روہ چھوڑ دے۔ حتیٰ کہ

[illegible]

خلاصہ تفسیر : لوگ دو ہر اہیت کے مدعی ہیں۔ پہلے آپ کو نصاریٰ کہتے ہیں۔ مہربانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور انجیل کی معرفت ان سے معذرت فرمادیا کہ ہمارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پہ ایمان نہ لائے کہ وہ ان کی مدد نہ کرے گا۔ چنانچہ یہ یوں ہے ہی آپ انہوں سے یہ عہد کیا تھا۔ ہی حر الزماں کا ردہ پا میں تو ہیں، نہیں۔ مگر ثانی علیہ السلام سے خصوصیت سے مختص رہا، ان کے نام عہد کیا۔ یونہی یہ نظار کی چیزیں قرینہ فقر و موچل تھیں۔ آپ اور کسی ہی نہ تھا۔ تھی۔ مختص رہی ہے۔ آپ وہ صبح کا ستارہ تھے جو آفتاب کی آمد کی خبر دیا کرتا ہے۔ اس لئے آپ نے خصوصیت سے

[illegible]

اور اگر کسی نے یہ سنا تو اسے یہ بتا دے کہ یہ ایک ایسا شخص ہے جس نے اپنے آپ کو ایک خدا قرار دیا ہے۔

یہ اللہ تعالیٰ سے جدا ہے۔ اور اس میں کوئی شبہ نہیں۔ یہ کسی اور شخص کا ایک جدا
انسان ہے جس کا نام خدا ہے۔ یہ ایک بے عقلی اور بے بصیرت شخص ہے جس نے اپنے آپ کو
خدا قرار دیا ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس نے اپنے آپ کو ایک خدا قرار دیا ہے۔
یہ ایک ایسا شخص ہے جس نے اپنے آپ کو ایک خدا قرار دیا ہے۔ یہ ایک ایسا
شخص ہے جس نے اپنے آپ کو ایک خدا قرار دیا ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے
جس نے اپنے آپ کو ایک خدا قرار دیا ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس نے
اپنے آپ کو ایک خدا قرار دیا ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس نے اپنے آپ کو
ایک خدا قرار دیا ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس نے اپنے آپ کو ایک خدا
قرار دیا ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس نے اپنے آپ کو ایک خدا قرار دیا
ہے۔ یہ ایک ایسا شخص ہے جس نے اپنے آپ کو ایک خدا قرار دیا ہے۔

فائدے میں تیرے سے پہلے حاصل ہوئے۔ یہ فائدہ امت محمدیہ اور امت عرب سے ہے۔ جس کا نام
رب تعالیٰ ہے۔ اس کا نام ہے۔ **ہو سکھ المسلمین**۔ آئی تہا میں اور ہے۔ آپ کا خود اپنی توحید سے
رکھے یہ فائدہ **قالوا انا مصاری** سے حاصل ہوا۔ دو سرانامہ اگر کسی کا نام تو اچھا ہے مگر کام برے تو چھ نام اسے جتنا
ہیں۔ نام مذہبی نام ہے جیسے یہ فائدہ بھی **قالوا انا مصاری** سے حاصل ہو۔ جس میں فریاد کیا کہ انہوں نے صرف
رہاں سے نصاریٰ نہیں مگر جینی ہو۔ ہاں میں یہ محمد اور انجیل کے۔ بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ تو برے
دو کو نہ مانے نام میں یہ ایک شخص کا نام ہو۔ مگر خدا کا نام نہیں۔ اس کا نام نہیں۔ تیسرا فائدہ
یہ خدا سے دینا ہے۔ شرک میں بلکہ یہ امت محمدیہ ہے۔ چنانچہ ہمیں یہ اللہ سے اپنے مذہم سے فریاد
انصاری الی اللہ نہ توں کے ہے۔ یہ خدا کا نام ہے تو تو میں نے اس سے **انصاری الی اللہ** میں اللہ کے
مذہب کا نام ہے۔ ان کے نام میں یہ خدا کا نام ہے۔ یہ اللہ کا نام ہے۔ ان کا نام اللہ ہے۔ یعنی
اللہ اور ہمیں یہ خدا کا نام ہے۔ ایسا نام ہے ایک اللہ کا نام ہے۔ جب اللہ کا نام ہے فائدہ بھی
خدا سے حاصل ہو۔ چوتھا فائدہ اس کا جیسے یہ ایسا نام اپنے پاس اپنی قوم کی ہے رکھے۔ ایک حکم ہے جو یہ
مقام ہر ماں سے مناسب ہے۔ یہ اللہ کا نام ہے اور اس کی تیسرے سے حاصل ہوا۔ عقیقہ کے سرور کے بغیر ہر ماں کی شرم کی
تھی۔ ہوا کو چاہیے۔ یہ بھی حاصل ہے۔ یہ شعریہ۔

یہ حکم و حکم کے تم کو یہ بھی ہیں۔ عقیقہ ہو یہ ہے۔ یہ اللہ کا نام ہے۔

جائے ان کو تم سب کے ساتھ ہی میں ٹھیکہ کے جس کا تمہاری کتابوں میں نہ تھا جس کا خمس اٹھارہ
تھانہ میں ہمیں آئے ہی پچھتے تھے۔ قدور جماعہ اور حکم کی تحفہ تیار ہو چکی ہیں۔ یہیں حکم کثیرا
مما حکمہ تعینوں میں لکھتے ہیں۔ حال ہے رسولناست یہیں سے مکہ میں حوسب بھی طرح کیا فرماتے
رہتے ہیں یہیں باب تعمیل سے ہے۔ رہے مصارع حکم میں مہ نفع کا ہے یا حد کا کثیر سے مراد ہے نفی
نہایت و قیاس کے کہ اساق لیاؤں۔ صما میں میں تبعیہ ہے اور صما سے مراد قوریت و انجیل کی قیادت و انجیل
نہایت میں صما میں میں ہے۔ جس سے صما و نظام کیا اور کتاب سے مراد قوریت و انجیل ہیں۔ یعنی ہمارے
اس میں میں شان یہ ہے کہ وہ تمہاری کتاب کی دست ہی وہ قوریت و نظام جو تیار ہو چھپاتے رہتے سو خوب انجیل طرح کیا
فرماتے رہتے ہیں جیسے قوریت میں ہم سے جاسن قیادت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی
بشارت و آیت میں یہود کے چھپو رہا تھا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ظاہر کیا۔ مسائوں نے انجیل میں
تبدیلی کے وہ حرکات بھر دیں۔ حد قالی و پاد۔ اب سو خود انجیل کا پراٹا عہد نامہ اور یہ عہد نامہ دیکھتے سے مد گئے
حرکت ہو رہے ہیں۔ ہم سے اپنی کتاب۔ انجیل اور قوریت میں عیسیٰ میں انجیل کی وہ آیات جمع ہوئی ہیں۔ جن میں حضرات
انبیاء و مرسلین کو بڑے کلمہ سے بہتان لگائے گئے ہیں۔ ہم یہاں صرف پسند عبادت پیش کرتے ہیں۔ مسلمان خود
کریں کہ عیساؑ نے انجیل میں میں تحریریں کیں اور حضرات انبیاء عظیم اسلام کو کیسی گالیاں دیں۔ پراٹا عہد نامہ
پیدائش باب ۱۹ آیت ۲۳ میں ہے کہ وہ عیسیٰ اسلام نے شراب پی کر پی رہے ہیں سے، ناکہ۔ جن سے دو قریں چلیں مہر
کتاب گیتوں باب ۲ آیت ۳۳ میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہناری خاطر عتی بنا ہے جو صوفی یا جاوے وہ عتی ہے مہر
کتاب یہ مہر باب ۲ آیت ۲۳ میں ہے کہ نبی و رکاس و نوحی پاد میں کی آیت ۱۹ میں ہے۔ یہ حکم کے مجبور
سے ہی تمام لکھ میں سے دی پھیلی ہے نہ ۳ حضرت یحود (یوسف علیہ السلام کے بھائی) نے ہی سوئے رکھا ہے اسے
چھالے کا حمل رہا۔ دیکھو ماب پیدائش باب ۲۹ آیت ۲۰، ۲۱۔ یہ ہیں عیسائیوں کی فحش شریف پر مہر ہیں مسلمان بلکہ
تمام مسلمان سوچیں کہ ہمارے ہی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیائے کرام پر کتنے حسانات و ادائیں۔ کہ انہیں عیسائیوں کی
ان آیتوں سے ہی دیکھ۔ **ويعفوا عن كثير** یہ حمد پہلے حمد پہلین حکم پر معفوت ہے اور اس میں حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کی وہ ساری صفت کار رہے۔ **يعفو** کا ماضی حضور انور میں صلی اللہ علیہ وسلم کثیر سے مراد اس میں یہود
عبرانی کی دست کی وہ دوسری قسم کی حیثیت میں۔ ہمیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مہر نہ فرمایا۔ یہاں بھی کثیر
سے عتی نہایت مراد ہے کہ اس میں میں وہ محبوب تمہاری دست کی حیثیت کی معافی ہے میں۔ ہمیں ظاہر میں کرتے
ور وہ تمہاری ہناری ہناری اصل آیت سے پورے پورے واقف ہیں۔ یہ وہ خبیث میں جن کے ظاہر کر رہے کی
ضرورت نہ تھی۔ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم وہاں میں دوسرے جہوں کی دکر کہ عیسیٰ اسلام وغیرہ کی طرح قوریت

[illegible]

فائدہ سے ثابت ہوتا ہے کہ چاند سے حاصل ہونے والا نور بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام سب آسمانی کی ایت
و تمام مستطیلہ و بیضیہ و گولہ کی حیثیتوں سے بھی چورس ہے۔ چاند سے واقع میں کہ کوئی ایت اصل میں کیا تھی۔ پھر
تبدیل سے ایسا ہی تھی۔ یہ اس طرح چاند کی یہ فائدہ یسین حکم سے حاصل ہوا کہ کسی چیز کو وہی یہاں کر سکتا ہے
اور اس پر سے وقت ہو۔ اس سے پتہ چلا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام باتوں کو جانتے ہیں کہ ان کے تورات یہاں عمرانی
میں تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام باتوں کو جانتے ہیں کہ ان کے تورات یہاں عمرانی
میں تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ پر ہر ملک کے لوگ صلوٰۃ و سلام عرض و معروض کرتے ہیں۔ کوئی
دشمن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ترہمد کرے۔ میں بتاتا ہوں کہ ان کی خلیہ حرکتوں سے خبردار ہیں۔ یہود تورات کی باتوں
میں چھپ رہے ہیں۔ کہتے تھے کہ حضور کو پتہ تھا۔ دوسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود و نصاریٰ کی مست ہی
دیا تو وہ غلام فرمایا۔ جس کے اظہار کی ضرورت تھی اور مست ہی حیثیتوں سے درگزر فرمائی۔ جن کے اظہار کی ضرورت
تھی مگر جانتے نہ تھے۔ یہ فائدہ یسینا سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا نور ہیں۔ رب
تعالیٰ نے جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نور بہت صفات بخشے۔ حضور رسول اللہ نبی اللہ حبیب اللہ ہیں یونہی حضور نور
اللہ میں یہ فائدہ من اللہ نور کی پانچویں تفسیر سے حاصل ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نور ایت صرف عقلی نہیں
بلکہ اس میں ہے۔ چنانچہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اللہ اس کا سایہ نہ تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ نور
سے نورایا جاتا تھا۔ اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا طیبہ میں ایک ہم نور بھی ہے۔ روح سب کی نور ہے۔
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم بھر بھی نور ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد مطہرات بھی نور ہے۔ اس لئے حضرت
علیہما السلام دو نور ہیں جنہیں دو نور سے اس لئے کہ آپ کے نکاح میں حضور کی دو صاحبزادیاں حضرت رقیہ و کلثوم
آگے بھیجے گئیں۔ جیسے عیسیٰ علیہ السلام کو نور اللہ اور روح منہ بھی روح اللہ ہیں۔ یونہی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم من
اللہ نور جنہ نور اللہ ہیں۔ کسی شہر کو سورہ میں کہا جاتا ہے۔ سوئے میرے منور کے یہ شہر نورانی کیوں کہلایا اس لئے کہ یہاں
اللہ کے نور کا ظہور ہے۔ اس کی جگہ ملے۔ چوتھا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نور ایت میں کی نہیں ہو سکتی کیونکہ
واللہ کی طرف سے نور ہیں۔ یہ فائدہ من اللہ کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دیکھو اس نور کو بچانے کی کوشش کرنے
والے بچھ گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم چمکتے ہی رہے۔ میریدون لیطفوا نور اللہ بافواہم واللہ من نورہ
ولو کفرہ الکافروں کو کہیں نہ ہو کہ حضور اللہ کی حفاظت میں ہیں۔ جیسے یسپ کی جی جی کی حفاظت میں ہوتی ہے
فرماتا ہے مثل نورہ حکم شکوہ فیہا مصباح ال دونوں آیتوں میں بھی نور سے مراد حضور نور ہیں صلی اللہ علیہ
وسلم پانچواں فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کتاب اللہ سے افضل ہیں یہ فائدہ نور کو کتاب اللہ پر مقدم کرنے
سے حاصل ہوا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حیر حق اللہ ہیں یعنی تمام مخلوق سے بہتر نور قرآن مجید یعنی نورش کا نور بھی

تخلیق میں اللہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بھی افضل ہیں۔ ہر حضور انور نبی میں۔ قرآن مجید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے۔ نبی کا رد معجزہ سے عاوانا ہے۔ نیز قرآن مجید کو دیکھنے والے پڑھے والے قاریں سے۔ جب وہ دیکھنے والا جائے۔ چنانچہ وہ اس درجہ کے وقت میں۔ مگر محبت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ اپنے دل کا بھائی ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم تمام آیات اللہ سے افضل ہے۔ جس ذات کریم کا چہرہ بھائی بنا۔ وہ فرماتے ہوں گے۔ یہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم ملے۔ تب تک آیات اور تم میں کسی بات اور جب حضور مدنی ہو گئے تو بات بھی مدنی ہو گئیں۔ ہو گئے۔ قرآن مجید، رب تعالیٰ میں مدنی ہے۔ وہ تو حکم سے پاس ہے۔ آں سے دے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ قرآن مجید، رب تعالیٰ میں مدنی ہے۔ جس سے قرآن مجید آ رہا ہے۔ ہاں قرآن کے لینے والے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ملے۔ میں میں وہ جہ سے قرآنی آیات دوسری کی مدنی ہو گئیں۔ بلکہ قرآن کریم کا عربی میں پڑھنے کا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عربی میں ہیں۔ شعرت۔

نتیجہ پاک۔ تو میں ملک عرب آ رہا حضور محمد زلی سب آ رہا قرآن بزرگ عربی ☆
چشمہ فیہ دمہ کی شخص غیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بروئے قرآن مجید کچھ نہیں سکتا۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا۔ قرآن مجید کو سب اور کتب بغیر مدنی نہ پڑھی جاتی ہے نہ سمجھی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ وہ دیکھ سارے احکام قرآن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھائے تو سمجھ میں آئے۔ قرآنی لغو دیکھنے کے لئے ناہری مدنی کی ضرورت ہے اور قرآنی حکام و رموز اسرار دیکھنے کے لئے اس نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرورت ہے۔ جیسے قرآن متشبیہ ہے۔ اسے پاؤں سے طہارت کرنا ضروری ہے یومی قرآن مضامین حکام اسرار چھونے کے لئے صورتوں سے کہہ رہے۔ اللہ کے پانی سے غسل و سوکھا جاوے۔ دل و دماغ خیالات اس پانی سے پاک کئے جاویں ساتھ ساتھ فائدہ دینی شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت ہلکے کسی وصف کی پانچ نکات میں کر سکتا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا درجہ میں جب چاند سورجی نورانیت سدا پانی ہو پانچ نکات میں نہیں سکتی۔ اس کی پانچ نکات کے کوئی نہ دیکھ سکتا۔ فائدہ اللہ تعالیٰ جس کو ہدایت دیتا ہے حضور کے رعبہ دیتا ہے۔ کوئی شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے متشبیہ و سپہ یورس جیسا کہ یہودی بہ اللہ میں بہ کو مقدم فرماتے سے معلوم ہوا۔ اب ہدایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں محدود و منحصر ہے۔ نواں فائدہ نصیبے شمار ہیں مگر ایسی صرف ایک یہ فائدہ ظلمت کو جمع اور نور کو واحد فرماتے سے حاصل ہوا۔ سوال فائدہ ایمل کے لئے ضروری ہے کہ ہر طرف سے چھوٹے۔ کر یک طرفہ اختیار کیا تو انسان میں نہیں ہو سکتا یہ فائدہ و یغیر جہم من الظلمت فرماتے سے حاصل ہوا۔ یہاں سوال فائدہ ایمل و کفر ایک ہی ایک شخص میں جمع میں ہو سکتا۔ کیونکہ رب تعالیٰ کفر کو ظلمت و تاریکی فرماتا اور ایمان کو روشنی و نور۔ اور ظاہر سے کہ روشنی و مدح و احترام میں ہیں۔ وہ ضد میں بھی جمع میں ہو سکتیں۔ اس کے دیکھا گیا ہے۔ کفر و مومن میں

ہے۔ جیسے ہاتھ لکھ کر، یا کسی ضرورت سے نہیں۔ ہاتھوں کو بھرے میں رکھنے کی حالت نہیں۔ اور تو ویسے ہی مالک سے مل گئی کہ وہ ہے۔ یوں سورہ ہاتھوں کی ویسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں میں رہے گا جسم کے جس قسم کے گروہوں کا وہ ہیں یا ان کی ہے۔ قیصر اعتراض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں یہ تم نہ جیسے ہٹا رہے۔ رب تعالیٰ ہے۔ قل امہا ان بشرو مثلکم جو اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہٹا رہی ہیں نور بھی ہیں۔ جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور بھی ہیں۔ جیسے یعنی علیہ السلام ہٹا رہی ہیں ہٹا رہی ہیں اور مدح اللہ بھی ہیں۔ اس نیت میں ہٹا رہے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہٹا رہی ہیں۔ آپ میں الوہیت نہیں۔ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ خدا کے بیٹے، غیر وہ ہیں۔ لہذا بشریت اور نیت کے خلاف ہیں۔ چوتھا اعتراض اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں تو حضور کھاتے پیتے کیوں ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں۔ اور کیوں ہے۔ نور کھاتے پیتے اور کھانے اور پانے سے پاک ہوتا ہے۔ دیکھو فرشتے کو ہیں، نہ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں نہ نکاح اور دوسلے ہیں (نوٹ) یہ مشرکین اور نیت یعنی سب نوروں کا انتہائی اعتراض ہے جو وہ نورانیوں پر یعنی حضور انور کو نور ماننے والوں پر کرتے ہیں۔ جواب میں جیسے بہت سے عہد اصوات کے جوہر ہم نے اپنی کتاب رسالہ در میں دیے ہیں وہاں دیکھنا چاہیے۔ اس کتاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نور میں اللہ ہوئے پر بہت مفصل بحث کی گئی ہے۔ پہلا اتنا سمجھو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور بھی ہیں بشر بھی۔ میں نورانی بشر اور نورانی بشر کے لئے کھانا پینا اور خلاف نشان ہیں۔ جیسے عیسیٰ علیہ السلام روح اللہ بھی ہیں۔ کلمۃ اللہ بھی کھاتے پیتے رہے اور قریب قیامت تشریف لاکر نکاح کریں گے۔ صاحب اور ہوں گے۔ سب روح اللہ کھاتی کھاتی ہیں۔ تو اللہ بھی کھاتی کھاتی ہیں۔ بعض جتنی لوگ نور اور کی حواشی کریں گے سورہ میں کے اور ہوگی۔ دیکھو جتنی انفس بھی نورانی ہوں گے۔ نور میں بھی نورانی حقوق ہیں۔ مگر کھانا پینا اور سب ہوگی۔ ہاں بادوت و ماروت فرشتوں کو جب باس شری میں لیں پر بھی کیا۔ تو وہ کھاتے پیتے گئے۔ شہوت بھی ان میں ہوگی۔ عصا موسیٰ جب مانتا ہے جاتا تھا تو کھاتا پیتا تھا تلف ما یا فکون ہاں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم روز وصال رہتے تھے تو مسلسل روزے رکھتے نہ کھاتے تھے نہ پیتے تھے کسی قوت میں فرق نہ آتا تھا اس وقت نورانیت کی جگہ مگر ہوتی تھی۔ عادت نہ کھاتے پیتے تو تکلیف محسوس فرماتے تھے اس وقت بشریت کا تصور تھا عیسیٰ علیہ السلام صدا برس سے آسمان پر رہے میں کھاتے پیتے سے پاک ہیں یہ ہے نور نیت کا تصور۔ قرآن مجید نور ہے تو اس کے خلاف کالے کیوں ہیں اور تو ہاں ہیں ہوتا یہ ملک میں جل کیوں جاتا ہے۔ نور نہیں جلتا۔ یہ ہاں میں چھپتا کیوں ہے نور تو چھپتا نہیں۔ وجہ غا۔ قرآن نور بھی ہے۔ تب بھی۔ یہ سارے حالات کتاب ہونے کی وجہ سے ہیں۔ نورانیت کے نہیں۔ قرآن کتاب کے خلاف میں ہے۔ حضور کا نور بشریت کے لحاظ سے حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ آئمہ خالق کے روزند حضرت محمد اللہ کے نور نظر میں۔ اور نور نیت کے لحاظ سے سب کی اصل ہیں۔ سب حضور سے ہیں۔ تمام

جانبوں سے گواہی دی۔ قرآن - یہ ہے علامہ کہ یہی ہے پوشیدہ ہیں۔ "اور دروسوں و ایسا حاکم فرد کہ جس چیز کو حضور
سے سب سے پہلی وہ چھپائی ہوئی ہے۔ آپ سے چلے۔ آپ کے والدین بلکہ بہت بشت ملک والی عالمہ حضور سے
چیکیں۔ قہر اہل اس سے پہلے ہی کے بعد حضور سے چلے جس عالمہ درویش کو حضور سے بہت ہو گئی۔ وہ چھپائی۔
سب حضور سے ہیں چھپے کہ نور میں ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کوئی نہیں چھپا کہ سب حضور سے سوار ہیں
و انزل قل کہتے ہیں۔

ہذا اب فرات صبح نماز حضور سے چلے۔ ان کے والدین ان کے والدین
اسی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت سے پہلی صحیفہ کرتی ہیں۔ اعلیٰ نہیں۔ ہاں سب کا اظہار میں اس لئے
یہاں ارشاد ہے کہ یہ رسول تمہاری چھپائی ہوئی بات کو ظاہر فرماتے ہیں۔ پھر یہاں ہے کہ حضور نور ہیں اور قرآن مجید
میں ہے حضور قرآن کو ظاہر کرتے ہیں۔ چھپاتے ہیں قرآن کہ حضور کے صفات حیدر بیان کرتا ہے۔ سب ہدایت
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے وابستہ ہے جو حضور کے واسطے سے وابستہ ہو گا۔ ہر بات پر ہو گا۔ جو الگ ہو گا گمراہ ہو
گا۔ حق قرآن سے ہدایت ہے کی تو حضور کے درجہ ملے۔ قرآن تک ہے۔ حضور نور ہیں۔ نور کے بغیر کتاب سے
فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ ظہر سے نہ سمجھ سکتے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ

مسیح کہہ کر ان لوگوں نے جو کہتے ہیں کہ مسیح میں بیٹے مریم کے وہاں وہ کہہ دوں

مسیح کہہ کر ان لوگوں نے جو کہتے ہیں کہ مسیح میں بیٹے مریم کے وہاں وہ کہہ دوں

يَهْدِي اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّ ارَادَنَ يَهْدِي اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّ ارَادَنَ

یہاں جو کہتے ہیں کہ مسیح میں بیٹے مریم کے وہاں وہ کہہ دوں

کوئی کیا کر سکتا ہے اگر وہ چاہے کہ ہدایت کر دے مسیح میں بیٹے مریم کے وہاں وہ کہہ دوں

وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِمَّا هُنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

اور جو ہیں زمین میں سب کو اور نہ کای سے سب کو سمجھ دوں اور زمین کا زمین

زمین والوں کے

بَيِّنَاتٍ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

کا خود بیان ہے ان کے یہ کہتے ہیں جو چاہتا ہے اور نہ دیکھ کر ہر جہر کے تحت دلائے

در بیان جو چاہتا ہے وہ کرے اور نہ سب کو کہہ سکتا ہے۔

ہم میں ہمارے عالم و زمین میں محدود ہے۔ اس لئے اس کی کارکردگی۔ ورنہ رب تعالیٰ عالم احوال عالم امکان
سب ہی کا رب ہے۔ یہ مخلوق مایہ نشاہ اس عبودیت میں ان نجاتی مہینوں کے دلائل کا جواب ہے کہ اگر حضرت عیسیٰ
علیہ السلام نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ وہ خدا ہے تو یہ بھی رب تعالیٰ ہی پیدا فرماتا تھا۔ مطلق وہ تھا اس خلق کا
ظہور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ پر ہو تھا وہ نہ تھا پیدائش۔ مگر اگر عیسیٰ علیہ السلام پیدائش پر خود تھے تو یہ
بھی رب تعالیٰ کی قدرت ہے کہ میں جس باپ صوفیہ میں سے پیدا فرمادے۔ مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دل سے
میرے رہے ہوئے تھے تو وہ بھی رب تعالیٰ ہی کی قدرت سے تھا۔ اگر حضرت جو بغیر باپ صوفیہ حضرت آدم علیہ السلام
کے جسم سے پیدا ہو میں یہ بھی اس رب کی قدرت ہے کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام میں وہ پانی سے بغیر باپ پیدا ہوئے تو اس کا
خالق بھی رب تعالیٰ ہے۔ اس راہ پر نہ تھے انھیں پھول صوفیہ پانی مٹی وغیرہ سے بغیر باپ میں پیدا ہوئے رہتے
ہیں۔ یہ بھی رب تعالیٰ ہی کی قدرت ہے۔ ان چیزوں کی قدرت سے حضرت آدم یا حضرت جو یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پانیوں کو
خود یا خدا یا خدا۔ ہونا واللہ علوی حکم شفیق قدیر اللہ تعالیٰ مرید: اس کا رہا ہے۔ جسے چاہے جسے چاہے
پیدا فرمادے۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر ان کے معانی اور قدرت کے انہماک اور اس جملہ کے مسکونوں کی پوری شہادت پر وہ عالم
میں عرصہ کی جا چلی ہے۔ اس معاملہ فروری میں تاکہ وہ کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کے صل پر قادر ہے کہ ہر چیز کے کسب پر۔

خلاصہ تفسیر ان آیت مرید میں حق تعالیٰ نے عیسائیوں کے مشہور عقیدے الوہیت مسیح کی تردید میں چار قیاسوں کی
فرمائے۔ اور عیسائیوں سے نہیں کہ ان کے معجزات جو بات دیکھے چنانچہ تردید الوہیت مسیح کے لئے حسب قیاسوں و قیاس قائم
فرمائے۔ آپ کا اس عمر ہونا۔ اس سے حکم سے پیدا ہوئے آپ کو موت۔ سکنا اللہ تعالیٰ کا تمام سہل مٹی چیزوں کا مالک ہونا
جس میں حضرت مسیح بھی داخل ہیں۔ یعنی آپ کا مملوک الہی ہونا۔ اللہ تعالیٰ کا قادر و غالب ہونا اور حضرت مسیح کا قدور
یعنی تحت قدرت داخل ہونا۔ ہر ذلک عبودیت مسیح کے ہیں اور عیسائیوں کے تمام دلائل کے جوابات یہ مخلوق مایہ نشاہ
میں ہے۔ اس لئے چنانچہ ارشاد فرمایا کہ وہ عیسائی رہے کافر ہیں جو کہنے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام خود اللہ ہی میں کیونکہ ان
میں الوہیت کے طور سے ہے عیسائیوں میں رنگ و بو و رنگ میں روشنی و گرمی اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس
کے جواب میں فرمادے کہ کیا کوئی شخص کتاب مسیح میں کوئی اور الہ بھی ہے جو اللہ تعالیٰ سے ارادہ و مازوس کہ خدا جو کرنا
چاہے اسے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ جو کتاب مسیح میں اللہ بلکہ تمام مٹی چیزوں کی موت و ناسخ ہے۔ وہ
وہ اس سے جس میں بھی جانتے نہ کر سکیں کہ حضرت مسیح علیہ السلام میں رب تعالیٰ کا عہدہ کرنے کی
جس لئے۔ تمام ان کی ماری میں اور ان کے مایوں کہ تمام چیزوں میں پروردگار اللہ تعالیٰ کا
وہ اس میں کی گمنام حساب کیں۔ اس کا وہ میں وہی نہ تھوکتے ہیں وہ اس سے
وہ اس سے چاہے یہ دیکھتے ہیں بندہ اللہ کا جس میں ہو سکے کہ وہ اس سے نہ تھوکتے ہیں۔

[illegible]

نوٹ ضرور یہ ملاحظہ فرمائیے کہ بعض علماء یہ گیت کریم حضرت امیہؓ کو ہی محبوبہ کہا ہے۔ یہی بعد از چیریا نکل پیر غبار ہوئی اسکاں میں پیش کیے ہیں۔ حالانکہ اس گیت کا نشانہ یہ ہے۔ یہاں وہ بیت مسیح کی نفی ہے نہ کہ خدا کے اختیار خداوند کا کار موصوفہ نہ کہ وہ جب حد و حلی سے مستثنیٰ یا اس کے مقتل کسی قدرت کے مالک نہیں۔ وہ خدا کے چاہے کو نہیں کیا کرتے۔ اگر جب خدا تعالیٰ ہی میں ہے ہاں سے تو اس کی معیت کا نا چاہے ہو ورنہ کہ ہے اس کے چاہے سے حضرت مسیح علیہ السلام بھی بکھڑے ہیں۔ ان کے اختیار حد و اراد کی دوسری بات ہے۔ **واحي الموتى يادون الميعاد وغيره۔**

فائدہ کے سبب نیت برے سے بد نہ کرے خاص ہوئے۔ پہلے فائدہ سارے پسمانی کار میں خواہ مخواہ یہ ہوں یا حکمتیہ یا کوئی اور فرستے کے بعد یہ لاہر لفظ کھڑے الذین رخ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ کفر کی بہت تو عیشیں ہیں۔ خالق کا کار ایک قسم کا عری ہے۔ اس تعالیٰ کے لئے اور، جو ہی مانا دوسری قسم کا غریب اسے کسی چیز میں طریقی مانا اور نوعیت کا کفر ہے۔ مگر۔ سب اصل کفر میں برہم ہیں۔ یہ لاکھ و شی لفظ کھڑے الذین رخ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ خدا سے دین مینا۔ تو عقل جس چیز میں مینا ہے۔ انہیو عیشی بدو خود عقل و موش و گوش رکھنے کے ایسے عقیدے رکھتے ہیں جو عقل سلیم سے بالکل ہی خواہ میں کہ بھی علیہ السلام کو اللہ مانتے ہیں۔ مانا کہ وہ جانب والدہ کے حکم سے پیدا ہوئے دنیا میں کھاتے پیتے سوتے تھے۔ جس کے لئے یہ حالت میں وہ لاکھ کیسے ہو سکتا ہے مگر۔ ان کا ہر بات کو نہیں سمجھ سکتے۔ ہر

[illegible]

اللہ تعالیٰ شیخ بن مریمؑ کی ماں ورتام جہاں بولنا چاہیے فتح جواب درود ہے۔ ایک یہ کہ حضرت مسیح علیہ السلام سے اس والدہ صاحبہ مریم کو بھی اللہ تعالیٰ نے کلمہ کو لکھ دیا ہے جس سے مومن ہے۔ لکھ جیسا کہ اس میں بھی اللہ تعالیٰ نصرت فرماتے ہیں۔ وہ یہ کہ والدہ بے ہوشی سے موت و قتل میں نہ رہیں۔ نونہ صاحبہ کی ماں مریمؑ اور اس نے اپنے والدین نے حضرت مسیح علیہ السلام کے مومن کو زنی فرمانے کے مجروح سے اس کو نصرت فرمائی۔ اور یہ کہ وہ نہایت مسیح علیہ السلام سے ہیں لہذا اس میں اللہ تعالیٰ سے۔ رشا رہی ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام خود مستقل طور پر مردے زندہ کیں کرتے۔ یہ کہ اب تعالیٰ رہا ہے۔ کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے ہیں۔ وہ چاہے تو حضرت مسیحؑ سے ہے سے موت میں نہ ہیں۔ یہ کہ اس سے۔ یہ کہ ہر شخص پر ہے۔ یہ کہ مسیح علیہ السلام نے اپنے مومنوں کو خصوصاً اپنی ماں سے پھر دوسرے مومن سے۔ مانچوں اعتراض اس نسبت سے۔ میں یقیناً یہاں تا عقیدہ نقل فرمادہ کہ وہ لوگ حضرت مسیح علیہ السلام کو اللہ مانتے ہیں۔ حالانکہ وہ مرکز میں تھے وہ توحید کے قائل ہیں۔ حضرت مسیح علیہ السلام والہ است کامل جانتے ہیں۔ اس میں اللہ تعالیٰ سے ہے۔ پھر عقل کو غور و جست میں جواب اس کا جواب اس میں ہے کہ یہ کہ وہ بتوں سے الگ مانتا رہتا ہے۔ پالی میں شکر مومن رہے ان یقیناً ہیں کہ یہ کہ گاہی کہی قول مراد سے۔ دیاں رہے۔ بدو رب تعالیٰ کا ہر تو ہو سکتا ہے بلکہ۔ تراس کامل میں ہو سکتا۔ یہ کہ سورج۔ یہ کہ مغالی ہو سورج کا منظر جانتا ہے۔ مگر سورج کامل میں ہو جا۔ بدو کو رب کا منظر دیکھنا چاہیے۔ گل مانتا کہ یہ فرق حیاں ہے۔ حال میں گل کا منظر ہوتا ہے۔ یہ کہ منظر اصل کا منظر ہے۔ چنانچہ اعتراض اس نسبت سے یہ کہ منظر ہوا کہ نہیں ان کی چیز سے مالک میں قدر نہیں۔ ملکیت قدرت سب رب ان سے ہے۔ جو۔ یہ کہ قل فمن یملک ان سے معذور ہوا۔ جو منظر منظر صلی اللہ علیہ وسلم کو مالک قادر نہیں وہ بھی جیسا ہوں کی طرح قادر ہیں۔ جواب یہاں اس حکایت کی عین قدرت ان کی سے جو ارم انویس سے۔ کسی بندے میں انی ملکیت و قدرت مانتا غور و جست ہے۔ قدرت میں اس سے چاہتے ہم یہ ہاں وجہ اللہ کے مالک ہیں کہ ہمیں فروخت بھی کر سکتے ہیں۔ اس کارایہ بھی جانتے ہیں۔ بدو ملک کا مالک ہے۔ حضرت سلیمان ہوا۔ جنت انسانوں کے مالک تھے۔ رب مراد ہے۔ وسعوا مالہ الوریع تھوڑی بارہ حضرات عبادہ کرم علیہ السلام رب کے بندے اس کے مملوک ہیں۔ مگر ہمارے ساتھ ہمارے مملوک ہیں۔ شر کا۔ یہ کہ جو شاہ مانو کر سب مگر ہمارا حاکم ہے ہماری ماں ہمارے ہاں کی خدشہ ہے۔ مگر ہماری محذوم ہے۔ حضرات انبیاء علیہ السلام کو اپنی سنت سے ایک چاہیے کہ وہ ہمارے کون ہیں۔

تفسیر صوفیانہ۔ بدو۔ یہ کہ اللہ تعالیٰ کو ماننا معصیت ہے اور بدو میں اس کو ماننا شر ہے۔ جیسا کہ اس میں اور سے میں فرق نہ رہے۔ مگر۔ کمال میں ہٹے لاف و گئے۔ رب وہ ہے جو اپنے پیچھے ہونے سے پاک ہے۔ مگر ماننا ہے میں شاعر۔

میتے ہیں۔ یہاں مسئلہ یہ ہے کہ اسرائیلی تھے اور انبیاء اس سے ان کا یہ دامن قید ہو تو حضرت عزیر علیہ السلام خدا کا نبی بن گئے ہیں اور صلیٰ علیہ السلام کو خدا کا نبی کہتے ہیں اور یہودی اپنے کو حضرت عزیر کا کنبہ کہتے ہیں۔ عیسائی اپنے کو حنبلی علیہ السلام کا قرعی عر رکھتے ہیں اور بیٹے کے پیارے بھی گویا بیٹے ہی ہوتے ہیں۔ اس لئے اپنے کو خدا کا کنبہ کہتے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ یہ کلمہ مجاز ہو۔ یعنی ہم خدا کو خدا تعالیٰ سے ایسا قرب رکھتے ہیں۔ جیسا کہ باپ سے ہر حال یہ دونوں جماعتیں اپنے کو حقیقتاً خدا کا کنبہ نہیں مانتیں۔ بلکہ یہودی صرف حضرت عزیر علیہ السلام کو اور عیسائی صرف عیسیٰ علیہ السلام خدا کا کنبہ کہتے ہیں۔ اس لئے رب تعالیٰ نے ان کی اس کبریا کی تردید میں اپنا اوٹو دیا اور باپ سے پاک ہونے کا ذکر نہ فرمایا بلکہ دوسرے طریقہ سے ان کی تردید کی۔ دیال رہے کہ توریت و انجیل میں خدا تعالیٰ کو آسمانی باپ اور مخلوق کو خدا کی اور یہی اسرائیل عموماً اپنے کو خدا کی اولاد کہتے تھے۔ اور خدا تعالیٰ کو آسمانی باپ کہہ کر پکارتے تھے اور پکارتے ہیں۔ باپ۔ معنی مری اور اولاد۔ معنی محبوب اس معنی سے یہاں اہلناہ اللہ اور شہور اب بھی عرب میں دنیا و ادوں کو اہلناہ الدنیا اور دینداروں کو اہلناہ الاخرة کہتا ہے۔ اچھا جمع ہے محبوب کی۔ معنی محبوب یا۔ معنی محب یہ یا تو عطف تفسیری ہے۔ جو انباء کو یہاں فرما رہا ہے۔ یا مطلب یہ ہے کہ ہم خدا کے بیٹے بھی ہیں پیارے بھی ذات حق بیٹے نہیں۔ جس سے باپ ناراض ہو۔ قل فلم یعذبکم بذنوبکم یہ عبارت ان کے دعووں کی تردید ہے۔ قل میں خطاب یا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یا ہر قرآن پڑھنے والے سے۔ یعذب یا تو معنی دواہم و استمرار ہے یا۔ معنی حل یا۔ معنی استقبال۔ ب مسیہ ہے ذنوب سے ہے ذنب کی۔ معنی گناہ اس سے جہنمی و جہنمی سارے گناہ مرد ہیں جہنمی بد عملیاں اور بد عقیدہ گناہ۔ بد عملیوں میں حقوق الہی حقوق العہد چھوٹے بڑے گناہ سب شامل ہیں۔ یعنی اے محبوب یا اے مسلمان تم ان کو جو باپ یہ دو کہ اگر تم اللہ کے پیارے بیٹے ہو تو رب تعالیٰ تم کو دنیا میں عذاب کیوں دیتا رہا کہ تم گزشتہ زمانہ میں اپنی حرکتوں کے سبب بندہ سو رہے۔ تم پر پھر سے اور قسم قسم کے سنگین عذاب آئے یا تم کو اب ہمارے ہاتھوں کیوں عذاب دے رہا ہے۔ کہ تم ہمارے ہاتھوں قتل قہر عذاب ملن ہوتے ہو۔ تم پر جزیہ قائم ہوتا ہے۔ یا تم کو آخرت میں کیوں عذاب دے گا۔ تم خود کہتے ہو کہ ہم یہودی ہماریس دن و رات میں رہیں گے۔ کیونکہ ہم سے اتنی مدت بچھڑ چکا تھا۔ یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے۔ کہ تم خدا کے پیارے بیٹے یعنی اس کے نصرت فرماؤ اور بندے ہو تو تم ہمیشہ ایسے گناہ ایسی حرکتیں کیوں کرتے رہے۔ کہ تم پر عذاب آتے رہے۔ پھر عزیر کی پوجا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بہت سے بہتوں حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کا قتل حنبلی صلی اللہ علیہ وسلم کی پوجا حضرت مریم کو تخت گناہ حضرت یسعی علیہ السلام کو جلاوگر کشتہ کو تہ و جرم ہے جو تم نے نہ کیا۔ ایسی حرکتیں کہ پھر بھی خدا کے پیارے بیٹے بنے رہو یہ عجیب محبوبیت ہے۔ بل انتم بشر من خلق یہ عبارت ایک پوشیدہ عبارت پر معلوم ہے۔ یعنی لیکن الاہر کد لک ہوت یہ ہیں بلکہ تم عام مخلوق میں سے ایک مخلوق ہو۔ عام انسانوں میں انسان ہو۔ نہایت کے سوا تم میں

[illegible]

را بگزار زری را بگر ہذا رحم سوئے زاری آید اب فقیر

خدا صغیر و صمد و صمدی ہے یہیوں۔ مگر یہاں حیات میں مبتلا ہیں وہاں وہ پہ متعلق سے خود
نہی میں ہی مبتلا ہیں کہ ہم نہ جیسے عقائد اتنے عقل و قطعاً ضرور ہیں۔ ہم جو ہاتھیں اٹھا کر ہیں۔ صحت ہمارے ہے۔
یہ کہ ہم خدا کے محبوب بنے بیٹھا ہیں۔ اس سے کہ ہم خدا کے بنے۔ وہ اس کے خدا ہے سے ہیں۔ یہود کہتے ہیں
کہ عزیر علیہ السلام خدا کے بنے ہیں۔ ہم اس کے خدا ہے سے ہیں۔ جیسا کہ ہے کہ جیسا علیہ السلام خدا کے بنے
ہیں۔ ہم اس کے خدا ہے سے ہیں۔ ہم رب تعالیٰ۔ پکڑے ہوئے۔ خدا ہے۔ کا ہے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یا ہے
محبوب قرآن و سنت۔ اگر تم خدا سے ہمارے بنے ہو کسی گھر پر ہمیں کوئی خدا ہے نہ ہو گھر ہر حال جاتی ہو تو تم پر
شہ زکاتوں میں تمہاری ہائیلوں کی وجہ سے دنیا میں اٹھلی خدا ہے کیوں۔ تم حتی کہ تم ایک زمانہ میں بندہ سو رہا کر
ذات بر دیے گئے۔ ہر رب تم پر خدا ہے اٹھ کیوں۔ رہے ہیں کہ تمہارے ہ کاروں کی وجہ سے عظمت تم سے چھٹی۔
و تم تمہاری کہانی۔ وہ دوسری قوموں کے دست مگر تم بنائے گئے۔ اس حریت میں بھی تم دور میں یہاں جاؤ گے۔ تم
جو شے ہو کہ یہاں چاہیں وہ درخ میں رہیں گے۔ دیاوی خدای ہوں ہا تم پر ہا تمہارے اس دعویٰ کو باطل کرتا
ہے۔ لہذا تمہاری قوت محض غلط ہے عام مخلوق کی طرح تم بھی نسلی مخلوق ہو۔ لہذا اگر تم نیک ہو۔ نیک رہو تو جتنے جہاد
کے۔ بد ہو گے سراپاؤ گے۔ اللہ تعالیٰ ہر کسی کا دعویٰ نہیں۔ وہ ذات و قادر ہے۔ آسمان و زمین اور اس کے درمیان کی تمام
چھوٹی بڑی چیزیں اس کی مخلوق اس کی مملوک ہیں۔ اس کے قبضہ میں ہیں۔ تم جیسے ہونے نہ بناؤ بھی وقت ہے سنبھل
مانہ۔ آخر کار تمہیں ہر فی طرف وٹنا ہے۔ وہاں کوئی مہر نہ بنا سکو گے۔ تن اپنے کو محبوب مینا نہ سمجھو۔ گنہگار بندہ سمجھو
تو رہ۔

فائدے اس نیت نرید سے چند فائدے حاصل ہو۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کے لئے ایسے اللہ استعمال نہ کئے جانیں
اس کے جیسے معنی بھی ہوں۔ معنی بھی۔ اللہ اسے باپ میں لگی۔ ہو کہ باپ مہل کو بھی کہتے ہیں اور اسے بھی جس
نے غلط سے پیدا ہو۔ یہ فائدہ اللہ تعالیٰ سے حاصل ہو۔ عام مسلمان اللہ میاں کہتے ہیں۔ یہ معنی ہے کہ اللہ میاں
ہے وہ بھی کہتے ہیں۔ خود کو بھی جیساں ہو ی اپ کو اللہ کا بن کہتے تھے تو اللہ کو اپنا باپ کہتے تھے۔ وہ اس کے محرم
تھے۔ دوسرا فائدہ کوئی شخص ایمان و نیک عمل سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ اس درجہ کا انسان جو ایمان کا بھی حاجت مند
ہے۔ اس میں اللہ بھی۔ تن کل جیسے محبت اس بیت کے ہر در میں ہاں سے دیں ہر فقیر اس دعوے کے میں ہیں۔
حضرت جیسے شہید ہو رہا۔ ہر دہائیوں کا گناہ ہے۔ ہر عمل ہے جیسے کے ہا محو پاک ہے ملک میں ہم کو
اعمال کی کیا ضرورت ہے۔ یہ خیال کافر ہے۔ اس سے خیال والا نہ رہے۔ یہی جیساں کہوں والا عقیدہ ہے کہ مسیح علیہ السلام

و صوں نہ رہے۔ کماؤں کا اندھہ جانی۔ کہ نہ شخص آسمانی زندگی سے اور نہ محبوب آسمانی زمین سے۔ پالی ہوا کائنات سے نہ ہے۔ تو بدین رہا ہے۔ کہ نہ اور دوسرا اندھت سے بہہ رہا کیسے ہو سکتا ہے۔ ہم نے آج تک کوئی حبیب نہیں پایا جو حق پرست ہو۔ دین کا فقیر ماسر سے غیر کماؤں سے پتے خیر میں رہے۔ بغیر آسمان کے سفید کے زندہ رہے۔ سلام وصال رحمت سے۔ صبر صلی سے علیہ۔ سمع و طاعت رحمت سے۔ حصہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طاعت گویا سانس ہے۔ جس کی بروقت ضرورت ہے۔ اور وہ غیرہ کی غلامی میں ہیں۔ جو اپنے اپنے وقت پر استغاثہ کی باتی ہیں۔ ہم تو مرکز بھی اللہ کی بندگی میں رہے۔ اس میں کمال ہے۔ تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اللہ کی عذاب و توبہ کی تکلیف بندی کی دلیلیں ہیں۔ تاویل عید یوں یہ ہیں۔ یا ہوا بن عذاب سے۔ معصوم ہوا کہ وہ بھی بندے میں۔ بلکہ دنیاوی پریشانیوں کی تکلیف بندہ بخاتی ہیں۔ فرعون پیش و ترمیم میں رہ کر خدا میں مینا۔ کہ نہ ہونے لگا۔ بندہ یا ہوا۔ قال امت انہ لا الہ الا اللہ امت بہ ہو اسرائیل یہ فائدہ قسم یہ مدد بکم آج سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ یہ فرمائی کر کے اپنے کو رب کا محبوب خانقاہت سے۔ محبت سے۔ محبوب کی علامت طاعت ہے۔ شعر عرب۔

☆ تعصی الرسول وانت تطهر حسہ ☆ ہذا العبدی فی الحال بدیع ☆
☆ لو کان حبک صادقاً لا طعتہ ☆ ان المحب لمن یحب مطیع ☆
حضرت سہری نے یہ خوب فرمایا۔ شعر عرب۔

☆ ہر کہ سیکائے راستی راہ ☆ سر خدمت بر آستین راہ ☆
حضرات امیاء کو وہ علیہم السلام رب سے محبوب اور اس کے اعلیٰ درجے کے مطیع ہیں۔ بلکہ طاعت سے محبت حاصل ہوتی ہے۔ ہاں بھی محبت سے طاعت نصیب ہوتی ہے۔ حضرت سرور پیدائشی محبوب رب الہامین تھیں۔ تو اس میں طاعت بھی ملی نکمال میر ہوئی یا پھر اس فائدہ بغیر ایمان و عمل اچھا نسب محض بے کار ہے۔ کافر کے لئے نسب سے کچھ فائدہ نہیں۔ اس سے ہے نبی و والد ہونا یا کو مسد یہ لازمہ ہل انھم بشر معن خلق سے حاصل ہوا۔ کہ رب تعالیٰ نے ان ہی اسرائیل کو جو نبیوں کی راہ تھے۔ محض بشر فرمایا۔ اس کی تمام خصیصوں کی نفی فرمادی۔ کہیں بھی زلوا تھا مگر کفار کے ساتھ آویزا۔ کہ نہ خود کافر تھا۔

یہاں اعتراض یہودی صرف عزیر علیہ السلام کو عیسائی صرف یحییٰ علیہ السلام کو خدا اکائیہ کہتے ہیں۔ اپنے سارے لوگوں کو نہ خدا اکائیہ کہتے تھے۔ کہتے ہیں پھر قرآن کریم کا یہ فرمایا کہ جو کہ یہود و نصاریٰ اپنے کو خدا اکائیہ کہتے ہیں۔ جواب اس کا جب ابھی تمہارے میں گزر گیا۔ کہ یہ لوگ پیدائش کے لحاظ سے صرف ان دو حضرات کو ہی خدا اکائیہ کہتے تھے۔ غرور سے معنی سے اپنے کو خدا اکائیہ کہتے تھے۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ کو بننے کی طرف یاد ہے ہیں۔ یا ہم خدا کے بیٹے عریض علیہ السلام کے کہتے ہیں۔ لہذا ہوا اس کے بیٹے ہی ہیں۔ وہی حقیقتاً بیٹا مارلو سے گوریل بھی بنامارلو۔

کہہ کی تھی۔ دودھ اور مے سے نہ ملے۔ یہاں سے ملے ہوئے تھے اور پوسے کہ تھری شب میں ہی تفرق
الہی سے متعلق وہ مر گئے۔ وہ علیہ السلام سے بعد انی نبی میں آیا۔ کوئی شیوعہ نہیں آیا۔ رب تعالیٰ کے
کے بعد موت چاہی میں رہی۔ نہ کی ترویج میں یہ تبت کریمہ ثابت ہوئی (تفسیر خازن) خدا میں ان بد نصیبوں سے کہ
دودھ یہ لوگوں کے عقائد سے بھی ملتا ہے۔ یونکہ یہود حضرت داؤد علیہ السلام کو نبی مانتے ہیں۔ رب و شریف کو
تسبیح تہنید کرتے ہیں۔ اؤ، عبد السوار حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بہت عرصہ بعد ہوئے۔

تفسیر یا اھل الکتاب یہاں یہی طرز غلبہ کے ہے۔ یہ تہنید و م کے لئے۔ یہ نکلے کو پیدا فرماتے ہے۔
پھر اس کی روایتوں سے یہ تہنید و م کے لئے ہے۔ یونکہ وہ اہل کتاب عتقاد میں کی وجہ سے حضور کی موت کے
انظار کی تھے۔ اہل کتاب سے مراد یہ وہ ہیں جو میں عیسائیوں کے ہیں۔ یہود و عیسائی دونوں۔ دوسرا
احمل مر وہ قوی ہے۔ اس کے میں الہ کے عموم کا وہ ہے کہ خصوص میں نزل کا اترچہ اہل کتاب عقیدہ
مشرک کا کچھ نہیں مانتے۔ یہاں سے اس کے بعد سے خطاب ہوتا ہے کہ یہ تہنید و م کے لئے ہے۔ یہ تہنید و م کے لئے ہے۔
سے ست تھی۔ یہ تہنید و م کے لئے ہے۔ اس جہت کا احترام کرتے ہوئے انھیں کافر یا مشرک کے بھلے اہل
کتاب کے غلط خطاب نہ ہو۔ اہل کتاب کے لئے یہی صاحب کو جاننا ہے کہ یہ تہنید و م کے لئے ہے۔ اہل کتاب کے لئے ہے۔
میں تہنید و م کے لئے ہے۔ یہ تہنید و م کے لئے ہے۔ یہ تہنید و م کے لئے ہے۔ یہ تہنید و م کے لئے ہے۔
قد جاءکم رسولنا بہ خبر۔ اس میں صاحب شریفین وقت کی طرح تہنید و م کی تشریف آوری تو ہوتے
تھے۔ خبر میں اصل خبر و خبر کی تہنید و م کے لئے ہے۔ ان کی داؤد کے لئے تھا۔ مگر حضور کی
تشریف آوری ان وقت کے تھی۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔ حضور کی ولادت
اور تشریف آوری ان وقت کے تھی۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔ حضور کی ولادت
مخلکوں طرف سے دعوت کے ساتھ ساتھ ان طرف اور تہنید و م کے لئے ہے۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔
اہل کتاب کی طرف سے۔ یہاں چوکی حیثیت کا ہے۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔
جملہ حکم کیوں کہ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔
مور۔ یہ پکارتے کہ ان پر چل پائے پھر پکارتے کہ ان کے خلاف سے ان پر گدھی زمین کو جنگ کرے پاک بنائے
سے ٹپاک رہے۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔
ظہور قاص۔ پھر جسے اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔
یونہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔ اس سے اس خبر کو، یہی قد سے شروع فرمایا۔

[illegible]

اعتراض اس تہیت نرمہ میں حضور نور کی تشریف آوری کی حکمت یہ بیان فرمائی کہ کوئی یہ نہ کہہ سکے کہ امارت سے پاس
 شیرا بدریغی۔ سہ۔ حضور نے بعد ازاں قیامت تک کے لوگ بھی یہ ہی کہہ سکے ہیں لہذا حضور۔ جو بھی ہوتا
 مدنی سکے۔ ہی تا چاہیے۔ ہند حضور نور کے حد بھی ہی آئے اور نہیں سکے۔ (مرائی) جواب میں جواب بھی
 تیسرے انداز میں کے جواب سے معلوم ہو گیا کہ حضور کے پروردگار نے سے قیامت زمانہ قدرت۔ آئے گا کہ ہر ہوتا
 مجھ حاد۔ ہوگ۔ خیرہ جٹویں۔ حضور کا سورج ہمیشہ چمکتا ہی رہے گا۔ ہر دو گوں کو یہ شکایت نہیں ہو سکتی ہے۔ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہمیشہ کے لئے تشریف لے گئے۔

تفسیر صوفیانہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں کی طرف سب کے پاس تشریف لے گئے۔ مگر کفار سے صرف ظلموں میں
 سکے کہ وہاں نے صرف حضور کا نام نہ لیا۔ جس کفار کی طرف آنکھوں میں سے جیسے ابو جہل جو سب سے صرف چہرہ
 انور دیکھ رہا تھا۔ جس مسلمانوں کے دلوں میں بھی آتے کہ انہوں نے حضور انور کو نبی بنا لیا۔ انہیں دلوں سے یہاں
 تشریف لے گئے۔ جس سے ان کا بندہ رحمت و بخیر بن گیا۔ مگر کفار فی الرسول لوگوں کے دلوں میں تشریف لے گئے۔ جس سے ان
 سے ان میں مصلیٰ نہ گئے۔ عذیکہ سے والے محبوب ایک ہیں۔ مگر کفار کی قومیتوں میں فرق سے جب کہ قرآن کریم کی
 کے صرف ہاتھوں میں نہ آتا کہ کسی کے دلوں میں رہتا ہے۔ کسی کے دلوں میں موجود نہیں ہوتا ہے۔ عام مسلمانوں سے
 ہاتھوں میں نہ آتا کہ دلوں کے دلوں میں عباد و صوفیاء کے دلوں میں آتا ہے یا جیسے سورج زمین شمس کے صرف ظہور کو چھاتا
 ہے۔ مگر جلی زمین کے ندیوں میں بھی پہنچتا ہے۔ کہ اہل دلت کو پرورش کر کے ان کا تار سے لٹا اہل کتب نے جہاد حکم
 فرمانا اور ولایت کے لئے ہے۔ موتیں سے جہاد حکم فرمانا اور ولایت کا ہے۔ جو چہ اظہار کے حد میں نہ رہا نہ
 ہوتا ہے۔ حضور کی تدنات ظہر صدیق۔ ای۔ پھر بھیجی کہ لوگ اس نعمت عظمیٰ کی نعمت حاصل کریں۔ صدر مدنی طرف نے
 کہہ دیا ہے۔ کسی کے لئے گو دیکھی ہیں۔ خلاف گواہ کہ قیامت میں رب تعالیٰ کے فیصلے کفار کی ذلیل بندوں حضور ہی کے
 و بعد ہوگی۔ اس تہیت میں حضور کے اس وصف کا بیان ہے۔ صوباء فرماتے ہیں کہ ہمیں حکم میں ہمیں کائناتوں
 پوشیدہ ہے۔ جس کی آمد سے اس میں بہت گنجائش ہو گئی۔ حضور ہمیشہ ہر مفید چیز بیان فرماتے ہیں۔ حتیٰ کہ سب کو اس کی
 اپنی حقیقت بتاتے ہیں کہ تو کو۔ سے در تیر درجہ کیا ہے۔ جس نے یہ سمجھ یا وہ عارف باللہ ہو گیا۔ اور آپ سے بہت
 نیچے کا راجہ ہوتا ہے۔ مدنی بڑی ترقی یہ ہے کہ حضور کے قدم تک پہنچ جاوے۔ شہرہ۔

☆ میری معراج کہ تو صبح و قلم تک پہنچا ☆ میری معراج کہ میں تیرے قدم تک پہنچا ☆

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِلكَ

و جب کہ موسی نے واسطے ہی لوگوں سے فرمایا کہ یاد کرو نعمت اللہ کی جو نہ پر ہم پر ہے کہ اس نے آسمان کو

اَنْبِيَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْكُمْ مَّوَدِّعًا يَدْعُو بِكُمْ مِنْ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا

تو میں ہی اور مہاجرین کے بارے میں اور وہاں کو دھوکہ دینے والی اور ان میں سے سے

يَقَوْمِ ادْخُلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كُتِبَ لَكُمْ وَلَا تُخْرِجُوا

و تو کہہ دو کہ داخل ہو جاؤ۔ مقدس زمین جس پر تم کو لکھا گیا ہے اور نہ اس سے باہر

عَلَىٰ اَدْبَارِكُمْ فَتَقْبِلُوهُنَّ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ

اور وہ نہ قبول کرے گی۔ اور اگر وہ قبول کرے گی تو ان کے

حقیت کی بات کرنا۔ چہ طرح تم کو ہے۔ پہا قلعہ پہلی بیت کریمہ میں حضور صلی اللہ علیہ
و علیہ وسلم صحت دیان ہوئی تھی۔ یہیں انکم کہ وہ تم کو ہوں پائیں ہوئے۔ ان کے ہوا میں بتات ہو رہا ہے۔
اب حضور ہی نہ دعوت ہی اسرائیل ایک زمانہ ہوا واقعہ میں فرمایا جا رہا ہے۔ گویا یہ بیت یہیں انکم کی
تصانیف ہو چکی ہیں۔ دوسرا تعلق چھٹی بیت میں فرمایا گیا تھا کہ یہ قوم اس وقت تشریف لائے۔ جب عرصہ ملا یا
ہوئے کہ نور سے محروم رہ چکی تھی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ نبی اسرائیل میں اس کثرت سے نبی تشریف لائے کہ ایک زمانہ
یہ شہر میں بہت سے انبیاء کو تشریف فرما ہوتے تھے۔ گویا کثرت کے بعد کثرت ہر کہ ہے قیصر تعلق چھٹی بیت میں
اس بیت سے خطاب و بہار صورت ہی ہوئی تھی۔ اب ان میں ملتا ہے کہ گزشتہ اسی نہیں ساقی ہو رہی ہیں۔
چوتھی تعلق چھٹی بیت میں۔ میں ان تمام کو دعوت اسلام دیا گئی۔ اب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے لہجہ چار پہنچا۔
کہ یہ قوم آپ پر ہے۔ نہیں۔ تو آپ غم نہ کریں۔ کیونکہ یہ پرانے پہنچا ہیں۔ آپ ہی سوی علیہ السلام کو بھی پیش
کش کرتے۔ ان کے کو شک رہیں توں سے قبول کر لیں۔

تفسیر واذ قال موسی لقومہ یاد کرو۔ اور تم ان کے کہ یہ نبی پائیں۔ اور ذکر و یاد کرو۔
اور ذکر و یاد کرو۔ ان کے کہ یہ نبی پائیں۔ اور ذکر و یاد کرو۔

سب یہ ہر قسم پانچوں واسطے سے۔ اگر اللہ سے دعائے توبہ کے معنی ہیں یا فرماؤ گی اسرائیل کو یا مسلمانوں کو ساویہ ہو۔ عرض کہ اس کی پانچ چھ تفسیریں ہیں۔ **لَقَوْمَهُ قَال** کے متعلق ہے۔ وہ صحیر کا مرجع مونی علیہ السلام ہیں۔ قوم کے معنی ان کے اقسام سمہ ہر مایہ پتے ہیں۔ یہی قوم سے یا کسی قوم مراد ہے یا ملکی قوم۔ یہ نکل ہی اسرائیل موسی علیہ السلام کے ہم نسب بھی تھے ہم مذہب بھی اور ہو سکتا ہے کہ مذہبی قوم مراد ہو۔ یہ بنی اسرائیل ہمارے موسم تھے۔ یعنی یہی اسرائیل وہ تھے یا وہ یہ لکھو اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم وہ تھے وہاں میں رکھو گی اسرائیل کو یہ وہاں، اتھنا ہی امت سے دور ہو۔ اب موسی علیہ السلام نے اپنے کسی یا ملکی یا مذہبی قوم سے یہ فرمایا تھا۔ یعنی بنی اسرائیل سے **يَقُومُوا لَعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ** یہ حملہ **قَالَ مومنین** کا معنی ہے۔ اللہ سے پہلے اذھکو پوٹیدہ ہے۔ یعنی یہ محبوب وہ واقعہ یاد کرو۔ جو آپ کے علم و مشاہدہ میں ہے۔ ہماری آنکھ کی بصارت کے لئے پانچ شریک ہیں۔ چہ سو، چہ محدود ہو۔ سامنے ہو چھتہ ہو۔ نزدیک ہو۔ دور نہ ہو۔ کچھ دور بھی ہو بالکل نزدیک نہ ہو۔ دُشمن سے۔ دشمن سے ہیں۔ ہو۔ بہ پردہ ہو پردہ کی زمیں ہو۔ مگر اس کی بصیرت اور دماغ کے خیال کے لئے یہ کوئی چیز شرم نہیں۔ ان سوا محدود اور قریب اگلی کچھیں سب چیزیں دیکھ جیتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت ظہری ہماری قوت میں سے زیادہ قوی ہے۔ ملکی پچھلی باتیں سب دیکھتی ہے۔ اس لئے اذھ سے پہلے اذھکو ارشاد ہوا۔ جب کلمہ اللہ کاں سرشوں پر یقونہ فرما کر پانچ اذھ قلوب کے لئے ہے۔ طریقہ تبلیغ یہی ہے کہ رمی سے کلام کیا جوسے اذھکو اذھکو سے مشتق ہے۔ معنی یہ کہ یہ رہتی ہی ہوتی ہے۔ جتنی بھی۔ ارکھل بھی۔ زبان سے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا پتہ چا کر بھی عبادت ہے۔ اس سے اس کا اعتراف و قرار کرنا بھی عبادت ہے۔ نعمتوں کے شکر یہ میں نیک اعمال کرنا مگر اس سے پتہ چا بھی عبادت ہے۔ یہی تینوں قسم کے کہ مراد ہیں۔ یہی نعمت اللہ سے مراد عام نعمتیں بھی ہو سکتی ہیں۔ اور خاص نعمتیں بھی۔ جو خصوصاً بنی اسرائیل کو ملے ہوئیں۔ دوسرے معنی یہاں مناسب ہیں جیسا کہ علیہ السلام سے معلوم ہو رہا ہے اس نعمت کی تحصیل آگے آ رہی ہے۔ یعنی اس میری قوم اللہ کی ان نعمتوں کو یاد کرو۔ یاد رکھو جو خصوصیت سے تم پر ہیں۔ ان نعمتوں کا رہی سے چرچا کرو۔ اس سے بھی قرار، اعتراف کرو نیز اس شکر یہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت میری فرمائش رہی کرو۔ وہ نعمتیں یہ ہیں۔ **لَا جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَلَا نَوَافِرَ** ہے اور یہ حملہ **لَا جَعَلَ** کا معمول ہے ہے یا اذھ تعلیم سے اور یہ حملہ **لَا جَعَلَ** کی علت ہے موسی علیہ السلام نے اس موقع پر تین خصوصی نعمتوں کا ذکر فرمایا۔ پہلی نعمت نبوت ہے۔ بنی اسرائیل میں بہت زیادہ نبی تشریف لائے۔ کسی قوم کسی قبیہ میں اتنے نبی نہ آئے جتنے بنی اسرائیل میں۔ چنانچہ یہ خوب علیہ السلام سے ملے کر ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام بنی اسرائیل میں آئے۔ صرف ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی اسرائیل میں تشریف لائے۔ اگرچہ بہت نبی بنی اسرائیل میں آئے والے تھے مگر جو تک ان کی تشریف آوری یعنی تمہی اس لئے جعش ماضی فرمایا (تفسیر کبیر وغیرہ) خیال رہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے

۱۔ اُن کے لئے جو اللہ کے رسول کے ساتھ تھے اور اللہ کے ساتھ تھے وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۲۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۳۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۴۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۵۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۶۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۷۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۸۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۹۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔
 ۱۰۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔ وہ اللہ کے ساتھ تھے۔

اور جس کو آپ نے یہ سب باتیں سنیں۔ (سورہ فی مدہ) جس میں اللہ کے مقبول
 عبادت کے بارے میں بتایا گیا ہے۔ ان باتوں پر شریف و متواضع ہو جائیے جیسے کہ مصلح اللہ
 رحمہ اللہ شریف نے فرمایا ہے۔ یہوذا تھا کہ اس نے یہاں حضرات انبیاء و اہل بیت کے مزارات میں
 اس مقدس مقام پر فرمایا۔ یہ سب باتیں سن کر اس نے کہا کہ میں نے یہاں شریف و متواضع
 ہو گیا۔ (تہجد) اس پر حضرت امام شریف نے فرمایا کہ یہ باتیں سن کر اس نے
 یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 کتب اللہ حکم سے حاصل کیا۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 آپ میں جو ہے اللہ کے آقا ہے۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 میں نے اسے حاصل کیا۔ (سورہ فی مدہ)

یہاں اعتراض کیا گیا کہ یہ باتیں سن کر اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 اسے حاصل کیا۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 جواب دیا کہ اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 چوتھے بار اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 اس سے بعض اعتراضات کیے گئے۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 دوسرے یہ کہ یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 کہ یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 بھی فصل ہیں۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 اسرائیل کے واسطے ہیں۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 میں نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 میں نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 مقدس میں قوم ہے۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 مزارات پر ہے۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 مزارات میں بھی نہیں ہے۔ (سورہ فی مدہ) اس نے کہا کہ میں نے یہاں رہا اور اس نے
 کی عظمت کو مٹانے کے لیے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے
 ہی رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے یہاں رہا اور اس نے

[illegible]

تشریح سکھوں سے: "نہ ان ہرودہ۔۔۔" چاہے تو بائبل کے کمال مرد۔۔۔ یہاں تو کھل سے مراد تو کھل عام سوشلزم
 ہے۔ "اسات" جمع "اس" ہے۔ "اس" سے "اسات" ہے۔ "اس" سے "اسات" ہے۔ "اس" سے "اسات" ہے۔ "اس" سے "اسات" ہے۔
 "اس" سے "اسات" ہے۔ "اس" سے "اسات" ہے۔ "اس" سے "اسات" ہے۔ "اس" سے "اسات" ہے۔ "اس" سے "اسات" ہے۔

[illegible]

فائدہ سے اس آیت مراد سے چہ فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلے فائدہ ہی کو بغیر خصوصی القاب صرف نام سے پکارا جاتا ہے۔
 ہی را۔۔۔ رب تعالیٰ کو پیغمبر ہے۔ اس کا وبال میں بھی پڑتا ہے۔ یہ فائدہ فائوا بموسیٰ سے حاصل ہو۔ رب
 تعالیٰ نے ہی سر کل کا یہ جو سب عقائد تاریخی کا ظہار فرماتے ہوئے نقل کیا۔ اس کے ایک ایک لفظ سے رب تعالیٰ
 ناقص ہو۔ اس کا وبال کی امر تل پہ پڑا ہوتا ہے۔ وہ صرف فائدہ اس کے دل میں نبی کی عظمت و شہادت
 نہ ہو۔ اس کے دل میں اصرار نہ ہو۔ یہ فائدہ اس کے دل سے حاصل ہو کہ نبی اسرائیل کے دل میں قوم
 ہمارا ہی ہے، دیکھو یہیت بیٹھ گئی۔ یوں اس کے اندر وہ سب ظہور کے پہلوپ کے دیکھو فرعون جلدوگر جنوں نے موسیٰ
 علیہ السلام کا اوستا کیا۔ کہ سب سے امارت سے مراد دیکھو۔ میں ایمان کا در ایمان کے ساتھ دل کی جرات کی بھڑکار
 تحریک دئی کہ فرعون سے کہہ ، فاقص صانیت فاقص ، تو نے تو مجھے کہے۔ میں ایمان چھوڑ سکتے۔ یہ فرق
 ہے یہ اس کا وہاں ہے کہ وہ ایمان کہہ دینا ، مسم سے چھپنا صرف غرض پہ ظاہر کیا۔ اس کو جنگلی مہارت ہو۔ بہت
 ہی صبر نہ ہے جب کہ اس پر یہ ہے کہ قوم رازدار ہی نہ کر سکے وہ صحیح جنگ میں دیت سنی رہیں ، اس قیوں نے

قوم حمریوں کی حرمت، شہر، کی کی اسرائیل کو بتائی کہ اس کا وہ کام موانع ہو گیا ہے۔ چوتھا فائدہ امر وہ جو پ
 ہے۔ یہ ہے۔ **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَدْخُلُوا الْمَدِیْنَہَ مِنْ اَیِّ مَیْمَنَکُمْ شِئْ** اس میں نصیحت کی وجہ سے ان کے اسرار میں
 کائف غائب ہو گیا۔ یہ ہے۔ یہ نچوال فائدہ اللہ کی بڑی رحمت ہے یہ ہے کہ بندہ اپنی کی مرمانداری کی توفیق مل
 جاتا ہے۔ یہ فائدہ **اَللّٰہُمَّ عَلَیْہِمْ** سے حاصل ہوا۔ ان دونوں شخصوں یعنی یوشع ابن نون اور کالب ابن یوئنا پر اللہ کا یہ
 حکم یہ ہوا۔ یہ دونوں عیسایہ سام کے لشکر کی طاقت کی کہ راہ چھپائے۔ رب تعالیٰ نے ان کی تعریف فرمائی۔
 پھر فائدہ اللہ تعالیٰ کا ہے کہ وہ ہر مومن پر یہ نصیحت ہے۔ دیکھو یہ وہی بزرگ اس وقت وہ تھے۔ یوشع عیسایہ السلام نبی ہے
 ہیں مانی عیسایہ امام کی طاقت کا جو گمراہوں نے پسے تھے جو بے دلی کہ اگر تم بیت المقدس کے دروازے میں داخل ہو
 گئے تو فتح نہ دے گی ہوگی وہ واقعی ہوتا بھی ایسا ہی۔ اس سے رب تعالیٰ نے ان دونوں ویوں کا فرماں بغیر تردید نکل فرمایا۔
 ساتھ لکھ فائدہ اللہ سے تھا جس سے بیات عام 'مسیحی' کی طاقت کے طریقوں سے قدرتی طور پر واقف ہوتے ہیں۔
 نہیں کوئی چیز کی سے نکلتی ہیں یہی یہ فائدہ **اَدْخُلُوا الْمَدِیْنَہَ** علیہم الباب سے حاصل ہوا کہ ان دونوں ویوں نے دشمن
 سے محاصرہ کر کے ان کو تہذیب دینی پر ترجیح تک عمل کرنا ہے۔ مسیح بھی دشمن کی طرح نہ گھیرے میں ہے یہ ماری کامیاب
 تدبیر سمجھی جاتی ہے، دشمن سے شہر کا دروازہ بند ہے، پھر وہ تہذیب سے فائدہ میں ہے۔ یہ مسیح علیہ السلام سے طاقت کے
 سارے کام کو قی اللہ کی تفسیر اس دوش اسلوبی سے انجام دے کہ سبحان اللہ۔ وہ حضرت یہ کام کسی سے سیکھ کر
 مصر میں ہے۔ تھے رب تعالیٰ سے پیغمبر کے تصور سے جو طاقت دینی جنگ کے قوانین بنائے۔ وہ مسیح مدسرن
 قومیں بھی برت رہی ہیں یہ ہے ان کا حکم خدا اور۔ کٹھنوں کا فائدہ فتح و نصرت فوج کی کثرت ہتھیاروں کی فراوانی پر موقوف
 نہیں۔ یہ تو رب تعالیٰ کے کریم موقوف ہے۔ اگر وہ چاہے تو اپنی طاقت لیل مود ہے۔ یہ فائدہ **فَتَوَكَّلُوا** فتح سے
 حاصل ہو۔ اس کا تجربہ ۶ ستمبر ۱۹۶۵ء کی اس جنگ سے ہوا۔ جس میں ہندوستان نے پوری طاقت سے داخل پاکستان پر حملہ
 کیا، لیکن کارکردہ یہ تھا کہ ہتھیاروں میں۔ ہر سے پشاور تک کو فتح کر دیا ہے۔ دشمن کی فوج ہتھیاروں پر ہر قسم کی شکست
 ہوئی حذر تہیں سینکڑوں تھیں۔ مگر چھ سو سلاخی فوج نے ان کی بے شمار روک لی اور سترہ دن کی جنگ کا نتیجہ یہ ہوا کہ کفار
 کے چھ ہتھیار سو سو سو ہتھیار تھے۔ وہی حذر سلاخی فوج کے ہاتھوں تباہ ہوئے۔ اور انہیں ہزار کے قریب فوج ہلاک
 ہوئی۔ مختلف محاذوں پر سو سو میل سے زیادہ فاصلہ پر مسلمانوں نے قبضہ کر لیا۔ یہ ہے **وَعَلِی اللّٰہُ فَتَوَكَّلُوا**
 تصور۔ اسے مانی سیرن شہر کریم کے قیام مدد و حین و نصرت اب بھی دے رہی ہیں۔ حد کرے ہم مددے نہیں۔
 نوال فائدہ مسلمانوں کا سب سے سلی ہتھیار ایمین اور توکل ہے ان ہتھیاروں کا تو خدا کے پاس نہیں۔ یہ فائدہ ان
 کسٹم مومنین سے حاصل ہوا۔ بحالت جنگ ان دونوں ہتھیاروں سے ضرور کام میں۔

پس اعتراض یہ کہ اسرائیل اس سران سے مرتد ہو گئے تھے یا نہیں۔ اگر نہیں تو کیوں۔ دشمن کے حکم کا انکار نہیں ہے۔

شفیقین

~ کار کے

موسمی پر لکھا ہے

حقیق الہیت میں جو کچھ بات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا حقیق چھٹی ہیئت کے بعد میں حضرت یوشع و غالب
سے اب اور رعدہ جو اسوں نے بنی اسرائیل کو دیا۔ اب بنی اسرائیل کے جواب الجواب کا تذکرہ ہے کہ انہوں نے ایسے
نیکارہ کام کیے تھے جو اب بنی اسرائیل کو تعلق چھٹی ہیئت میں بنی اسرائیل کو توکل کا حکم دیا گیا تھا۔ اب اس ہیئت
میں ان کے لیے توکل کے ساتھ اور ستانی کا ذکر ہے۔ گویا وعظ کا کرپہلے تھے اور ان کے اثر نہ لینے کا ذکر اب ہے۔ تیسرا
حقیق چھٹی ہیئت میں رب تعالیٰ کی طرف سے بنی اسرائیل کو حضرت کی بشارت دی گئی تھی۔ اب بنی اسرائیل
سے اس بشارت کو نہ کرنے کی وجہ سے ظہور بشارت میں دیر گئے کا ذکر ہے۔

تیسرا قانون یوحنا ان کے اندر چلا ابداء۔ اگرچہ بنی اسرائیل سے کلام کیا تھا۔ ان دو ہر کوں نے محمد ان لوگوں
سے کہ وہ خدا وند میں خطا کیا سوئی علیہ السلام سے کہ ان دونوں ہر کوں یوشع اور غالب سے۔ یہ بھی ان لوگوں کی
تعالیٰ مافوق تھی۔ یہاں کلام میں وہ ہی ہے اپنی ہے کہ لپٹے پیٹے بشارت موسیٰ علیہ السلام کو بغیر کسی پیارے لقب کے صرف
م سے کیا رہے ہیں۔ اندر چلا میں ہا کی خیمہ کا مرجع وہی بیت المقدس یا اسی عہد کی ہستی ہے۔ جس پر قوم جباریں
مسطح تھی۔ اس حوال سے مراد ہے مضبوطی کا۔ اگرچہ بغیر قتل ان کے ہو۔ ابداء سے مراد ہے اپنی زندگی بھر۔ یعنی آپ تو
ہم سے کہتے ہیں ہم تو وہیں کبھی قدم بھی نہ گئے۔ جہاں ہم سے دور وہاں ابداء طرف ہے تو مدخل کا۔ ما
داموا فیہا یہ عہد ابداء قافلے سے۔ ما، معنی مادام ہے۔ اور داموا دام سے بنا ہے۔ یہاں، معنی دوانا ٹھہرنا
سے۔ بنی اسرائیل سے کہ وہ قوم ہماری بیت المقدس میں مقیم ہیں۔ تب تک ہم کبھی وہاں نہ جائیں گے۔ اس قسم کے بدل
عرب میں مومن میں۔ چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے۔

نہ واکرم احکام الدھر مادمتما معا ☆

☆ حکمی بالسمات فرقة وتناہیا ☆

بنی اسرائیل کا کہہ کر ہم سے جو وہاں نہ جائیں گے۔ یہاں مادمتما معا (روح المعانی) فاذهب است و ربک فقتلا یہ جہد ایک
جہد ہے۔ یہاں مادمتما معا سے مراد ہے بیت المقدس میں عہد کے لئے جائے۔ یعنی جب آپ سے ہمارا رادہ
معدوم ہو گا تو ہم بھی جائیں گے۔ لہذا آپ کا رہاں جائیں اور دونوں جہاد کریں۔ یہاں رہاں کے

ہوئے رستے۔ " نہ فرما سکتے ہیں۔ حضرت کعب پر زمانہ بانی کث میں اس کی بیوی حرام کر دی گئیں۔ یہ ہے نبی کی ملکیت۔ " ان علیہ السلام : لا اصبیحک قربان نہ تھی غضب کا اظہار ہے۔ نبی کی تو مست کی پناہ میں۔ جب وہی ناراض ہوئے تو سہاروں سے سارہ گیا۔ منہ جناب حکیم اللہ کا یہ فرمان اس لوگوں پر غضب لکھی ہے **فانزلنا بین القوم الفاسقین** یعنی عبادت الہی کی تہذیب تھی۔ یہ عبارت اصل دعا ہے ف ترتیب کی ہے۔ فرق سے مراد فاصلہ دوری۔ اگر حکم کی واری سے تو " ف " میں واری ہو گئی اور مگر فیصلہ کی دوری و فرق مراد ہے تو یہاں ہوئی۔ بیسٹا میں ما سے مراد وہاں سے۔ حضرت بارون و پو شیخ اور کلاب ہیں۔ **قوم فاسقین** سے مراد یہ ہی ہے اوب ضدی اسرائیلی ہیں۔ جسی چاند نہ ہوگے میرے اختیار میں نہیں۔ میری بات نہیں مانتے۔ لہذا اسے مولیٰ آخرت میں بھی یہ لوگ ہمارے ساتھ نہ رہیں۔ ہمارا مقام اور ہوا کا مقام کچھ ورید دنیا میں ہم میں اور ان میں فیصلہ فرمادے کہ ہم سے تو راضی ہو جا۔ اس پر عتب فرما۔ لہذا آیت واضح ہے۔ بعض نے فرمایا کہ دنیا میں مکلفی دوری مراد ہے اور معنی یہ ہیں۔ کہ دنیا میں ہی ان کو ہم سے الگ کر دے۔ یہ تسخیر فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام میدان تیرے میں نبی اسرائیل کے ساتھ نہ رہے۔ یہ بدعاتیں طرح کی ہوتی ہے۔ دیا کی تہا کی بدعتا جسے کہتے ہیں۔ کو ستادہ مرجائے اس کی اولاد یہاں تہہ ہو جائے وغیرہ۔ ایمان کی بریدی کی بدعتا کہ وہ سے اپنا ہو کر مرے۔ یہ بدعتا موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو دی تھی۔ نبی سے دوری ان سے علیحدگی کی بدعتا یہاں تیسری بدعتا ہے کہ مجھے اس بدعتیوں سے دور کر دے۔ جب قوم نبی سے دور ہو گئی تو اب رب تعالیٰ سے قرب کیسے حاصل کرے گی۔ اس بدعتا کا اثر یہ ہے کہ یہودیوں کو اب تک موسیٰ علیہ السلام سے کوئی الفت نہیں۔ یہ لوگ ان جناب سے دور ہی ہیں۔ امت مصطفویٰ اپنے نبی پر آج بھی فدا ہے۔ حضور کے ہاں امت کے چلے گئے ہیں۔ دنیا کھچ کر وہاں پہنچتی ہے۔ وہ پانچویں وہ فرق میں دوتے ہیں۔ مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام فلسطین میں یہودیوں سے صرف بارہ میل پر ہیں۔ اس لیے بدعتیوں پہلے قطع نہیں جاتے۔ یہ ہے اس بدعتا کا ظہور **قال فابھا معرمة علیہم لربعین سنة** یتیموں ہی الارض اس عمارت میں آپ کی دعا کی قبولیت کا ذکر ہے۔ **قال کاناطل رب تعالیٰ ہے۔** یہ فرمان علی بذریعہ وحی یا الہم حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہوا۔ ف ترتیب کی ہے۔ یہ حمد آپ کی دعا پر مرتب ہے۔ ہا کا مرجع وہ بیت المقدس کی جنتی ہے۔ محرم سے مراد شرعی حرمت نہیں۔ بلکہ محرومت و ممانعت کی حرمت ہے۔ جیسے ایک شاعر کہتا ہے۔

☆ **جالت لتصر عنی فقلت لھا اقصری** ☆ **فنی امرہ صرعی علیک حرام** ☆
 جنتی وہ مجھ پر تھیں تو میں نے اس سے کہا الگ رہ۔ میں وہ شخص ہوں کہ تجھ پر میرا بچھا کرنا حرام ہے یعنی ناممکن ہے
 رہیں مستعد تو محرم کا ظرف ہے یتیموں کا ظرف مقدم یتیموں کا ظرف ہے۔ جس کا مصدر تیرے ہے۔ معنی تیرے ہی و
 پریشانی آوارگی۔ ارض سے مراد زمین شام و مصر کے درمیان ایک وسیع علاقہ ہے جسے علاقہ قبیہ کہتے ہیں جہاں نبی اسرائیل

چالیس سال کے قید کر دیئے گئے تھے اس میدان کی پکائش میں خراب ہے۔ غابا یہ لوہاں چوڑا تو تیس میل سا تھا۔ یہاں اہل چھوڑنے (تیسیر یہ وغیرہ) جنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا توں فرماتے ہوئے رب تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ یہ زمین مقدس ان لوگوں پر چالیس سال کے لئے حرم کر دی گئی۔ کہ وہاں ان لوگوں کو نہ گھر نہ رہنے کی جگہ نہ ہو گی۔ یہ لوگ اس میدان قبیہ میں چالیس سال تک حیران و پریشان رہیں گے۔ مگر سستی قدس میں جانا بھی چاہیں گے تو نہ جائیں گے۔ فلا تأس علی القوم الفاسقین اس حمد میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تسلی ہے۔ قاص بنا سے اسی سے معنی رخ و علم ہی سے تہ سماء معنی غمگین کرنا۔ رب فبنا ہے فصیفا اسی علی قوم سکھیں۔ لا تأس میں خطاب موسیٰ علیہ السلام سے ہے اور قوم فاسقین سے مراد یہی صدی نافرمان اسرائیلی ہیں۔ جنی اسے موسیٰ علیہ السلام آئندہ آپ ان اسرائیلیوں کی پریشانی دیکھ کر غم و رنج نہ فرماتا۔ یہ تو ہیں ہی اس ناسخ۔ اور ان کی یہ سزا آپ کی اس دعا سے ہے۔ اس معنی سے یہ جملہ بانگ ظاہر ہے۔ بعض نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام یہ بدعا فرما کر بخیرہ ہوئے تھے۔ تا فرمایا کہ آپ اس پر غم نہ کریں۔ مگر بات وہی ہے جو ہم نے عرض کی۔

خلاصہ تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے جن دو بزرگوں کا حکایت نہ جواب تو سن لیا جو اسوں نے ہی اسرائیل کے سمجھائے کئے دیئے۔ اسبابی اسرائیل کا جواب جواب بھی سنئے کہ وہ ایسی عظیم الشان فتح کی بشارتیں سننے کے بلو جو ہوئے کہ اے موسیٰ علیہ السلام آپ اور آپ کے ساتھی جو شفع و جلاب غلوہ کچھ بھی کہیں ہمارا جواب یہ ہے کہ جب تک قوم صاریں بیت المقدس میں ہے۔ ہم وہاں کبھی بھی قدم نہ رکھیں گے۔ چہ بہت بڑی چیز ہے اگر آپ کو جہاد کا شوق ہے تو سمجھو کہ آپ خود جائیں۔ اپنے رب کو ساتھ لے جائیں۔ آپ اور آپ کا رب دونوں جہاد کریں ہم تو یہاں ہی ٹھہریں گے۔ آگے نہ بڑھیں گے۔ تب موسیٰ علیہ السلام نے اس نافرمان قوم سے باہر ہو کر جناب ہاری میں دعا اور معذرت کی کہ میرے موالی یہ قوم میرے قابو کی ہیں۔ مجھے تو صرف اپنی ذمت اور اپنے بھائی ہارون و یوشع و کالب پر ہی اتقار ہے۔ میرے موالی میں تو اس قوم سے تنگ آئے۔ ہم چاروں ہیں اور نافرمان قوم میں بھیدگی فرما۔ کہ ہمارے لئے اور قسم کا فیصلہ فرما۔ اس کے لئے دوسری قسم کا فیصلہ کرو۔ تب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے مذریجہ وحی و مدریجہ الامام فرمایا کہ اچھا وہ مقدس ہستی اس کے لئے چالیس سال تک حرام کر دی گئی کہ اس کا اس بستی میں اس عرصہ تک جانا ناممکن ہے۔ یہ ایک میدان میں ہی حیران و سرگرداں پھریں گے۔ اور آئندہ آپ ان کی پریشانی ملاحظہ فرما کر غم نہ کرنا۔ یہ لوگ ترس خدشہ و ہراس کے لقمہ نہیں ہیں۔ یہ اسرائیل کے لئے مذمت مسودوں ہے۔ چنانچہ یہ چھ ماہ اسرائیل میں شام و صبح کے درمیان ایک واکس چوڑے تیس میل سے میدان میں اس طرح قید کر دیئے گئے کہ یہ لوگ دن بھر چلتے نہ یہاں سے نکل جائیں مگر شام کو دیکھتے کہ جمل سے پتہ تھے وہاں ہی ہیں۔ اس عرصہ میں ان کی دعا کے لئے ان پر اس دسویں ہوا گیا۔ من ملحق طوطا اور مسوئی ہمیں کتاب۔ جو روزانہ ان کو قدرتی طور پر مل جاتے تھے۔ ایک پتھر سے ہار و جھٹے پانی کے

ہاں نہ دیتے تھے۔ جس سے یہ پانی نہیں سہائیں۔ اس دوران میں اس کے کپڑے نہ گلے نہ پہنے نہ ہوئے۔ جو بچہ اس سے بہا کرتا۔ اس پر قدرت نازل ہوتی تھی اس کے برص کے ساتھ ساتھ بدھتات تھی۔ رات کو روشنی کے لئے ایک ستوں کو مارا جاتا تھا جو اس میدان میں مکلی کی خوب ناکام دیتا تھا۔ دن کو ہلکا ہوا اس پر سایہ کرتا تھا (از روح العنق و ہوا)۔ یہ وہ خاص وغیرہ) یہ یہ واقعہ بالتفصیل پہلے پاؤں میں گزر چکا ہے۔ چالیس سال چورے ہوئے پر بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ بیت المقدس پہنچے اور ہوئے اسے فتح کیا اس وقت ۳۳۰ سال بعد اس کے مراد ہوئے اور سوچ کے ٹھہر جائے گا واقعہ پیش آیا۔

وفات موسیٰ علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے متعلق مفسرین کے حسب قوں میں جو تفسیر کبیر و روح المعانی و غیرہ نے بیان فرمائے ایک یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے ساتھ میدان تیبہ میں نہ رہے۔ آپ ص سے میدان و رہے۔ اس دوران میں بنی اسرائیل سے عہدہ بنی آپ کی وفات واقع ہوئی کیونکہ مقام تیبہ بنی اسرائیل کے لئے تیبہ تھا۔ جہاں مجرم سرکشوں کو رکھا گیا۔ آپ وہاں کیوں رہتے یز آپ نے دعائی تھی کہ مولیٰ ہم میں اور اس فاسقین میں جدا ہو۔ اے۔ پھر آپ اس کے ساتھ کیسے رہتے۔ دوسرے یہ کہ آپ بھی تیبہ میں بنی اسرائیل کے ساتھ رہے۔ مگر ایسے جیسے جیل میں انتظام کے لئے پوچھیں بھی رہتی ہے۔ آپ کی برکتوں سے بنی اسرائیل کو وہاں نہ اپنی اہل کاسیہ اور رت کو دشمنی ہتی تھی۔ مگر آپ نہ ہوتے تو اسرائیلی وہاں جل بھی کر قہم ہو جاتے۔ آپ نے رب تعالیٰ سے فیصلہ میں جدائی کرے کی ساری تھی نہ جہد میں جدائی کی۔ جیسا کہ بھی تفسیر میں عرض کیا گیا۔ آپ بنی اسرائیل کے ساتھ چالیس سال کے بعد تیبہ سے آئے اور آپ کی سمیت میں بیت المقدس پر حجاز ہو۔ آپ نے ہی عروج اس حلق کو مارا جو قوم حباریں کا سردار تھا۔ تیسرے یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام رہے تو بنی اسرائیل کا ساتھ مقام تیبہ میں مگر چالیس سال چورے ہوئے سے پہلے ہی آپ کی وفات مقام تیبہ میں ہی واقع ہو گئی۔ ایک سال پہلے حضرت ہارون علیہ السلام کی وفات ہوئی۔ اور ایک سال بعد آپ کی وفات ہوئی۔ آپ کے بعد حضرت یوشع علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو لے کر قوم حباریں پر حملہ کیا۔ اور بیت المقدس فتح کیا۔ یہ تیسرا قول دیا و قوی ہے۔ واللہ اعلم جب آپ کی وفات کا وقت آیا تو آپ نے دعائی کہ مولیٰ مجھے بیت المقدس سے قریب کر دے تاکہ میں اس زمین پاک میں دفن ہووں۔ چنانچہ رب تعالیٰ سے آپ کو اس زمین پاک سے قریب فرمایا۔ حضور فرمانے ہیں کہ اگر میں وہاں ہوتا تو تم کو موسیٰ علیہ السلام کی قبر دکھاتا۔ لب سڑک سے۔ ایک سرخ نیلے نے پاس سے۔ ہستی قدس سے ایک پتھر پھینکنے کی ہتھکڑی رہا ہے۔ آپ کی عمر شریف ایک سو بیس سال ہوئی (خاتون) آپ کے بعد یوشع علیہ السلام آپ کے حلیفہ ورنہ بنے۔ انہوں نے بیت المقدس فتح کیا۔ جب حملہ کیا تو جمعہ کا دن تھا۔ سورج زوہب تھا۔ آداب جاتا تھا کی رات آجاتی۔ اس دن میں ہفتہ کے دن جنگ حرام تھی۔ تو جمعہ حرام ہو جانے دشمن ایک دن مسرت پانچ پھر تیار کی کرینے اس لئے آپ سے سورج سے کہہ کہ تو بھی مہر ہے۔ میں بھی مہر ہوں۔ اور ٹھہر رہا

کہ اس نے اس سے نبی بھی بنا رکھے۔ اس نے آپ سے فرمایا کہ لٹی مجھے صرف اپنے بارہ اور اپنے بھائی پر ہی دیکھو۔ سب بھی بی بی اور سہیل تھے۔ یہ تو تمام یا سب کے مصیبت بنے ہوئے ہیں۔ ہمارے تین بھائی بھی یہ اور میں ہوئے۔ ہمیشہ ہمارے سے وہ میں کی برکت رہے۔ رات کو جب سب سوتے ہیں تو وہ برکت دے کر کھڑے ہو کر مجھے پرست کے لئے روتے ہیں۔ تیسرا فائدہ اس سے علیحدگی اچھی ہے۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے علیحدگی کی دیکھی۔ چوتھا فائدہ یہ کہ فریست نے مجھے قتل اور دوسرے جنگی سہاویں شہید ہے۔ دیکھو بنی اسرائیل کے انبار کر رہے پر موسیٰ علیہ السلام کو تینہ دیکھ کر باغیہ کہ شراکتہ ختم ہو چکے تھے۔ ظاہر یہی اعتبار صرف دو چار آدمی جہاد نہیں کر سکتے تھے۔ اس کے بعد سو فرمایا کہ۔ پانچواں فائدہ یہ بھی کی مخالفت کی وجہ سے کبھی دنیا میں بھی مصیبت آجاتی ہے۔ دیکھو بنی اسرائیل کی اس حرکت میں اس پر نیا ہی آفت آگئی۔ کہ وہ مقام تیر میں قید کر دیئے گئے۔ پورے بیخبر کی اعانت ہے وہ میں بھی اللہ کی رحمتیں مل جاتی ہیں۔ حضرت صحابہ کرام کو رنگ لگ گئے کیونکہ جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائیداری کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اس سے صدقہ میں ہم کو بھی حضور کی فرمائیداری کی توفیق دے چھٹا فائدہ کبھی ہمدرد کی وجہ سے اچھوں کو تکلیف پہنچ جاتی ہے۔ دیکھو انفرمان کی بنی اسرائیل نے مغربوں کے ساتھ مقام تیر میں حضرت یوشع و کلاب و ہارون بلکہ دوسری روایت میں ہارون موسیٰ علیہ السلام کو بھی رہنا پڑا۔ (مدن البیان) ساتواں فائدہ کبھی مقبول بندوں کی برکت سے ہوتا ہے کہ کبھی فائدہ پہنچ جاتا ہے۔ دیکھو بنی اسرائیل کو اس قید کے زمانہ میں مقام تیر میں بھی روزی قدرتی پانی بہاں کاسلیہ رات و شبی روشنی چالیس سال تک ملتی رہی کیوں۔ اس سے کہ ان میں حضرت ہارون یوشع و کلاب صاحب بھی تھے۔ بلکہ موسیٰ علیہ السلام بھی تشریف فرما تھے۔ گویا ان بزرگوں کے صدقہ سے ان کی قیدی کلاس سے اے کلاس میں تبدیل ہو گئی۔ جنہاں خیر نظر بند کی کے اور کوئی تکلیف نہیں۔ ہوئی (دراج البیان) آٹھواں فائدہ مقدس زمین میں اور بزرگوں کے قرب میں مقبولین الہی کی قبروں کے پاس دفن ہونا بڑی خوش نصیبی ہے۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے اہل وفات کے وقت دعا کی کہ الہی مجھے ارض مقدسہ یعنی بیت المقدس کے پاس پہنچا دے۔ کہ میں اس زمین میں دفن ہوں۔ کیونکہ وہاں اس علاقہ میں حضرت ابراہیم واسحاق و یعقوب و یوسف علیہم السلام۔ مدفون ہیں۔ یوسف علیہ السلام کی نقش مبارک کئی سو برس بعد مصر سے بیت المقدس پہنچائی تھی۔ اب آپ کا سر و مقدس حضرت یعقوب علیہ السلام کی خوش میں ہی ہے۔ اس کے کنارے فقیر احمد یار سے اس تمام مزارات پر حاضری کی ہے۔ الخلیل ہستی جو کہ بیت المقدس سے تیس کلومیٹر واقع ہے۔ وہاں ہر جگہ ہے۔ جس میں ستر بزرگ پیغمبروں کے مزارات ہیں۔ اس میں یہ مزارات بھی ہیں۔ ان تمام کی تفصیل وہاں ہی کتاب سے نامہ تفصیل میں ملاحظہ کرو۔ خیال رہے کہ تیر میں قید ہوئے وقت جس سریندیوں کی عمر میں اس سے زندہ بھی وہ تمام مقام تیر میں فوت ہو گئے کہ یہ لوگ انکاری ہو گئے تھے جس کی عمر اس سے کم تھی یا جو وہاں ہی پیدا ہوئے وہ اس مقدس میں ہاتھ نہ مل سکے۔ وہاں ہوئے صبا کہ تھامیر سے معلوم ہوتا ہے۔ نواں فائدہ جس دس میں نبی کی

$$\frac{1}{\sqrt{2\pi}} \int_{-\infty}^{\infty} \frac{1}{\sqrt{1+x^2}} e^{-\frac{1}{2}x^2} dx = 1$$

۱. در مورد این موضوع، چه تحقیقاتی انجام داده‌اید؟

نہایت سے یہ سب کچھ "علمِ توحید" و "فلسفہ" کے نام پر کیا گیا اور سب سے اہمیت "حقیقت" کی حد تک

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

[illegible]

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

[illegible]
$$g_{\alpha\beta} = \frac{1}{2}(\eta_{\alpha\beta} + \eta_{\beta\alpha}) \quad \text{and} \quad g_{\alpha\beta} = \frac{1}{2}(\eta_{\alpha\beta} - \eta_{\beta\alpha})$$

— 1 —

[illegible]

وہاں پہنچ کر اس نے اپنے دوستوں سے مل کر ان کی بات سنی۔ ان کے کہنے پر اس نے اپنے گھر کو لوٹ آیا۔

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

وَنُفِصَ عَيْنُهُمَا بَيْنَ يَدَيْهِمَا فَيَكُونُ لَكَ أَجْرٌ حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

[illegible]

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

وَلَمْ يَتَقَبَّلْ مِنَ الْخَوَاقِفِ لَاقْتَتَلُوا فَأَظْهَرْنَا فِيهِمُ الْيَقِينَ

یہ کہہ کر وہ قہقہے سے ہنس پڑا۔

الْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَدْرُسُونَ الْقُرْآنَ

[illegible]

...the fact that the *in vitro* and *in vivo* results are in good agreement.

پیش رویت از قضاوتی حرف بسازد تعجبین

[illegible]

Journal of Management Studies, 19(1), 67-80.

ہیں۔ چومہ سہ سالہ بچہ میں اس کے انہیں من سم فرما دیا۔ چونکہ آگے آگے۔ من اجل ذلک
 جکتبنا علی بی اسو عربیہ مخرق یہ ہے کہ ان سے مراد حضرت آدم علیہ السلام کے دو صلیکے میں قابل اور
 بائبل۔ یہ من کی تبت کے مد ہا کے قابل کو قوس کی مثل من سے ہر وقت نہ تو ان کو وہ بھیج دین کر لیا
 سجدہ پاپ۔ من سے من مہو، نہ یہ پکی میت من۔ اور پساو من۔ ان اسر مثل کے دو کوئی ہوتے تو اس میں دس کا
 غریق مہو ہو۔ بالحق یہ عقل سے متعلق سے ثابت کے متعلق وکران صحت ہے۔ عقل سے محبوب آپ ہی
 اسر مثل کہ ہم سے اس کے من کی جی حرب، جتنے حق کے ساتھ ہوا کہ وہ دیکھے خیال رہے کہ حضرت آدم کے
 میں مثل سے چاہیں پے پیدا ہوئے۔ بہ حمل میں ایک نرانیہ نری پیدا ہوتے تھے۔ ان میں پہلے سے قابل اور اس کی
 من علیہ پیدا ہوئے۔ یہ سال سے بعد ہر حمل سے بائبل اور یہ پیدا ہوئے۔ بائبل کے قی ہو جانے پر ایک نری ریاہ
 بیج دی اس سے حضرت شرف علیہ السلام کی پیدائش ہوئی۔ بعض سے کہہ کہ قابل اور قلبہ منع میں پیدا ہوئے تھے۔
 مگر صحیح یہ ہے۔ رہیں۔ رپید ہوئے۔ چمرانہ قوی سے حضرت آدم کی اس میں ہر دست دی۔ آپ کی وفات سے
 وقت چار سال سر سال مہو ہوئے۔ بیٹے پوتے تو سے سب عار۔ اس زمانہ میں نر۔ پر آپ تو ہم (ماں پیدا ہوئے وہی)
 نری حرام۔ سر۔ اس کی پٹن صاف ہوتی تھی۔ اس نے قابل سے بے ہو جاں تھی۔ اور بائبل کے کے اقیما حلال مگر
 اقلیم و بصارت تھی۔ اس سے قابل۔ نہ چاہا کہ اس سے کی طرح کر۔ کہ علیہ السلام نے فرمایا۔ اس سے لے
 حرام سے۔ یہ ہنس کے کل میں حاسنی ہے۔ قابل وہ آپ صحت کہتے ہیں۔ رب تعالیٰ فیہ تخم ہیں ہے۔ آپ کی اپنی
 رہے بے آپ بائبل و یہ وہ چاہتے ہیں۔ اس سے آپ کی کوشش یہ ہے کہ خوبصورت نری اس کی بوی بہت تب آپ
 نے فرمایا۔ امیر قردوں۔ قید۔ متعلق قریاں پیش کیا۔ اس کی قریبی قوس ہو چلائے۔ وہی اقلیم سے لکھ کر کے۔
 دونوں نے قی۔ اس کا رسال ہے۔ اقربا قریباں اذ طرف ہے۔ بجاہ ہما ہا اس میں مال ہے۔ کیونکہ نہ
 میں معنی صحت ہیں۔ قریاں اس پیش نش کا نام ہے۔ اس سے قرب الی حاصل ہوا ہے۔ قریاں قابل وہ بیٹے ہیں۔
 قابل۔ بائبل قریاں میں حاور ہی کی قید میں کہ چیر ہا قرب الی سے کے قریاں ہا قریاں۔ قابل بھی باہی کرتا تھا۔
 بائبل حاور بائبل تھا۔ چنانچہ بائبل سے تو صحت تھی۔ وہ قریاں وہ قابل سے صحت دی مدد کی باہی میں حق کہ اس
 باہی میں تھی مدد مکی اوٹ ہا حور حور۔ دونوں چیزیں سمہ پرا رہی ہیں۔ قابل کی میت نہ تھی کہ مری قریاں
 قابل رہی ہوئی۔ اس میں قید و پیمہ اس کا ہیں۔ بائبل مدت مدت سے قریاں سے گیا۔ اس میں سرچا یہ کہ میں
 اند سے علم راضی ہوئے۔ نہ قید نہ کچھے منکر۔ ہے۔ یہ۔ فتقبل من احد ہما ولم یقبل من
 الاخر۔ اس قابل و قریاں پیش رہ۔ نتیجہ کا ہیں ہے نہ تعظیم با توافی کے لئے ہے۔ احد ہما سے
 مراد کے بائبل اور اصر سے مراد سے قابل۔ اس زمانہ میں قریاں قوس ہوئے کی طاقت یہ تھی کہ سفید رنگ کی بھی رنگ

[illegible][illegible]

میل و قتل کے بعد سے کئے قہر کے بعد قہر نہ رہی کرائی گئی۔ یہ قہر ایک قسم کی قہر نہ رہی تو
 بھی۔ دسواں فائدہ قہر کی طرف سے دیکھو مال سے قہر کی۔ یہ اس کی قہر کی اور چھٹی قہر کی
 صحت کرتی ہے۔ یہ دسواں فائدہ قہر کی فائدہ ہوتا ہے۔ جیسے بل قیمت کا استعمال صرف اسلام میں ہی
 ہے۔ اس سے پہلے نہ تھا۔ یہ گواہ مال قیمت یہاں رکھ دیا تھا جسے میں جگہ حد جاتی تھی۔ ہر جگہ مراد وہاں
 حد۔ یہ قہر کی فائدہ ہوتا ہے۔ اس سے پہلے حد نہ تھی۔ ہر جگہ مراد وہاں
 فائدہ ہوتا ہے۔ یہ قہر کی فائدہ ہوتا ہے۔ اس سے پہلے حد نہ تھی۔ ہر جگہ مراد وہاں
 پچھلے۔ یہ قہر کی فائدہ ہوتا ہے۔ اس سے پہلے حد نہ تھی۔ ہر جگہ مراد وہاں
 قاتل کے قاتل کو قہر کی فائدہ ہوتا ہے۔ اس سے پہلے حد نہ تھی۔ ہر جگہ مراد وہاں
 خیر ناک ہے۔ شعر ہے۔

☆ بھگتے کی مہربانی میں بھگتے کی مہربانی میں بھگتے کی مہربانی میں بھگتے کی مہربانی میں

چودھواں فائدہ مقہور قتل کے فائدہ ہوتا ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 کے مہربانی میں چودھواں فائدہ مقہور قتل کے فائدہ ہوتا ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 کاہن کی بخشش میں۔ یہ فائدہ ہوتا ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 کے قاتل و قتل کے فائدہ ہوتا ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 ہیں۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 تاب۔ یہ فائدہ ہوتا ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 کی تحریک نہ رہی۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 ہوئے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 اور حضرت علی سے مہربانی کے فائدہ ہوتا ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 امر اللہ یہ دوں حضرات سے پیار ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 ظاہری آپ و ناپ۔ یہ فائدہ ہوتا ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور
 اللہ لحوما ولا دمانھا۔

پہلا ائمہ میں سے ائمہ کے فائدہ ہوتا ہے۔ اس کی بھی سزا جتنی کا اور مقہور

مٹی میں بھیج دے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: **الطبیث فیهم رسولاً**۔ وہاں بعثت سے مٹی میں بدرجہ ۲ شدہ ہو، مٹی تعلیم خلق کے لئے بھیجتا۔ یہاں اس کے مٹی میں اس کو کائنات کے ارادے سے یہاں کیا۔ رب تعالیٰ کا اس کو اس کام کے لئے مقرر فرماتا۔ جب کسی کام کی عظمت یا ہیبت دکھائی ہو تو اسے رب تعالیٰ کی طرف نسبت دیتا ہے۔ اور مذہب اس کام کی حقارت یا اس کی جزا دکھائی ہو تو شیطان کی طرف بہت کیا جاتا ہے۔ جیسے **فاسد الشیطن ذکور بہ**۔ طبیث مٹی **المسجن بضع سنین** چھ تک کو اس کے اس فعل سے تاقیامت انسانوں کو فرض کی تعلیم دینی تھی اس لئے **بعث اللہ نریدا**۔ یعنی بعثت کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف کی گئی غویا مٹا ہے خوب سے معنی غائب ہو جانا اور ہو جانا۔ اس لئے سورج کے پھٹنے کو غروب کہتے ہیں۔ مسافر کو غریب کہہ دیا اپنے وطن سے دور ہے انوکھی چیز کو بھی غریب ہی کہتا ہے۔ کہ وہ لوگوں کی نظر سے غائب رہتی ہے۔ کوئے کو غلی میں غراب اس سے کہتے ہیں کہ وہ اب گھر سے بہت دور نکل جاتا ہے۔ (غ) **یبعثنا** ہے بحث سے۔ بحث کے معنی ہیں کھل جانے، ظاہر ہو جانا۔ مباحث متناظرہ کو اس لئے بحث کہتے ہیں کہ اس سے اصل واقعہ کھل کر سامنے آ جاتا ہے۔ زمین کی روئے کو بھی بحث اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے نش کا مدد ملی حصہ کھل جاتا ہے۔ (غ۔ س) قاتل نے ہاتل کو قتل تو کر دیا مگر یہ نہ جانتا کہ سب اس ماش کو کیا کرے۔ اس سے یہ لاش ایک ٹھیسے میں ڈال کر چالیس دن اپنے کندھے پر لئے پھرا۔ حیرن تھا کہ کیا کرے۔ تب اللہ تعالیٰ نے اس کی تعلیم کے لئے یہ کوئے بھیجے۔ ایک کوئے نے دوسرے کو قتل کر کے اپنی چونچ اور پنجوں سے نشن کر کے کرکڑیاں پور مردہ کو اس گڑھے میں رکھ کر لوہے سے مٹی ڈال دی۔ تب قاتل کو دفن کرنے کا طریقہ پتا اور اس سے اسی ترکیب سے ہاتل کی شش دفن کی یہاں اس کا ذکر ہے۔ **لیورہ کیف یواری سوءۃ اخیمہ** یہ عبارت بعثت اللہ کے متعلق ہے۔ م تعلیل یہ ہے۔ پری ارادہ سے بنا ہے۔ معنی دکھانا۔ اس کا قاتل رب تعالیٰ ہے۔ بعض نے کہا کہ قاتل کو ہے جو مٹی بنا ہے اور مٹی سے معنی چھپا۔ رب فرماتا ہے۔ **لباسا یواری سوءۃکم** اسی سے ہے۔ تواری۔ فرماتا ہے وراہ کہا جاتا ہے۔ حقیقی تولات بالحق صلیب۔ حقوق پوری کہتے ہیں کہ ان سے زمین چھپ جاتی ہے۔ بچھے کو وراہ کہا جاتا ہے۔ فرماتا ہے **قلیکو یوا من ورائکم** بلکہ کبھی گمے کو بھی وراہ کہہ دیتے ہیں کہ وہ بھی چھپا ہوتا ہے۔ رب فرماتا ہے **وکان وراہم ملک**۔ سوء کو بھی وراہ کہا جاتا ہے۔ فرماتا ہے **ویکفرون بما وراہ**۔ ہاں سب میں چھپے کے معنی ملحوظ ہیں۔ **سوءۃ سوءۃ** سے ہے۔ معنی رنجیدہ و غمگین ہونا۔ اب مردہ کے عاثر وہ چیز سوءۃ کہتی ہے جس کا غماہر ہونا غمگین کرے۔ اس لئے ستر کو سوءۃ کا خوش بے حیائی کے کام کو سوءۃ کہا جاتا ہے کہ ان کا کھنا غمگین کر دیتا ہے۔ یہاں ہاتل کی لاش کو سوءۃ کہہ کر کہ قاتل سے چھپا چاہتا تھا۔ اس کے ظہور سے سے غمگین ہونا ہاتل سے مردہ جسم پر پکڑے تھے اور وہ قیلے میں چھپا ہوا تھا۔ مٹی رب تعالیٰ نے کو اس لئے بھیجا کہ وہ کو اسے اٹھا لے۔ یا رب تعالیٰ کوئے کے درجے سے دکھائے کہ اپنے بھائی کی لاش کیسے چھپا۔ کہ غمگین کرے **قال یو یلتی اعجرت** ی

لکوں مثلاً العرب، فارسی، سہی۔ اس سے مراد تو اس میں متا ہے۔ جن سوچنے والوں سے مراد ہے
 میں دنیا میں رہنے کے لئے۔ یا اظہارِ افسوس کے ہے۔ ویلنی بتاتے ہیں سے ویلن، روپیج، ان کے معنی ہیں۔
 جس میں خرابی یہ لفظ ظہارِ افسوس کے موقع پر استعمال ہے۔ یعنی قاتل۔ دل میں سوچتا ہے کہ میں نے اس کو قتل کیا ہے۔ افسوس
 میں ایسا ناگوار ہو رہا ہوں کہ اس کو کسی طرح بھی گھر میں رکھنا ہو جائے۔ اس کی طرح ہی سپاہیوں کی حالت
 چھپا رہا۔ دشمن میں رہنے کرنا۔ یہ کوئی گھر سے زیادہ گھبراہٹ ہے۔ خاصاً صبح منی اللہ میں یہاں تک کہ اس سے
 اصرار معنی صبر سے خود پہ معنی میں ہیں۔ اس کے معنی ہیں سوچنا۔ ملازمین، بانی مدام سے، معنی ہدایت و
 شرمندگی۔ جن کسی چیز کے ہاتھ سے جلتے رہنے پر تبدیلی راستہ۔ رو میں اس کا زخم ہوتا ہے۔ پچھتاہٹ خواہ کسی کوئی
 سے حاصل ہو۔ ہو یا کسی پر کسی کے آگے پر مبنی قاتل یہ سوچتا ہے کہ اگر شرمندہ ہو گا۔ خیال رہے کہ قاتل کی
 شرمندگی اس قاتل پر نہ تھی۔ بلکہ چالیس دن تک ہاش اپنے کندھے پر لئے ہرنادوں کی ترکیب نہ جانتا۔ کوئے سے
 بھی وہ ناگوار ہو تا تھا۔ شرمندگی ہوئی۔ لہذا یہ ہدایت تھی کہ قاتل کی حماقت، افسوس تھا۔ خیال رہے کہ اس وقت
 قاتل سے سوالی شرمندہ نہ تھا۔ مگر چونکہ شرمندہ ہے وہ ہے۔ اس سے ملازمین جمع ہو رہے تھے۔

خاصہ تفسیر قبائلی واقعہ کے بعد کچھ غرض قاتل ظہر رہا اور موتوں بڑے جرم میں مبتلا۔ تاہم مکر خراکار اس
 کے نفسِ امارہ سے اسے اس قتل کے لئے تیار کر رہی تھی۔ چنانچہ قاتل نے موقع پا کر اپنے بھائی مانٹل کو قتل کر دیا اور نیا
 کرت میں نوے میں چڑ گیا کہ اس میں رائے کا افسوس ہوا۔ بھائی سے محروم ہو گیا۔ قیامت میں اس پر پھٹا رہا ہو گیا۔
 شرمندگی میں قاتل نے طرب مار کا سہن ہو گیا۔ قتل تو کر دیا مگر حیرت پھر اس کا کیا رہا۔ خراکار وہ قاتل ہے۔ ایک کو
 چھوڑ دیا۔ اس نے اپنی چونچ ہتھ سے دھس کر رکھی۔ اسے کوئے کو دھس کیا۔ اسے دکھایا کہ
 اسے کوئے کو دھس کیا ہے۔ چنانچہ کوئے کو دیکھ کر قاتل نے ہاش کی مائش و فاش کی۔ اس میں سوچا کہ اسے افسوس میں تو
 اس کوئے سے ہی کیا تر ہو گا۔ اس کو دھس کر دیا۔ بھائی نے یہ سوچ کر بہت ہی پچھتاہٹ اور شرمندہ ہو گیا۔ مگر یہ
 شرمندگی قاتل پر نہ تھی۔ بلکہ قاتل کا طریقہ معلوم ہو گیا۔

قتل بائبل

بائبل۔ بائبل کو قتل کی تشکیل قاتل۔ واقعہ۔ جدید۔ دن تھیں۔ مگر حضرت آدم علیہ السلام کے گھر
 پر موجود تھے۔ اس جرم میں حضرت آدم علیہ السلام جگہ سے ملے۔ گھر سے باہر گئے۔ اور گھر
 سے قتل رہا۔ تو اس نے جیل کو اس طرح قتل کیا جو اس جرم پر تھیں۔ ہر گھر میں سے اور صبیح یا تو مقرر نہ

۱۔ تھے، مشہور تھے۔ اس لئے۔ پتہ نہیں پڑا۔ کہ اس گمیدار اور کس منہ میں قتل واقع ہوا۔ اللہ امتحان سے متعدد یہاں تک کہ قتل کا واقعہ ہوا۔ کیونکہ ہمارے قاتل ہیں کہ منگل کا اس خون کاں ہے۔ کیونکہ اس کا منہ سے حوا کو پہل جس کی اور سی ہاں قاتل واقع ہوا۔ اس قتل کے وقت حضرت آدم علیہ السلام کے صیغۃ اللہ کے جج میں تھے۔ آپ۔ وہاں ہی دیکھا کہ بعض دوست حاد وار ہو گئے پہلے کسی درخت میں کاٹے۔ ہوتے تھے۔ جس کے قاتل کے چلنے سے بعض کے پکے ہو گئے۔ پس سب نے پیٹھے ہوتے تھے۔ زمین کا رنگ گہری ہو گیا۔ پہلے اس منی کا رنگ یہ۔ تھا تیسرے صیغہ میں اور اس بیان کی وقت آپ کچھ گئے کہ۔ آج کوئی بڑا حادثہ ہوا ہے اس میں خدایاں سے کہ۔ قتل قاتل واقع ہوا۔ جس۔ فرمایا کہ بصرہ میں ہوا۔ جس۔ فرمایا کہ زمین بند میں بلکہ بعض نے کہا کہ خود کہ مصلحت میں ماہ کے پہلے۔ اس وقت حضرت آدم طواف خدا کر رہے تھے۔ اس وقت ہاتل کی عمر میں پچیس سال تھی۔ (روح البیان) قاتل کا واقعہ ہوتا ہی قاتل کا رنگ سیاہ ہو گیا۔ پس سفید تھا۔ اس حالت سخت ہو گیا۔ اس وقت سے کہ۔ خدا سے کہ۔ تو قاتل سے پوچھا کہ ہاتل میں سے۔ ہوا کہ میں ہاتل کا محافظ تھا۔ مجھے خدا میں کہ وہاں سے۔ نہ۔ نہ۔ فرمایا معلوم ہونا ہے کہ۔ تو۔ سے قاتل فرمایا ہے۔ ورنہ تو پہلے گور تھا۔ اب ہمارے ہوتے۔ پس میں خود بے بسی ہو رہی تھی۔ جیسے کہ پہلی فرجوں میں تھی۔ اس کی اس وقت کی دعا سے زمین نے فوجی صاحب رہا چھوڑ دیا کہ۔ خدا قاتل کا سراغ جس سے گیا تھے۔ اس کو قاتل ہاتل سے بہت صدمہ ہوا۔ تب آپ۔ طور مروی بہت طرہ سے۔ اس میں فرمایا۔ مٹی شام۔ اس شہر میں جہاں ہاں پڑا

تعبيرات الميلاد 4 ص 48

٥. فوجہ الارضی ملیر فیبع ۴

تصیرت کفر دی ٹوبہ و طمعہ ۛ

• وكر يشافذ والوجه الفصيح ☆

۲. ومالی لا اجود مستطیع و هم ☆

٦٠ و هانير بيمه الصريح ٦١

☆ إلى طول العمود على قفا ☆

☆ فہرست من حیاتی اختراعات ☆

تو نہ ہوا، تپوں سے جوت مرے۔ جو زمین غیلیں رنگہ بری ہو گئی۔ ہر رنگ و سرے ولی چیرے ہو گئی۔ سو
 جسیں چہروں کی شہادت حاقی ال۔ میں تنہا نہ رہا۔ نور ہاتھیل کو قبرے گود میں لے گیا۔ عمر عمر اس کی حکایہ
 محسوس کروں گا۔ اب مجھے رہتی میں نہیں نہ تو ہے گا۔ یہاں مفسرین نے فرمایا کہ یہ اشعار علی دوم علیہ السلام سے کہے

تقریباً حال و روئے نعلی و نعلیہ سے اس کا کیا۔ فرما کہ حضرت امیہؓ نے اس شعر میں مارتا۔ یہ شعر تفسیر
 و روح میں ہے۔ تفسیر فرما۔ آدم علیہ السلام نے اس نعلی ہاتھ سے دیا کہ آپ قید عمر پر جسے ہیں۔ قاتل اپنے
 سن قید ہو۔ اس کا وہ نعلی ہاتھ جو اس کے لئے حرام تھی اسے بے کر عدت بھاگ گیا۔ وہاں ہی اس سے اس کی وہ
 نعلی ہوئی یہاں نعلی سے اس سے کہ اگر تو ملک کی پستش نہ ہوتی تو تیری قربانی بھی ہوتی کہ تھی۔ ہاتھ ملک
 پر تھا۔ اس سے اس کی نعلی قتل ہوئی۔ قاتل نے اس کی پستش شروع کر دی۔ اور سب سے پہلے
 پستش پستی قاتل سے کی۔ اسی سے تار مار لگی گانا بجانے بجانے کے۔ آخر میں جب بوجھ ہو گیا تو اس کی اوڑھے پتھر
 مارا تو تھی۔ آخر میں کے ایک بٹے سے قتل کر دیا۔ کھردھنیاں پر بڑی دست کے ہاتھ مر۔ قتل ہاتھ کے پچاس
 سال بعد حضرت شیش علیہ السلام سمیٹے پید ہوئے۔ اور آپ ہی آدم علیہ السلام کے خلیفہ اور نبی حق ہوئے۔ آپ اس
 سے مدد راہ شہر مردہ اور تھے (عام قادیانہ روح البیاض وغیرہ)

الہیات سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلے فائدہ بڑے گناہ سے اور "انسل ڈرتا ہے۔ پھر نفس امارہ اسے رغبت دے
 کے پستش کرتا ہے۔ گروہوں سے دین نفس کی ہمت نہ ملنے تو گناہ سے بچ جاتا ہے۔ یہ فائدہ فطوح سے لے مفسد سے
 حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ سالن نے سب سے پہلے گناہ قتل کا کیا۔ دوسرے گناہ بعد میں سکے اور اس پہلے گناہ کا پندہ جب
 حسد ہے۔ لہذا پسند گناہ قتل ہے۔ اور پہلی وجہ گناہ حسد ہے۔ بلکہ شیطان بھی حسد ہی کی وجہ سے مردود ہوا۔ تیسرا فائدہ
 دنیا میں سب سے پسند فائدہ عورت کی وجہ سے ہوا۔ عورت نام اعلیٰ ہے۔ چوتھا فائدہ ظلم قتل کی نحوست سے ظلم قاتل
 کی دنیا بھی برباد ہو جاتی ہے اور دوسری بھی یہ فائدہ من الغاصبین سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ اچھی بات جہاں سے
 ملے قتل کر لینی چاہیے۔ دیکھو انسان نے دفن ایک معمولی جانور سے سیکھا۔ نعلی کو بے سے انسان نے بہت سے کام
 جانوروں سے سیکھے۔ پریشن نعل سے سیکھا کہ ایک دھول کو استقصا کی بیماری تھی۔ اس کے ہیٹ پر نعل کا پاؤں پڑا۔
 بہت پست تھا۔ استقصا کی تھیلی نعل تھی۔ بعد میں رخم کو آرا۔ استقصا جاتی رہی۔ نعل کی دو تھیں ساپ
 سے تھیں۔ مکانات ہناسہ ترکیب یہ حالور سے مشہور ہوئی۔ چھٹا فائدہ مردہ کو دفن کرنا بڑی پرانی سنت ہے حضرت آدم
 علیہ السلام سے جاری ہے۔ ہر دین میں جاری رہی۔ اسلام میں بھی دفن ہی سنت ہے۔ مردہ کو جلا یا پانی میں نہا کر فطرت
 سے بھی خلاف ہے۔ قتل کے بھی خلاف ہے۔ مینا کہ مشرکین بند کا عمل ہے۔ ساتواں فائدہ مردہ کو مٹی میں ہی دفن
 نہا گیا یہ بھی سنت ہے۔ آج کل بعض امیر عالم کو بے جو مروج ہے کہ تشری کی چٹنی کو رزم گدیوں نعلوں سے بھا
 کر اس میں میت کو رکھتے ہیں پھر یہ چٹنی نیوں سے حار دفن کرتے ہیں بالکل خلاف سنت ہے یہ فائدہ یونانی سوہد
 احی سے حاصل ہوا۔ ٹھٹھواں فائدہ صرف بہت دشر مند ہو جانا گناہ کی وجہ نہیں ملک بعض گناہوں میں کھارہ
 نہ بھی ٹھٹھنا پڑتی ہے۔ یوں بعض مردہ مصلیٰ تہا کر۔ قضا کرے نہ کھارہ دے صرف شرمندہ ہو جاوے تو کافی نہیں یہ

لاہر میں المدینہ کی بد قسمتی سے۔ جس میں نالوں و عداوت کے اعلیٰ کا اثر عالم کی ہر چیز پر پڑا ہے۔ اگر انسان کے اعضاء اچھے ہوں تو یہ میں مدق رست میں آتے ہوں۔ اعلیٰ پڑھوں تو دنیا میں سب روحانی سب رنگ لگا سکتا ہوں۔ دیکھ کر باقیات نے اور ڈائے سے رستوں میں کئے ہوئے پھل۔ رنگ بد رنگ کہ قرآن فرماتا ہے۔ **الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس** لوگوں کی بد عملیوں سے بحر و بر میں فساد پھیلے ہیں۔ دوسری فائدہ اچھے برے اعلیٰ اچھی کی نیت کا غور چرے پہ ہوتا ہے۔ دیکھو اس نفل "قتل و دہ سے قاتل کو راتھا دیا گیا۔ تجد کی پابندی کر سنا دے گا چہ بورانی ہوتا ہے۔ نساں کا چہرہ خدا کی کتاب ہے۔ آخرت میں ہر عیب و پاپہ اس کا چہرہ ہی ہے۔ اے گا۔ رب فرماتا ہے۔ **یعرفہ العجور** مومنوں پر ہوا ان فائدہ جیسے نفل یا دیوں میں انسان کا معدہ خدقوں میں کرنا جو کھائے قے ہو جاتی ہے۔ یعنی نفل کا اس اچھی نصیحت قبول نہیں رہا۔ دیکھو باقیات نے یہی حکیمانہ عقائد نامحاکات باقیات قاتل کو سمجھائیں مگر قاتل کے لئے قبول نہ کریں۔ یعنی سعید کاہر برے مشورے قبول نہیں کرتے۔ بارہواں فائدہ جس دنوں میں مومنوں کا ہو چکے ہوں۔ وہ دن قیامت تک مومنوں ہیں۔ دیکھو مغل کاں مٹھوں ہوا کہ اس دن قتل باقیات واقع ہو۔ رب حلال فرماتا ہے۔ **فی یوم نعیم** مستمر اس طے جس دنوں میں اچھے واقعات ہو چکے ہیں وہ دن سعید ہیں جیسے **دا شنبہ و جمعہ**۔ یا **ہم رمضان**۔

پس اعتراض قاتل کا کافر ہو چکا تھا۔ باقیات میں رہا۔ مومن کافر کا دشمن ہے نہ کہ بھائی۔ پھر اسے باقیات فاطمی کیوں مانا گیا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ **کل مومن** اصول سارے مومن آپس میں بھائی ہیں۔ یہ نیت کر رہا اس آیت۔ حدیث ہے۔ جواب بھائی بہت قسم کے ہوتے ہیں۔ نسبی بھائی، نکلی بھائی، کاروباری بھائی، لوروی بھائی، استاد بھائی، بیہ بھائی، وطن بھائی وغیرہ۔ یہاں اس آیت کریمہ میں نسبی بھائی مراد ہے۔ یعنی باپ و ماں جانا۔ واقعی قاتل باقیات کا ماں و باپ بھائی تو تھا۔ وہاں اس آیت میں دینی بھائی مراد ہے۔ کافر مومن کا دینی بھائی نہیں۔ لہذا دونوں آیتیں درست ہیں۔ دوسرا اعتراض جس قاتل کا فریاد تھا کہ اس کا کچھ لڑائی نہ رہا تھا۔ چارہ تھا۔ تو کہہ دلا مردے سے مسد عورت کا کچھ درست نہیں۔ پھر آدھریہ اسلام نے اس پر یہ بات بیان پیش فرمائی۔ جواب اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ کچھ پیش فرماتے کے وقت قاتل کافر نہیں ہوا تھا۔ بعد میں ہوا۔ مگر اس کا کچھ روزا سے ہوتا تو مومن کا مومن نہ بن سکتا ہوتا۔ دوسرے یہ کہ یہ حکم ہمارے اس مرنے کے طور طریق مومن سے درست نہیں۔ ان دونوں میں درست تھا۔ بلکہ شروع اسلام میں بھی ایسے عراج ہوئے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیوں کے نکاح ابوسب کے بیٹوں سے، عتبہ سے ہوئے تھے۔ بعد میں مومن۔ علقین سے دی تھیں۔ پھر یہ حکم منسوخ ہوا۔ تیسرا اعتراض مردہ لوروی کا جواب کا نام ہے۔ مردہ انسان کو پانی پانی میں نہ دینا چاہیے۔ خود قرآن کہہ رہا ہے۔ کہ کوسے سے کہ کوسوں پر۔ (درا جواب اس قسم کے اعتراضوں کے جوابات ہم نے پہلے کتاب اسرار اللہ حکیم میں دیئے ہیں۔ یہاں تا محمد نے

انس کو دفن کیا تھا وہ فطرت کے عین مطابق ہے۔ یہ ڈوپٹی میں مہا عارف عجل بھی ہے۔ خلاف فطرت بھی۔ انسان کی یہ نشوونما سے تو چھٹے کھمبے کی مٹی مٹی میں ملا دی جوتے۔ گتہ ڈوپٹی انسان کی اصل ہیں۔ اس میں کون سا عیب پیدا ہوا ہے۔ نیز اس رستہ میں میت کی بددہ پٹھی ہے۔ کسی کو پتہ نہیں گتہ کہ قبر میں میت کا کیا حال ہو۔ جلنے اور مسمارے میں کسی کی ہڈی ہوتی ہے۔ یہ خدا کا پروہ۔ سلام میں میت کو دیونا تخت بخوری کی حالت میں ہے۔ یہ بولی سمندری جہاز میں زمین سے بہت دور فوٹ جو جوتے۔ تب اس کی تجزیہ و تہرہ جتہ کر کے اس میں درجہ ہند کر سمندری تہ میں پہنچا دیا ہے۔ مگر یہ سمندری سے بہتہ جو تھا عترت میں پھر تو انسان کو بے کاشا کردہ ہو۔ ہر مسمارے کا سال۔ ۱۰۰ سالہ آج جو بے شاگردی سو قوف ہے سیکھے اور سکھانے پر مبنی یہ تہہ کسی کو کچھ رستہ ہوئے و تہہ کچھ سمجھ بیٹا شاگردی میں۔ تو رب تعالیٰ کی طرف سے بدیت ہے۔ ہم نے ابھی فوائد میں عرض کیا ہے کہ انسان سے تہہ ہر مسمارے رعبہ معلوم کئے۔ وہ تمام جانور انسان کے استخوان نہیں ہو گئے۔ اگر دیوار پر کوئی فصاحت لکھی ہے۔ آپ سے حاصل کرنی تو دو تہہ کی استخوان میں بن گئی۔ اسلام میں ازان درجہ جواب بتائی گئی۔ بلکہ انہیں سے حفاظت ہو رہا ہے۔ میت انسانی سے فوٹہ تہہ نے خواب ال فرشتہ استخوان دور۔ یہ لعنتی شیطان ہے۔ کسی کو باطلہ سکھانا ہے کسی سے کچھ معلوم رہنا کسی کو تارنا کچھ اور۔ پانچواں اعتراض جب تاہل پہلے کئے۔ معلوم ہو گیا تو یہ مامت ہے۔ ہر مسمارے کی۔ حدیث شریف میں ہے العندم قوت یہ میت اس حدیث سے متعارض ہے۔ جواب قائل پہلے کئے۔ تہہ ہر مسمارے ہو۔ ہر عریقہ اس۔ جامعہ اور چالیس دن تک اس عکسے پھر سے پر نام ہو تہہ۔ یہ تو ہے۔ یہ مگرشتہ و ہوس میں نام ہر مسمارے تہہ۔ یہ رستہ کاتہ۔ یہ مسمارے اسلام میں ہے۔ یہ صرف مامت قتل جیسے جرم میں کہنی نہیں حق العہد میں تو۔ یہ شرانگہ کچھ دہیں

تفسیر صوفیانہ روح انسانی گویا ہے۔ قلب اس میں گویا ہے۔ جس امارہ گویا لکھنیل ہے۔ جس کے ساتھ ہو گویا قلبیما
پیدا ہوئی۔ نفس محمد گویا ماننے کے عقلی انسان گویا ہو رہے ہو اور نصیبی بظاہر بہت نہیں معلوم ہوتی ہے کہ مدتوں
درب سے جاتی ہے اور عقل سانی بظاہر شکل محسوس ہوتی ہے۔ کہ ریں سے روکتی ہے۔ نفس امارہ کو کہا گیا کہ تو
عقل کے ساتھ ہے۔ تاہم ریں و یا میں ملنے سے گھر نفس باہر سے رشتہ جوڑنا چاہیے۔ جس سے معنی و
دکاریوں کی دوا پیدا ہے۔ کانڈیٹر تھ ہے اس نفس سے منع یہ جانتے تو یہ نفس مطمئنہ کو چاک کر دیتی
ہے۔ اسی کی چاکت سے انسان دیا و آخرت میں برہ ہو جاتا ہے۔ مبارک ہیں وہ لوگ جو اس نفس امارہ کے اس نکاح کو
روئیں۔ اگر نفس عقل سے ہے تو مفید ہے۔ ہدایت پائے گا۔ اور اگر ہوئی یعنی شمول سے ہے تو تباہ ہو جاتا ہے۔ نفس
قلب کا دشمن ہے۔ وہ اسے بد رہے کی ہر وقت فکر میں لگا ہے۔ جب رب تعالیٰ کرے کہ تو انہیں اس سے بڑا عقل
ہو جاتا ہے۔ مگر کرم نہ ہو تو جانور سے رہا ہو تو نف ہو تا ہے۔ دیکھو جو مدت کو لے کی سمجھ میں آگئی وہ انسان کی سمجھ ہے۔

ہی۔ ایسے واقعات سے سالہا سال پہلے مجھ کی رنجش اور نفرت چھپی ہوئی تھی۔ صوفیہ کرام فرماتے ہیں کہ قاتل، قتل کو قتل کر کے مراد ہو گیا۔ مگر یہاں یوسف علیہ السلام خود جب یوسف علیہ السلام کو کنوئیں میں ڈالنے پر غرور کرتا ہے۔ وہاں سے جہاں کو ہند کر دینے کا جو سوچ ہی رہا ہے۔ بلکہ بعد میں اویس بن علیؑ نبیاء ہوئے۔ جرم ایک ہے۔ مگر نتیجہ میں فرق ہے۔ اس لئے کہ قاتل نے یہ انتقام و عداوت کی محبت میں کی اور اس حضرات نے یہ حرکتیں حضرت یعقوب علیہ السلام کی محبت میں کیں۔ تاکہ جہ میں ہم حضرت یعقوب علیہ السلام کے پیارے بن حادیں۔ اس سے حقیقت میں فرق ہوا۔ اس سے کفر یہ۔ تصور کی ضرورت ہے۔ ابو طالب سے اسلام قبول نہ کیا حضور کی محبت میں۔ تاکہ میری رعایت سے عداوت کا حضور کو۔ متا میں۔ ہے کفر و حضور کی عظمت کی خدمت کا ذریعہ سمجھا۔ دیکھ دو ان دونوں میں کتنا فرق ہے۔ کہ یہ سب کی برائی میں قاتل نے ایم کی پوری ایک سورت کی ۱۰۰ روپ۔ کسی خاص کافر کے لئے پوری سورت نہیں آتی۔ سوا، ابو طالب سے۔ اور ابو طالب کے متعلق حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ وہ دو رخ میں ہیں بلکہ دو رخ سے دور ایک جیسے ہیں۔ دیکھو محبت نبی اور عداوت ہی کے کفر میں فرق ہے۔ عداوت خلیل کی وجہ سے گرسٹ کا مارنا ٹوبہ ہوا اور محبت خلیل کی بنا پر بد پانی کا بد رشہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا خاص خیر بنا دیا۔ اس کا وقت عدالت نہ کیا گیا تاکہ وہ اس کا شکر نہ کریں محبت حضور کی وجہ سے وہ پناہ و نجات ملے گا خاص و عام بن گیا۔

۱۔ یہ ہے کہ جو شخص اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۲۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۳۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۴۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۵۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۶۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۷۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۸۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۹۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے
 ۱۰۔ دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے دل سے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ میں اپنے

۱۔ جس حد تک وہ ...
 ۲۔ ...
 ۳۔ ...
 ۴۔ ...
 ۵۔ ...
 ۶۔ ...
 ۷۔ ...
 ۸۔ ...
 ۹۔ ...
 ۱۰۔ ...

$$T_0 = \frac{1}{\sqrt{\pi}} \left(\frac{1}{\sqrt{2}} \right)^{\frac{1}{n-1}} \left(\frac{1}{\sqrt{2}} \right)^{\frac{1}{n-1}} \left(\frac{1}{\sqrt{2}} \right)^{\frac{1}{n-1}} \dots \left(\frac{1}{\sqrt{2}} \right)^{\frac{1}{n-1}}$$

Journal of Management Studies, 1987, Vol. 24, No. 6, pp. 607-627.

تھا۔ سے کچھ بھاگ کر اس حرکت سے باز رکھا نہ وہ کون شخص قتل ہو۔ دلی حرکت کرنا چاہتا تھا۔ قتل یا رہا۔ اس حرکت سے ہار رکھا جس سے اس کی جان بچ گئی۔ سرہ کسی بچی کو غلام ماں مردہ دفن کرنا چاہتی تھی اس سے اس حرکت سے روک یہ بلکہ بچی کو اپنی پوش میں لے لیا دفن نہ ہوئے وہ۔ سرہ کسی پر شیریا سناپ حمد کر رہا تھا اس سے اسے بچایا۔ نہ کسی گھر میں شک نگہائی یا کسی ہستی میں پل کاٹھول اٹھیا۔ اس سے وہاں کے کوئی کو بچنے یا ڈا ہے تے بچایا۔ غرض کہ دونوں کی حسرت سبب کی طرف ہے۔ کہ فاعل حقیقی کی طرف۔ یعنی جس شخص سے کسی ایک جس نے اس کو زندہ کیا کہ اسے عمل قتل کی اور وہ موت سے بچا یا تو اسے اس قسم کا ڈاٹا ملے بلکہ جو وہاں بھر کو زندہ رکھے۔ یعنی موت سے بچا۔ وحیث ڈاٹا ایک ہی ہے۔ مگر چاہے ان دونوں کی کیفیت ڈاٹا میں فرق ہو۔ حضرت ابن عباس نے اس کے معنی یہ کہ میں کہ جس سے ایک نبی کو فوت دی ایک دنی یا ایک عالم دینی یا ایک ساحل یا ایک امام مملکت کی تلاء کی کوشش کی تو مگر وہ اس نے جس کو مردی بخشی کیونکہ ایک ہی کی خدمت ایک عالم دینی کی زندگی ایک دن کی حیات دیا بھر کی زندگی ہے (مذہبی، خاں وغیرہ) یا جو شخص احیائے مس فاسد ہو بلکہ اسے جان حرکت کے احیاء جس کرے انہوں کا ڈاٹا ملے بلکہ کیونکہ وہ خیر و تمام مائیں خیر کا ڈاٹا ملے ہے۔ ان دونوں حصوں کے اور حسرت سے بھی ملے گئے ہیں۔ ولقد جاءہم تہم رستنا بالبینت یہی اسرائیل پر رب تعالیٰ کا دسرا کر سے ور قتل ناحق کی ممانعت کی دوسری تاکید ہم اس طرح اسرائیل میں اور رہنا سے مرد انبیاء بنی اسرائیل ہیں بینت سے مراد یا ان کی پہلی کتابیں ہیں یا ان کے معجزات یا ان کے وعدہ نصیحتیں یا ان کے فرائض کو ظلم قتل بری چیز ہے۔ یعنی اور یہی اسرائیل کو تادیب گئی کہ ظلم قتل سے بچیں اس کا گناہ مست فست ہے۔ پھر ان کے پاس مسئلہ انبیاء رام بھیجے جو کتابیں۔ معجزات وعدہ نصیحت سے کہ ان کے پاس تھے ان سب سے یہی کہا کہ ظلم قتل بدترین جرم ہے۔ اس تمام کے پادشاہ بنی اسرائیل کا یہ مل ہے کہ تم ان کثیر منہم بعد ذلک فی الارض لم یسرعون ثم ترتیب در صورت و تادیب کے تھے۔ یہاں تاخیر دہی ہے۔ یا دینی منہم کام جمع یہی اسرائیل میں تھے ان کے انبیاء کے شخص بنی اسرائیل سے وہ راہ منتقل ہو جس میں تھے۔ مگر تم اسے ذلک سے اٹھا نہ چروں کی طرف ہے۔ قدرت تیرا اس میں قتل کی راہیں ہیں فرما حضرت عیسا کہ کا شریف، اہل کا حضرت دھانا میں ظلم قتل سے ورا وغیرہ۔ اہل الارض سے مرد یا میں ظلم و شام ہے۔ جن میں اسرائیل کے حضرات انبیاء کر کہ کو قتل پیدا میں ہے۔ سورہ صافات یودے قصہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل کر کے فی ترمیم ہیں کہیں، میں عرب یا میں حبشہ یا تمام زمین یہ آخری اشکال مردہ قوی ہے۔ یوسف یسودن ہر اندر میں۔ دشمن میں خدا چھپاتے رہتیاں ہی رہتے۔ اسے سے بھی رہتیاں ہیں۔ سرلوں بنا کے اس سے معنی کا نیافتی اس سے مراد حضرت عیسا رام کو قتل کرنا ہے یا قصہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنا ہے یا راہ مرنا یا مسلمانوں میں قدر خدا چھپانا۔ یہودیوں میں کسی مسلمان کو قتل کرنا ہے۔ میں اتنی تاکیدوں کے باوجود پھر بھی حسرت سے۔ دون

زمین میں زبانتیاں رہتے رہتے جیسے جرم ہوں سے یہ جیسے کسی قوم نے نہیں کئے۔

خاصہ تفسیر اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں گزشتہ کت گزشتہ ہیوں کی بعض تعلیمات کا ذکر فرمادہ اس کے تیس مقامہ ہیں۔
 کسی کی تعلیمات پر مسطور سے عمل کرنا مقصود ہوتا ہے۔ جیسے قصاص کے حکام زبور شریف سے نقل فرماتے ہیں۔
 النفس بالنفس ایسی کسی مرنے والی سرکشی یا سرکشیوں کے لئے نقل فرماتے آتے ہیں۔ ہرے سے قاتل
 عمل میں لا تعدو فی السبب عت کے اس شکارہ کرنا اور اس کی مخالفت پر عتاب کرنے کا ذکر فرماتا۔
 مگووا قودہ غسنبس بھی یہ دونوں مقصود ہوتے ہیں۔ ہم سے عمل کرنا اسرائیلیوں کی سرکشی کا ذکر فرماتا۔ یہاں اس
 تیسرے مقامہ سے قتل کے ان قانون کا تذکرہ کرتے شریف سے نقل فرمادہ یہ ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے کہ لے
 محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے ظلم "قتل کے مودہ یعنی عام سبک تاتل قاتل کا مل معلوم فرمادہ۔ اور لوگوں سے
 دیات بھی فرمادہ۔ اس کا انجام آپ کے سامنے ہے۔ قاتل کے اس واقعت کے مد نظر ہم نے تمام دعوں پر خصوصاً
 اسرائیل پر حواشی اور مباحثہ ہونے پر فخر کرتے ہیں اور جرموں پر دہر ہیں یہ لکھ یہ تھا کہ جو شخص کسی نفس انسان کو ہلاک
 قتل کرے۔ تو اس نے کسی کو قتل کیا ہو۔ زمین میں اپنی "زنا" بخلوت وغیرہ سے فدا پھیلا ہو۔ پھر بھی اسے قتل کرنا
 تو اس پر ایسا عذاب ہے جیسے کوئی تاسو لوگوں کو قتل کرے کہ اس دوسروں قاتلوں کی دہرادی سر اقصا سے اخرون سزا دے اب بار
 قرفہ ہو جس سے ہی مرتے ہوئے نہ پچا کر ظلم "قتل ہو رہا تھا اسے قاتل سے چھڑا دیا۔ بھوک پیاس سے مر رہا تھا پ
 یہ۔ قتل نامی سے قریب موت تھا کہ پچا دیا اسے یہاں ڈاب ملے گا جیسے کہ سہرے انسانوں و موت سے پچا۔ کہو کہ
 ایسا مصریوں اور ہمارے مہمانی ایک ہی قسم کی تھی ہے۔ اس کا ثواب بھی ایک ہی قسم کا ہے۔ پھر اسرائیل کے پاس بہت
 ہی شریف الہی عطا تھے۔ احکام الہی سامنے۔ انہوں نے بھی اس سے یہ ہی فرما دیا کہ قتل "قتل سخت جرم ہے۔ اس
 تمام کے علاوہ پھر بھی بہت سے اسرائیلی زمین میں فساد پھیلانے رہے اور پھیل رہے ہیں۔ کہ جیوں "قتل" یہ اسرائیل
 سے تباہ میں اس کو یوں ہی۔ سوں نے آپ کو رو دیا۔ انہوں سے آپ پر حاوی کیا۔ اس سے "مسلانوں کے خلاف
 تمام شریف حرب و ہرے عزم و ادب و تقہ پیش نہ۔ عمل رہے۔ ہم سے اس کے ہاتھ مٹانے کے لئے ہر
 سے نہیں ہیں۔ اس سے صوبہ ہر شکرے و اس سے۔ یہ اسرائیلی سر قتل قوم کی جڑ سے پھاڑ
 ہو۔ یہ تو عادی کھر مہ۔

یہ دوسرا مقامہ ہے جس میں فرماتے ہیں "قتل بہت سے مایوں کا پتہ ہے۔ اس میں قتل
 نہ وہ بہت قتل ہیں۔ وہ دے کے ہر دوسرا۔ زمین اسرائیل کو اور ایمان ہوں۔ ہونا تھا وہ اس سے
 قتل ہوا۔ اس میں خاصہ ہر دوسرا اس اہل دلچسپی سے حاصل ہوا۔ دوسرا انکارہ ہوا۔ ہر دوسرا اس سے
 ہر دوسرا کا دوسرا میں اس سے اس کا دوسرا کی بھوک رہا۔ بہت سنی سے کہ سمجھو تمام نیک کاروں سے

ہاں ۔ کہ سہی یک ماں ہو رہا گو، ایک ماں کو چلانا ہوتا ہے۔ پانچ خط ناک و کو کو در دو ہر کہ حواں محفوظ رہے۔ عرصہ تصور یہاں پہنچی تہاں میں رہا یہ تھا۔ اور اس کا دوسرا رخ سب و کھار رہا ہے۔ چوتھا حقیق پہنچا تہاں کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ بہت سے نئی سرائیل صرف ہیں یعنی ربوئی کریمہ، اس کے اس کی یک ربوئی و ظلم کا رتو پہلے چکا ہی ہے قصور وائل کرنا۔ اب اس کی دوسری ربوئی و ظلم کا رتو اس تہاں میں ہو رہا ہے۔ تہاں مستحق قتل و قتل کو قتل۔ تاہم وہاں و کو کو میرہ کو قتل و یا رتہ اتنی اس کی حمایت کرتے تھے۔ عام نو سر نہ وہ بھی ظلم ہے۔ شعر

جہاں لوہی عدال رہا چنان است جہا کہ ہر وہاں یک مرواں ☆
 شان مول اس تہاں کریمہ کے زور کے متعلق غاروں 'تفسیر کبیر وغیرہ سے تہاں روایت ہواں ہیں۔ ایک یہ کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے کتاب سے معلوم کیا تھا کہ تم ہماری مخالفت نہ کرو۔ ہم تمہاری مخالفت نہ کریں۔ پھر اس میں کتاب سے یہ ہے کہ اس وعدہ کا اثر یہ کہ مسلمانوں پر پڑتی کی۔ اس میں قتل بھی یہاں کے متعلق یہ تہاں کریمہ تہاں ہوئی۔ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار یا گیا کہ حضور انور اں کو ان مذکورہ ہواں میں سے کوئی سزا دیں۔ یہ کہ یہ تہاں کریمہ ہلاں میں عویر کی قوم کے متعلق ازل ہوئی۔ جسوں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کیا تھا۔ کہ ہماری طرف سے آپ امن میں رہیں گے۔ اور آپ کی طرف سے ہم محفوظ رہیں گے۔ حضور انور نے اپنا وعدہ پورا فرمایا مگر ہلاں کی قوم نے ہی کہہ کے اس لوگوں کو قتل کر دیا۔ اس کے بل بوتے لے۔ جو مسلمان ہونے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مدین منورہ تہاں تھے۔ تب یہ تہاں کریمہ نال ہوئی۔ جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اں غار اں ہوا۔ اس کا حکم دیا گیا۔ تہاں سے یہ کہ یہ تہاں کریمہ قبیلہ عربہ کے متعلق غاروں وں کہ اس قبیلہ کے ہاتھ کی ہر۔ دورہ ص عمر ۲۰۔ اسلام طر سے مدت پانچ میں رہنے لگے۔ کچھ دن بعد ہار ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہاں ہاں حکم یا کہ ہمارے صدقہ کے لوگوں میں چٹا۔ وہاں ان کا دودھ اور ان کا پیشاب پچا ہوا پائو گے اسوں یہ ہی کہہ صحت یہ ہے۔ حضور کے چرواہوں کو قتل کر دیا تو لوٹے کر بھاگ گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اں تہاں پہنچے صحت یہاں صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیا کہ اں برصیوں سے سخت بیمار ہاتھ پاؤں کلث رہیں شہید دید۔ پھر یہ سب کو سب جدی تر صار کر کے مار گاہا ہلاں میں پیش کے گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہاتھ پاؤں ہاں تکمیں پچا ہر مقام جہا کے چپے۔ یہاں میں پھیلے لوگ۔ وہ کئی رہا تہاں روپ رہا ہی مرے اور اس میں پانی تک نہ دیا یہاں اس موقع پر یہ تہاں کریمہ نال ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ سمجھو ڈکوں کو یہ سزائیں۔ وہی ہلاں۔ جو اس تہاں کریمہ میں ہاں کر میں۔ گویا یہ تہاں اس سلسلہ کی راج سہا۔ (تفسیر خازن 'سیر مطہری وغیرہ)

کہ عملی طور پر اس کی ہر بات سے موافق رہنا ہے۔ اس لئے جو تکہ میں بھی آپ قسم ڈالیں گے۔ عرب میں وہیں نکال دیتے ہیں تاہم یہ عام ہوتا ہے کہ وہیں میں تھا۔

خرجنا من الدنيا ونحن من ملها
فلما من الاموات فيها ولا الامياء
اداء جاءنا اسبحان يومنا لعاجلة
صعبنا وقتنا جاء هذا من الدنيا

(روح المعانی) جی ہمدانی میں سے ہے دیا ہے نکل چکے ہیں۔ اب ہم جہنم میں نہ مرنے میں نہ رہنا۔ جب بھی کسی ظالم یا ظالم کے حکام ہمارے پاس آتے ہیں تو ہم خوب سے کہتے ہیں کہ یہ دیا سے آئے ہیں بہر حال یہاں وہیں نکالے سے مرنے میں ڈال دیتا ہے۔ ہمارے شامی کے ہل وطن سے نکل دیتا مرنے ہے۔ بعض لمبوں کے ہل اس میں ہر جگہ سے نکالتے بنائیں گھر نہ دیتا مراد ہے۔ مگر عہد ہے کہ ان دونوں صورتوں میں ڈاکوؤں کا فائدہ بڑھے گا گھنے گا نہیں۔ وہ جہنم جائیں گے ڈیکٹی کریں گے حکومت نو پریشانی ہی رہے گی۔ لہذا مذہب حق قوی ہے۔ **ذلک لہم عزی فی الدنیا** یہ نیا جملہ ہے **ذلک** جملہ ہے اور عزی اس کی خبر لہم اس عزی کا تعلق مقدم ہے۔ **ذلک** سے اشارہ ال چاروں سزاؤں کی طرف ہے یعنی یہ سزائیں تو ان ڈاکوؤں کی دنیاوی رسوائی ہیں۔ جس سے یہ ذلیل و خوار ہوں۔ اور دوسروں کو عمت ہو۔ ان سزاؤں سے وہ غم۔ ت میں نہیں بچیں گے۔ **ولہم فی الآخرة عذاب عظیم** یہاں آخرت سے مراد قبر قیامت اور بعد قیامت سب ہی ہیں۔ یعنی ان ڈاکوؤں کے لئے بعد موت ہر جگہ اللہ تعالیٰ کا سخت عذاب ہے۔ یہ سزائیں وہاں کا عذاب نہ دفع کریں۔ کم کریں **الا الذین تابوا من قبل ان تقدروا علیہم** یہ عبارت ساری گزشتہ سزاؤں اور اخروی عذاب سے استثناء ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو ڈاکو پکڑے جانے سے پہلے خود بخود سچی توبہ کریں۔ ڈیکٹی جھوٹوں اور حاکم کے پاس خود ہی حاضر ہو جائیں گزشتہ پر مامت آئینہ کے لئے بارہ جہنم کا عہد کر لیں تو وہ اخروی عذاب سے بھی بچ جائیں گے۔ اور یہ ان حد شرعی سے بھی۔ اب ان کا حکم یہ ہو گا کہ وہ۔ ہاں مال مالوں کو۔ ہاں۔ ہاں کو اتنی یا بے تال پہ قصاص ہے۔ قتل کا دل چاہے تو اس میں قتل کرادے چاہے تو نہ۔ ہاں۔ ہاں عذاب کرے۔ ہاں ہی اگر ان کو۔ کسی نے مشاکلت ہیں تو بھی وہ حق العد ہوں گے۔ وہ قصاص چاہے تو ان کے اعضاء قصاص میں کٹائے چاہے دیتے۔ چاہے معاف کر دے۔ عزم کہ ڈیکٹی ر شرعی سے بچے۔ حقوق العد کے لئے دار سے (روح المعالی) تفسیر کبیرہ عامہ تفسیر و کتب فقہی لکھے یہاں یہ نہ فرما کہ جو توبہ کریں اس میں سزا اور بلکہ فرما **فَاعْلَمُوا ان اللہ معور رحیم** جس سے معلوم ہوا کہ ان کی توبہ سے دنیاوی حدود شرعیہ اور اخروی عذاب ختم ہوا۔ حقوق العد ویسے ہی باقی ہیں کہ معفرت و رحمت اس معنی کے موقع پر بولے جاتے ہیں۔ یعنی اگر

تیسرا۔ پکڑنے سے پہلے دو پچی توبہ کر میں تا کہ میں ہو کہ اللہ تعالیٰ غفور بھی ہے حیران کن ہے اپنے عزموں کو عمل میں آتا ہے۔ قتل کا قصاص حق العبد ہے کہ وہی مقتول خود قاتل کو قتل کرے یا معاف کرے یا اس سے بدلہ لے۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حق نہیں ہو سکتا۔ ذبحیت کی سزا بھی حق اللہ ہے۔ جسے بدلہ معاف نہیں کر سکتا۔ ذکوہ پکڑا جانے پر سزا سزا ہے۔ جس میں آواز کو پکڑا جانے سے پہلے توبہ کر لے تو ذبحیت کی سزا سے بچ جاوے گا۔ حق اللہ تعالیٰ کی سزا کے قتل اور مال سے لے کر سزا حق العبد ہے قائم رہے گی۔ خیال رہے کہ سزا میں ذاکوہ کا یہ حکم ہے جو یہاں بیان ہو۔ جس کی ذاکوہ پکڑا جانے کے بعد بھی سزا ہو جو سے اور توبہ کرے تو ان سزائوں کے بدلے میں سزا نہیں ہے بری ہو جاوے گا۔ (تفسیر احقری) رب تعالیٰ ان کے متعلق فرماتا ہے۔ **الام من قاتل واتمس وعمل بمظا صالحا فاولئك بدل الله سيئاتهم حسنتا** سب بھی مظلوم کا کسی پر عمل ہے کہ کئی قیدیوں سے قتل و مارت کا بدلہ نہیں دیتا یہ بھی حس رہے کہ یہ ایت کریمہ میں فقط او حکام کو اختیار دینے کے لئے نہیں کہ چاہیں تو ذاکوہ کو قتل کر دیں۔ چاہے سولی دیں۔ چاہے ہاتھ یاں کٹ دیں بلکہ تقسیم کے لئے ہے کہ چار قسم کے ذاکوہ کی سزا چار سزائیں ہیں کیونکہ اللہ او کر یک کی سزائیں اور شد ہو تو اختیار کے لئے ہوتا ہے۔ جیسے قسم سے کفارات میں او اختیار کے لئے ہے۔ مگر یہاں مختلف سزائوں کی قطع سزائوں کو او سے بیان فرمایا یہ۔ لہذا یہاں اختیار میں بلکہ تقسیم سے یہ ہی اہم اعظم کا مذہب ہے (تفسیر احقری)

خداوند تفسیر دو لوگ اللہ رسول مت جنگ کرتے ہیں کہ اللہ کے بندوں کے دوستوں کو ستاتے ڈرتے ہیں اس طرح کہ اللہ کی زمین میں فساد پھیلاتے پھرتے ہیں۔ راستہ بند کرتے ہیں۔ ذبحیت پر مروت رہتے ہیں۔ اس کی سزا یہ ہے کہ اگر وہ صرف قتل کرے یا مال نہ وٹیں تو اس میں سب کو ضرر قتل کر دیا جائے۔ کسی طرح معافی نہ دی جائے۔ اور اگر قتل بھی کریں یا مال بھی وٹیں تو اس کو سولی پر لٹا دیا جائے۔ اس طرح کہ ان کو زندہ ہی کو لوٹنے درخت کو پچی میں پھنسا دیا جائے یا جوں کے لئے پست پھنسا دیا جائے۔ پھر یہی ذکر رکھ جاوے حتیٰ کہ سوکھ جاوے یا ٹکڑ کاغذ شہ ہو جاوے اور اگر صرف مال ہی وٹیں کسی کو قتل نہ کریں تو ان کے دو طرفہ ہاتھ پاؤں کا۔ دیکھ جائیں کہ دھننا ہاتھ یاں پاؤں کا جاوے اور اگر انہوں نے سزا میں کو صرف ڈر دھمکایا ہے مگر نہ کسی کو قتل کیا نہ کسی کا مال وٹا تو انہیں اس کے گھر بار سے نکل دیا جائے۔ اس طرح کہ اس میں جیل میں ڈال دیا جائے۔ حتیٰ کہ صحیح توبہ کریں یہ تو ان کی دیدہ سزائیں ہیں۔ انہی سزائیں کے علاوہ ہے۔ اس کے سے سخت عذاب اور استعاری ہے۔ ہاں جو ذاکوہ گرفتہ ہوئے سے پہلے ہی خود توبہ کر لیں۔ گزشتہ پر مذکور سکندہ کے لئے عہد نہیں تو وہ انہوں نے اسے بھی بچا لیں گے۔ اور یا وہی مذکورہ سزا سے بھی بچا لیں گے۔ ہاں قتل ناحق کا قصاص و ناسو مال و بی کرناں پر ذمہ ہو گا کہ یہ سزا شرعی نہیں بلکہ حق عہد ہے۔ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ حق جو اللہ تعالیٰ کا ہو یا شریعت کا یا بد سے ناسر حال اس کے لئے ضروری ہے۔ کہ ہر اہل حق اور اگر ہے۔ جو سزا یا عذاب ہو

وہ سے پورا کرے۔ ساتھ میں توبہ بھی کرے اور آخرت و سزا سے بچنا۔ کل سے نماز میں رہائی میں تو قصاص بھی کرے۔ توبہ بھی۔ روزہ تو زیادہ ہے تو قصاص عاقلہ بھی کرے۔ توبہ بھی چوں کی ہے تو بابت بھی کنس توبہ بھی کرے۔ ربا میں بڑا گنہگار ہے اور رحم بھی ہو توبہ بھی کرے؛ لکن کی ہے توبہ۔ ربا میں بھی تھکتے۔ توبہ بھی کرے۔ ماں، گراں چور، ڈاکو، خودی، عدالت میں حاضر ہو۔ سراسے لیں تو اس میں یہ حاضری ہی توبہ میں شمار ہے۔ حضرت ماز کے متعلق حضور نے فرمایا کہ اس نے یہی توبہ کی ہے کہ اگر بل مد۔ پر تقسیم ہو تو سب بخشے جاویں۔ نائب ماز، حاضری عدالت اور قرآن کا توبہ قرار دیا۔

حکایت خدمت حیدری کے مبارک دور میں ایک ڈاکو تھا۔ حادثہ ابن بدر تہی بھری جس نے بھرہ میں ابراہیم بچار کھا تھا۔ سے اللہ نے توبہ کی توفیق دے دی۔ اس سے کچھ قہقہے دگور سے کما کہ میں توبہ کرتا ہوں مجھے حضرت امیر المؤمنین نے حکم فرمایا کہ اگر علی بن ابی طالب علیہ السلام سے معافی داؤدو۔ کسی نے امت نہ کی وہ ڈاکو سعید ابن قیس ہونے کے پاس پہ عرض لے کر حاضر ہوا۔ انہوں نے حادثہ کو بوف لے جا کر دیار حیدری کے کسی گوش میں چھپا دیا اور خود امیر المؤمنین کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ ڈاکو کے حکام پوچھے۔ جناب امیر المؤمنین نے یہ حکم بیان فرمایا کہ خود ابو بکر سے اس سے پہلے توبہ کرے اسے معافی ہے سعید نے ماکرچہ حادثہ میں مدد کی ہو۔ فرمایا اگرچہ وہ ہی ہو۔ سعید بولے حادثہ نکل۔ پیش ہو۔ چنانچہ حادثہ نکل آیا اور سعید سے کہ حضور یہ ہے حادثہ۔ توبہ کر کے حاضر ہوا ہے۔ چنانچہ جناب امیر المؤمنین نے اس کو انک دے دی اور حادثہ بعد میں مخلص رہا ہو گیا۔ (ابن ابی شیبہ، ابن ابی حاتم، تفسیر روح البیضاء)۔ ہے اس آیت ربیہ کی تفسیر جناب علی قرآن مطلق ہیں۔

فانکسے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اسلام جرموں کی سزائیں بہت سخت ہیں۔ کیوں نرم سزائوں سے جرم نہیں رستے۔ لکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللعالمین ہیں۔ مگر آپ نے عورت کے مرتدین ڈاکوؤں کو وہ سخت سزا دی کہ سن کر دہن کا پ حالت ہیں۔ اس ایک سراسے ملک میں اس ہو گیا۔ دور۔ عرب چھ ملک میں لائن قائم ہو تا تھا جس ملک نرم سزائوں کا سماں ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ دو سزا فائدہ جیسے حدیث سے قرآن کریم مانع ہو سکتا ہے جیسے ہی قرآن سے حدیث مانع بھی ہو سکتا ہے۔ دیکھو عرب والے ڈاکوؤں کی سزا جو حدیث سے ثابت تھی وہ اس آیت کریمہ سے سوج ہو گئی۔ اب ڈاکوؤں کی سزایہ ہے جو یہاں مذکور ہوں۔ بیت المقدس کا قتلہ ہو تا حدیث شریف سے ثابت ہے اور اس کا جرم کر کہتے تھے کہ قبلہ ہوتا تھا ان مجید سے ثابت ہے۔ یہاں آیات قرآنیہ احادیث سے منسوخ ہو گئی ہیں۔ دیکھو میر اللہ کو مجدد تعظیمی ہونا قرآن آیات سے ثابت ہے اس کا منسوخ ہونا حدیث سے ثابت ہے۔ اب غیر خدا کو مجدد تعظیمی حرام ہے۔ اس کی مفصل بحث ہم آیت ما نصبح من ابیت الخ کی تفسیر میں کر چکے ہیں۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے رسول کو سزا اللہ رسول سے جنگ کرنا ہے یہ فائدہ بخاریون اللہ در سورہ سے

[illegible]

یہاں اعتراض اس آیت کریمہ میں یہاں یوں : معنی میں استعمال ہوا ہے مخالفت فکر اور جنگ اپنے کے دائروں سے
اللہ سے حکم کی تو مخالفت نہ تھی ، صواب سے بد نہ تھی۔ اور ایک لفظ بنیاد وقت حقیقی و مجازی دونوں معنی میں استعمال
میں جو ممکنہ ہے یہاں کہیں استعمال ہو۔ جو سب یہاں صرف حقیقی معنی میں استعمال ہو ہے۔ اللہ رسوں سے جنگ
رہنے کے معنی ہیں اس سے پہلے وہاں سے جنگ رہا۔ عرب کے ڈاکوؤں نے حضور سے جنگ نہ کی تھی یہ دعوات صحابہ کو دیکھ

دیکھا تھا۔ یہ سوال جو تب تفسیر میرے سامنے ہی بیان فرمادیا۔ دوسرا اعتراض عربی میں لفظ او اختیار کے موقع پر استعمال ہوتا ہے۔ آیت کے معنی یہ ہوئے۔ "وہ وحاکم کو اختیار ہے۔ کہ وہ ڈکوں کو جہاں قتل کرے خود سولہ دہائیوں کے ہاتھ پاؤں کنوا ہے۔ جہاں اس میں قید کرے پھر تم نے تفسیر کیوں کی کہ ایسے ڈک کو قتل کرو۔ اور ویسے ڈک کو سولی دو (خود حسن بصری و مجاہد وغیرہم) دیکھو قسم کے کفار میں بھی لفظ او ر مشہور ہو۔ وہاں اختیار دیا گیا۔ نوٹ حضرت ابن عباس مودہ حسن بصری عید ابن مسعود معنی مجاہد کا بھی مذہب ہے۔ کہ ہر ڈک کو کے متعلق سطلانِ سدام کو اختیار ہے کہ اس چار سواں میں سے جو چاہے اسے (تفسیر خازن) جواب اس کا جواب تفسیر میں سرریا۔ کہ جب ایک جرم ۲۰ سزاؤں کو اس کے ساتھ ۱۰ کا ہوا ہے تو وہاں او اختیار دینے کے لئے ہوتا ہے۔ لیکن اگر چند جرموں میں سزاؤں میں او اختیار دیا جائے تو وہاں تقسیم کے لئے ہوتا ہے کہ اس جرم کی یہ سزا اور اس جرم کی یہ سزا۔ اس آیت کریمہ چار قسم کے ڈکوں کی چار سزائیں بیان فرمائیں۔ لہذا یہاں تقسیم ہے اور کفارہ قسم میں ایک جرم یعنی قسم توڑنے کی چند سزائیں بیان ہوئیں ہیں لہذا وہاں اختیار ہے (تفسیر احمدی) تیسرا اعتراض انہوں کو سولی سے لٹا دیا جائے پانچ کھٹ ڈھانسیا دیتا و شہداء اس کے اسلام بہت مذہب اس میں اس میں ایسی وحشیانہ سزائیں نہ ہونا چاہئیں۔ یونانی زنی کو پتھر مار کر ہلاک کر دیتا تھا۔ راجہ کی بددیانتی سے۔ (حضرت سے دین) جواب انہوں سے ہے کہ مسلمان کے دعویدار اس قسم کے دہشت گردی سے باز رہیں۔ راجہ کا حکم تھا کہ اس میں عرب کی سزائیں جاری کرنا چاہئیں۔ ایک بد معاش کو سخت سزوں سے سزا دے کر قوم کو منہ بول دانا ملک میں اس قاتل کرنا بھی انصاف ہے۔ مگر غصہ و نفرت دو تاکہ ہتی اعضا درست رہیں اسلام کی سخت سزائیں سے ہی ڈکوں کو روک دیتا ہے۔ سزاوار ایک چور کا ہاتھ کٹ دیا جوتے تو نشانہ اللہ پچاس سال تک ملک میں چوری نہ ہو۔ قوم کو نقص نہ پہنچے۔ ۱۔ شخص کہ قوم پر قریاں دے۔ چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ڈک کو پکڑ جائے سے پہلے نہ کرے تو سب کچھ معاف۔ یہ عجیب آدمی ہے کہ قتل و غارت کر کے تو بہ کہ تو سب کچھ معاف ہو گیا۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں گریا کہ تو بہ سے ذہنیت کی سر جو حق شرعی ہے وہ حذف ہوگی۔ قتل کا قصاص ہوئے مال کی واپس معاف نہ ہوگی۔ جیسا کہ صورتِ ریم فرمانے سے معلوم ہوا۔ پانچواں اعتراض اس آیت کریمہ میں ذہنیت کی چوتھی سزایں فرمائی گئی نفی میں الارواح اس کا ترجمہ ہے زمین سے نکال دینا۔ انسان نے اس کے معنی کے جیل بھیج دینا یہ معنی لغت نے بھی خدا ہے عقل کے مکی خدا ہے۔ جیل بھیجنے کو زمین سے نکالنا نہیں کہ جہاں قاتل نہ دیکھ لگا دے وہ وطن ہونا چاہیے (شوخی مالک و میر) جواب یہاں نفی میں کے ملوی معنی پر عمل ناممکن ہے کیونکہ زمین سے نکالنے کے معنی یہ ہونے چاہئیں کہ اس پر بھیج دیا جائے لہذا الارواح میں ضرور قید لگائی پڑے گی۔ آپ حضرت ارم سے مراد بیٹے میں وطن کی زمین۔ ہمارے اعظم مراد لیتے ہیں گھریا کو چہ باز کی زمین۔ انسان جیل میں رہ کر ان تمام

سے ہیں۔ حضور انورؐ تو ہیں اور سب سے وسیع ہیں۔ حضور کا رسیدہ کون ہو سکتا ہے۔ ایمان اسلام توحید کا فرق
 نہیں ہے مرتبہ و درجہ ہیں نہ چھ ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے دوسری قوموں کی طرح اپنے محبوب بنی امت کو کسی نام سے
 نہیں پکارا بلکہ شریعت پر مبنی ایمان سے پکارا۔ انقوا للہ یہ کلمہ انشاء کا مرتبہ جس کا مادہ وقت ہے۔ تقویٰ کے دو معنی ہیں
 ڈرنا اور بچنا ہر دو معنی ڈرنا سے تقویٰ دو قسم ہے۔ قالب کا اور قلب کا۔ قالب کے تقویٰ کا ہذا نچہ اللہ رسول کی اطاعت و
 فرمانبرداری ہے۔ اس کی وجہ انشاء میں ہے۔ بنی حضور کی برادری نقل اس کا نقل میں چاہا اطيعوا اللہ واطيعوا
 الرسول میں اس تقویٰ کے بعد چھ کلمہ ہے اور فیه صوفی بہبہکم اللہ میں اس تقویٰ کے بعد کلمہ کر ہے۔
 قلب بنی کہ تقویٰ اللہ کی چیزوں کا۔ وحرارہ رب ربنا ہے۔ ومن بعظم شعائر اللہ فہنا من تقویٰ
 الطوبی یہاں اللہ جسمانی تقویٰ کا ختم و چارہ ہے۔ دونوں تقویوں کا جسمانی ہونا جنائی دوسرے قتل و قتل ہے۔ اللہ اس
 حکم میں سارے شرعی حکام کو اس و نہیں۔ حرام و مکروہات کی طرف اشارہ ہے ساری شریعت کا سمندر اس کو دے میں
 جمع ہے اس ایک نظارے سے کوئی شرعی حکم خارج نہیں۔ جہاں رہے۔ کہ ایمان کے بعد تقویٰ کا حکم دے میں چند باتیں بتانی
 گئیں۔ ایک یہ کہ چاروں حصے کے موسم کو عمل کی ضرورت ہے خواہ ایمان نبی والہ ہو یا ایمان شادی والا۔ یا ایمان نواز
 عمل سے کوئی سبب یا نہیں۔ دوسرے یہ کہ صرف ایمان پر قناعت نہ کرو۔ عمل بھی کرو۔ پھل کھانے کے لئے درخت
 کی جڑ اس کی شاخوں کی حفاظت رو۔ اگر درخت کے پتے جانور کھا جاوے تو پھل نہیں لگیں گے۔ رہنے سنے کے لئے
 حفاظت مال و مال کے لئے مکانات بنیادیں اس کی دیواریں پھت سب سے کی ضرورت ہے۔ پونہ نبوت کے پھل حاصل
 کرنے کے لئے ایمان کی جڑ تقویٰ کی شاخوں کی ضرورت ہے۔ دین کی عمارت کے لئے ایمان کی بنیاد اور تقویٰ کی دیواروں
 پھت کی ضرورت ہے۔ وابتغوا الیہ الوسیلۃ یہ دوسرا حکم ہے جو ایمان و تقویٰ کے بعد ہے ابتغوا بنا ہے ابتغوا
 سے جس کا مادہ معنی ہے۔ ابتغاء کے معنی تلاش کرنا ڈھونڈنا۔ ہر چیز کی تلاش کے لئے درہم رسے الگ ہیں۔ ہر سوسے کی
 جستجو کے لئے بازو و ناخن جدا گانہ ہیں۔ اس چیز کی تلاش میں اس دروازوں ان دو کلاں۔ بازاروں میں جاننا پانا ہے۔ خدا
 تعالیٰ ہوا ہونڈ و ہونڈ کے دروازے پر اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈھونڈ و حضرات نبویہ و اللہ کے دروازوں پر۔ حضرات
 نبویہ و اللہ کے سترنے تلاش کرو۔ استلہ کے درجہ سے۔ عرض کہ وابتغوا میں مستحق دست ہے۔ علیہ میں و غیر کا
 مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ اتوا کا ممد ہے بنی اللہ تعالیٰ یا تقویٰ کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔ وسیلہ ہونڈ و نعبہ صفت مشہ
 ہے وکل سے بنا ہے وکل صورت۔ صفت ہونا صلی میں سے، معنی قریب۔ اسی سے سنت کے ایک اعلیٰ مقام کا نام
 وسیلہ ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی محل و گاہ کا و مجد رب تعالیٰ کے قرب خاص ہے۔ اس وسیلہ کی حاکم
 ہواں ہائی باتیں وال محمد بن موسیٰ خلیل رب کے دید کے لغت میں۔ ہاں میں۔ قرآن مجید میں ہجرت و ہجرت کا
 حاکم مقام ایک شریعت ہے۔

☆ ان الرجال لهم اليك وسيتك ☆ ان ياخذوك تحكمنى ونعذب ☆
 (میسر روح المعانی و خزائن) اصطلاح میں کسی چیز کے ذریعے کو وسیلہ کہا جاتا ہے۔ یہاں وسیلہ کے تمام معنی میں لے سکتے ہیں مگر
 آخری معنی یعنی ذریعہ قوی ہے۔ وسیلہ عام ہے۔ حضرات اولیاء و انبیاء نیک اعمال ان حضرات کے سموات سب ہی اس
 میں شامل ہیں۔ مگر ان ہر یہ سے کہ یہاں اعمال کے علاوہ دوسرے وسیلے مراد ہیں کیونکہ اللہ تو اقوال اللہ میں آگئے تقویٰ
 کے جہ و سبب کی تلاش کا حکم دے رہا ہے۔ یہ کہ کون متقی تقویٰ کے کسی درجہ پر پہنچ کر خدا رسی کے لئے وسیلے سے ہے نیاز
 میں ہر مسئلہ ہم اپنے قدم سے اسٹیج پر پہنچ سکتے ہیں کہ مطلقہ میں پہنچ سکتے ہیں جانے کے لئے کسی خاص سواری کی
 حاجت ہے۔ یہ نئی تقویٰ کے قدم سے براہ راست رب تعالیٰ تک نہیں پہنچ سکتے۔ خدا رسی کے لئے کسی وسیلہ عقلی کی
 ضرورت ہے۔ تقویٰ سے وسیلہ تک پہنچا سید سے رب تک کوئی متقی مسلمان بہ نہ سمجھے کہ میں تو متقی ہو گیا۔ اب مجھے
 خدا رسی کے لئے کسی وسیلہ کی ضرورت نہیں جیسے ہر موسم اعمال و تقویٰ کا حاجت مند ہے یہ نئی ہر متقی وسیلہ کا محتاج
 ہے۔ وجاهدوا فی سبیلہ یہ چر تھا حکم ہے۔ جو وسیلہ تلاش کرنے کے بعد دیا گیا ہے۔ جہاد و اہل ہے جہاد سے
 اس کا جو ہے جہاد۔ معنی مشقت جہاد کو جو اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں مشقت ہوتی ہے۔ یہاں تو جہاد مراد ہے تقویٰ
 سید کی ضمیر رب تعالیٰ کی طرف لوٹنے کی۔ تلاش میں محنت و مشقت کرنا مراد ہے اس صورت میں یہ ضمیر یا تو وسیلہ کی
 طرف ہے یا اللہ تعالیٰ کی طرف۔ تقویٰ کی طرف۔ لہذا اس عبارت کی چار تفسیریں ہیں۔ یعنی خدا کی راہ میں جہاد کرو یا وسیلہ
 کی راہ میں کوشش کرو یا تقویٰ کی راہ میں یا اللہ کی راہ میں کوشش کرو۔ لہذا یہ کلمہ بہت جامع ہے۔ لعلکم تفلحون
 اس عبارت کی تفسیریں ہر باعمر کی ہاتھی ہیں۔ محل ہر سے لئے۔ معنی امید ہوتا ہے اور رب تعالیٰ کی نسبت سے یقین
 کے لئے ہے۔ یعنی اس امید سے یہ کلام کرو کہ تم کامیاب ہو جاؤ یا اس لئے کہ تم کامیابی حاصل کرو۔

خلاصہ تفسیر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ میں مسلمانوں کو تین چیزوں کا حکم دیا اور ان تین چیزوں کا ایک نتیجہ ارشاد
 فرمایا۔ تقویٰ وسیلہ کی تلاش۔ جہاد یا حکم دیا اللہ و کامیابی کا وعدہ فرمایا چنانچہ ارشاد ہوا کہ اے وہ لوگو! اے وہ مخلوق جو
 ایمان لائے چکے اللہ سے ڈرو کہ اس کی اور اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی پیروی کرو اور صرف اپنے تقویٰ پر ہی
 ہروسو کرو۔ صرف ایمان تقویٰ رب تک میں پہنچا سکتے بلکہ رب تک پہنچنے کے لئے وسیلہ کی تلاش کرو۔ جس کے
 ذریعہ تمہارے ایمان و اعمال بخیریت تمام مشن مقصود تک پہنچیں اور وسیلہ کی تلاش میں کوشش و مشقت کرو تاکہ تم دیں و
 یہاں میں کامیاب رہو۔ خیال رہے کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ ہم سے شہدہ رنگ سے بھی زیادہ قریب ہے۔ اور ہر جگہ ہے مگر ہر جگہ
 ملا نہیں۔ اس کے لئے کے مقصد خاص ہیں ان مقامات پر جانا رب کی تلاش کے لئے ضروری ہے۔ جیسے رہن مگر رتی
 ساری ان سے ہے مگر متقی ہے اسٹیج پر۔ جو نئی پور بھی کے سارے تار میں ہوتا ہے مگر وہ متقی ہی ہے سب سے۔ اس
 لئے وسیلہ کی تلاش کا حکم دیا ہر وسیلہ کے پاس ہم جاؤ۔ تمہارے پاس وسیلہ ہیں آئے گا۔ موی علیہ السلام کے تھے۔

ہر وہ عملہ الملئکۃ اس صدوق میں تھوڑے رب کی طرف دونوں کا پھینا سکوں ہے اور حضرت مہدی و اہل بیت علیہ السلام کے چھوڑے ہوئے ترکات ہیں۔ اس میں ذرات ہفت بزرگوں کے ترکات سے وسیلہ پکڑنے کا حکم ہے۔ فرماتا ہے۔ ما کان اللہ لیمذبہم ولنت لہم اسے مجذوب بن میں آپ کے ہوتے ہوئے ہم لال پر عبد اب نہیں سمجھیں گے اور فرماتا ہے لو تریبوا لنعذبنا الذین کفرو اگر مکہ سے۔ مسلمان نکل جاتے تو ہم کٹھن کہ گونڈا اب دے دیتے اور فرماتا ہے یتھول الی ربہم الوسیۃ اہم اقرب یہ لوگ خدا اس کا وسیع تلاش کرتے ہیں۔ وہاں میں سے اللہ سے زیادہ قرب والا ہو۔ اس قسم کی بات وسیلہ کی ہیں۔ حضرت کبشہ نے اپنے منگیر کامنہ کات کر رکھ لیا تھا جس سے مدد گار حضور نے پاں پر تھپڑ مارنے کے بیماروں کو یہ چیز کا کھڑا دھوکہ دیا تھا۔ انہیں شفا ہوتی تھی۔ حضرت امیر معاویہ سے آپ ذرات نے وقت وصیت کی تھی۔ کہ میرے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بل و ناخن شریف ہیں وہاں میرے نین میں میری آنکھوں اور منہ پر رکھ دینے جانوں تاکہ قبر کی مشکل آسان ہو۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے لوگوں نے بارش نہ ہونے کی شکایت کی۔ تو آپ نے فرمایا۔ کہ میرے حجرے کی چھت کھول دو جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مدفون ہے۔ چھت کھو نا تھی کہ خوب بارش ہوئی۔ اس قسم کی صد ہا احادیث ہیں۔ جن میں حضور کے ہاتھ کے ترکات سے توسل ثابت ہے۔ قسمت میں وسیلہ کی تلاش پسند ہوگی۔ وہاں کا کاروبار حساب کتاب بعد میں شروع ہوگا۔ اللہ تعالیٰ غنی ہے۔ ہم بغیر و محنت۔ جب رب تعالیٰ غنی ہو کر بغیر وسیلہ ہم کو کوئی دیکھو اور بری نعمت نہیں دیتا۔ تو ہم محتاج ہو کر وسیلہ سے مدد یار کیسے ہو سکتے ہیں۔ اس نے ہم کو ہستی دی تو ہم باپ کے درجہ علم دیا استاد کے درجہ۔ ہاں یا مالداروں کے وسیلہ سے۔ شفا دی عیسٰی کے وسیلہ سے۔ موت دی تو ملک الموت کے وسیلہ سے ہم کو ایمان قرآن۔ رحمت رحمان ملی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے۔ بزرگوں کا وسیلہ و نعمت ہے۔ جس کا فیض جانوروں بلکہ نمن و زن کو حاصل ہوتا ہے۔ صعب کف کا تمام بزرگوں کے وسیلہ سے عظمت دلا ہوا کہ حکمران۔ عینہ مورخ کی سر زمین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے عظمت ملی ہوئی حتیٰ کہ رب تعالیٰ نے شہر مکہ کی قسم فرمائی اس لئے کہ وہاں حضور جن گرجے کا اہم بھذا البلد و انت حق بھذا البلد ہر محل بزرگوں کا وسیلہ ایہ اہم مسئلہ ہے جس پر عقل و عقل قرآن و احادیث شہد ہیں۔ مخالفین کے پاس ایک آیت ایک حدیث ایسی نہیں جس کا ترجمہ ہو کہ بزرگوں کا وسیلہ نہ پکڑو۔ صرف عقل و حکمت سے ہیں۔ جس سے وہ آیات و احادیث کا ٹکڑا کرتے ہیں۔ یہی تفسیر صدوق شریف میں ہے کہ وہ لوگ مگرہ و بد نصیب ہیں جو مسلمانوں کو اولیاء اللہ کی زبردستی وجہ سے کافرو مشرک کہتے ہیں اور زیارت اولیاء کو مہلوت غیر اللہ قرار دیتے ہیں یہ مردود ہیں یہ زبردستی اولیاء اللہ بقتفاء وسیلہ ہے۔ اس آیت کے ماتحت۔ (تفسیر صدوق)

خدا کے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ مسلمانوں کو نیک اعمال کے ساتھ کوئی اور وسیلہ بھی زکوٰۃ ضروری ہے صرف نیک اعمال پر ہی قناعت نہ کرے یہ فائدہ اتقوا اللہ کے بعد وابتغوا الیہ الوسیلہ

چوتھی ائمہ شمس کائنات کو حضرت آدم علیہ السلام کو فوج عظیمہ کا وسیلہ۔ مہینہ شریف میں جس مسافر کے لئے
 ائمہ شمس صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں طرف سے ہوا۔ جو ہر طرف سے سب مزدوری رہے معلوم ہو کہ وہ ایسا کوئی چیز نہیں
 ہے اعمال کی کامیابی کا وسیلہ (جو ہر طرف سے) جواب دہی میں کفار کو وسیلہ عظیمہ اور ہر طرف سے وسیلہ ناموسوں کو فائدہ مند
 سے سوس۔ مہینہ شریف میں شریف اور جہاں وہ لوگوں کو فائدہ دے گا جس دینی اس لئے نہیں کہ یہ جہاں بیکار ہیں
 بلکہ اس لئے کہ یہ ائمہ شمس فیض حاصل کرے کی قابلیت ہیں۔ نیز ہر طرف سے ہر طرف سے حضرت کا وسیلہ اعتبار دینی نہیں کیا
 یہ تو ان حضرات کے مخالف رہے ہر طرف سے یہ پچھوال اعتراف شریفین و کفار اس وسیلہ کی بارگاہ میں گرفتار ہیں
 اس کا شرک، سرے ہی سے کہ وہ خدا ہی کے لئے ہوں کو وسیلہ مانتے تھے تم بھی اسی وجہ باری کے بارگاہ جو تم بھی مشرک
 ہو کرتے ہو کہ فرما تا ہے کہ مشرک نہیں کہتے ہیں ما تعبدہم الا لیقرنونا الی اللہ رفص ہم اپنے بتوں کو اس لئے
 پوجتے ہیں۔ وہ ہم کو خدا سے قریب۔ دین و مخلوق تو اس ہی شرک ہمیں عید جواب دہی کے وہ جواب ہیں ایک یہ کہ
 مشرک نہیں مرادوں کو خدا ہی کا وسیلہ بنا کر مشرک ہوئے۔ ہم مقبول کو وسیلہ بنا کر موس بنے بعد کی طرف عید کرنا
 تب رہا ہوتا ہے کہ انہیں ہے۔ ہوں کی طرف عید گناہ کی تعظیم کفر ہے ہی فرق کی وجہ سے وہ سرے ہی کہ
 شمس کے وسیلہ کی عید کرنے کے میں مشغول معبود رب میں بیٹھے۔ رب تعالیٰ کو اس عاجزانے گئے لہذا شرک
 ہوتا ہے عید کہ اس تہذیب کی پیش کردہ تہمت میں ہے ما تعبدہم الا ان غیر خدا کی عبادت شرک ہے کہ وہ تعالیٰ مسنون
 کسی چیز پر ہمت کی نہ تو پوجا کرتے ہیں نہ میں خدا مانتے ہیں بلکہ انہیں غامض بندہ اور عام بندوں کا وسیلہ عظمیٰ سمجھتے ہیں
 غرضیکہ وسیلہ وسیلہ ہے اور مقصود مقصود۔

نوبت انکار و سید کے سند میں وہاں اور مرانی بالکل متفق ہیں اس تہمت کی تفسیر میں مولوی محمد علی صاحب دہلوی مرانی
 سے لایا ہے کہ دین کے دین کو شرک لکھتا ہے۔ اس سے تو سب کر سہارا ہوں کو مشرک کہہ دیکھو تفسیر بیان القرآن مصنف مولوی
 محمد علی مرانی دہلوی یہی تہمت (اور دین دہلیوں کی کتاب راہ سنت میں ہے کہ خواجہ امیری وغیرہ کسی بزرگ کے زیر پر
 حاکم کے تو سب سے خدا تعالیٰ سے دعا کرتا تھا اور چاری سے ہر طرف سے۔ غرضیکہ اس انکار وسیلہ میں وہاں مرانی ایک
 ہیں۔ ائمہ شریف۔ چھٹا اعتراف حدیث شریف میں ہے کہ زمانہ فاروقی میں بارش بند ہو گئی تو حضرت عمرو صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حضرت عباس کا اس پلڑے کو مارا لٹی میں دعا کی کہ مہدی ہم تیرے نبی کے کو وسیلہ سے بارش مانگے جسے آج تیرے ہی کے چچا
 کے وسیلہ سے بارش مانگ رہے ہیں بارش بھیج۔ چنانچہ بارش ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ ہر طرف سے ہر طرف سے تو ان کا
 ترسل مانا ہے جو وفات عار میں۔ نوٹ یہ عزائم دوسرے قسم کے منکرین کا ہے جو مطلقاً عید کے منکر نہیں بلکہ
 وہ۔ ہر طرف سے ہر طرف سے انکار کی ہیں۔ جواب ان حدیث میں یہ نہیں کہ آپ نے فرمایا ہو کہ اب ہم نے حضور کا
 واسطہ چھوڑ دیا ہے ہر طرف سے فرمایا حضرت عمرو صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا مثلاً یہ ہے کہ مہدی ہم صرف ہی صلی اللہ علیہ وسلم

کادیلک ہی میں چکارتے ہیں ان کے گرد و پاس اس سے بہت رکتے والوں کا بھی وسیع اختیار کرتے ہیں اس میں وسیع احکام کا تصور ہے کہ وسیع اور بڑا اللہ کا بھی ہو سکتا ہے اس سے آپ سے بھم بیہنگ کہا جاسکتا ہے کہ وہ حضرت محمد سے بھارت اور موہن جو دھروا کا شہر صدیقہ رضی اللہ عنہما کے فرماں پر حضور انور کی قمر شریف کے وسیلہ سے رب سے بات کرنے کا جیسا کہ ہم بھی تیسہ میں عرض کر رہے ہیں۔ ساتواں اعتراض جیسے ہم عرض کیا کہ توسل کی ضرورت ہے اس میں حضور کو اور وسیلہ کی حاجت ہے۔ حضور کا میں حضور کا قرآن حضور کے احکام الہامی کو ششوں کے وسیلہ سے دیکھ کر شام ہوتے ہیں۔ ماری عبادت سے حضور کو ثواب ملتا ہے ہم دیکھ حضور کی رعایا اور فوج ہیں بلاشبہ کو عبادت کی عبادت سے فوج کی ہیں۔ جواب اس کا جواب اس کا ہے کہ بجز خدا تعالیٰ کو بھی حضور کے وسیلہ کا محتاج ہو کہ اس کا میں اس کا قاتل اس کی عبادت کر دوں گی۔ دیکھ سے دنیا میں بھل رہی ہیں۔ جواب قنصل یہ ہے کہ وسیلہ وہ ہوتا ہے جس کے نہ ہونے سے چہر بھی نہ ہوتی موقوف علیہ حضور کا میں ثواب و رحلت ہم پر موقوف نہیں ہم حضور کے عبادت میں ہیں۔ حضور ہم سے نہیں ہم سے نہ صحت نہ دار عزت فرما کے لئے ہے۔ پھر اسی بلا شام کا عبادت مند سب پر شام چنانہ کا محتاج ہیں۔ ضروری خدمت کے لئے حالت فرشتے بلکہ خاک پالی ہو سب حاضر ہیں۔ ساتواں اعتراض رب تعالیٰ کا ہے سواہ علیہم استغفرت لہم ام لم تستغفرو لہم ان یعفو اللہ لہم ان مغفون کے لئے دعا ہے مغفرت میں دعا کریں ہم تو انہیں بڑے میں بخشیں گے۔ ہو تو کمال کیا وسیلہ حضور کی دعا سے بھی بخشش نہیں۔ جواب میں بخشش نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مافقی حضور کے وسیلہ کے انکار کی تہ یہ دیکھ رہے ہیں اور اس وقت تک پہنچا ہے تھے چنانچہ تمہاری پیش کردہ پوری نیت یہ ہے واداقین لہم تعالوا يستغفر لکم رسول اللہ لو ورؤسہم وراينہم یصدون وہم یستکبرون سواہ علیہم ان یعنی جب منافقوں سے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے تمہارے سے عداوت تو کیا ہو چھوٹے ہیں اور عداوت سے مائے آپ کے پاس نہیں آتے۔ ان مردودوں میں دیکھو کہ سے آپ اپنے کرم سے دعا دے گی تو تم تب بھی انہیں میں بخشیں گے کیونکہ وہ وسیلہ کے انکار کی ہیں مومنوں کے متعلق حضور انور سے فرماتا ہے۔ وصل علیہم ان صلوت تک سکن لہم اے محبوب آپ ان کے لئے دعا فرمائیے آپ کی احوال کے دوسرے کا نہیں ہے یہ ہیں وسیلہ والے ہو گے۔

نوٹ ضروری حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل کی تین صورتیں ہیں۔ توسل مطلق توسل نسبی توسل عملی تو اس حال یہ ہے کہ دل میں عقیدہ رکھتے ہو اللہ کی رحمت حضور کے توسل سے ملے گی۔ شعر:-
 ہاں یہ خدا خدا کا بھی ہے در میں نور کوئی مفر مقرر
 ہاں خود ہی سے ہو بیس آگے ہو جو پہل نہیں تو وہاں نہیں جہا

حضور اللہ کی رحمتوں کا دروازہ ہیں۔ دوسرے یہ کہ زبان سے بارگاہی میں حضور کے دیکھ سے انا کہے انھی بعد

سیک بعق ضیغ کے بھی خدا اپنے ہی علی نقی علیہ وسلم کی عزت ان کے حق یا ان کے توسل سے مجھے یہ
 دوسرے توسل عملی نہ تھے۔ ایک اہل حضور کی طرف سے کسے ملازمتیوں اللہ کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طرف سے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان رب کی رحمت مانگے یہ بھی توسل کی قسم ہے یہ تہا توسل حضرت صاحب
 کہ امت ثابت ہیں اس ماجہ شریف دین سے۔ دماء حاجت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غایب کو تعلیم فرمائی اس
 میں یہ الفاظ ہیں اللھم انی اسالک واتوجه الیک بمحمد نبی الرحمة یا محمد انی توجہت
 بک انی دس فی حاجتی ہدہ لتقصی الھم قشعہ فی (ابن ماجہ باب صلوة اللہ علی من عمل ابن حنیف
 مسلم شریف میں ہے کہ حضرت رجا ابن کعب سہمی نے حضور سے عرض کیا اسئلک مرافقتک فی الجنة
 میں آپ سے ملنے ہوں۔ کہ حنف میں آپ کے ساتھ رہوں۔) حضرت علی مرتضیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے
 ہمیشہ قربانی فرماتے تھے۔ یہ تمام صورتیں توسل کی ہی ہیں اور اس اہمیت کو یہ پر عمل ہے۔ اپنے اہل حضور کے ہم پر لگاؤ
 تاکہ مل قیامت میں نہ ان کی تقیث نہ تو قی سرکاری مل کی چٹکی والے تقیث نہیں کرتے اور دوا الیہ کے فرض میں اس
 کی قریبی سہمی ہوتی۔

تائید نہیں۔ یہ بار معصوموں نے کے بعد مجھے دیوبند میں کے پیشواؤں کے حکیم امت مووی اشرف علی صاحب کی ایک
 کتب علی الوسیلہ اس میں مووی صاحب نے کورے وسیلہ مانا ہے۔ اور بزرگوں سے توسل کے جواز کے مست واکل
 دینے میں۔ ابن تیمیہ اور قاضی شوکانی کی مست تردید کی ہے اور جو دلائل و جوابات ہم نے عرض کئے ان میں سے مست سے
 دلائل مووی صاحب سے دیئے ہیں۔ تائید یہی ہے۔ الحمد للہ علی ذالک۔

تفسیر صوفیانہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر و باہر کے سے چار چیزیں مقرر فرمائیں۔ ایمان، تقویٰ، وسیلہ و عمل اور جہاد میں
 سے تین چیزیں اہل ناقاب ہیں۔ ایمان، تقویٰ، جہاد اور ایک چیز فلاح کی چال ہے یعنی وسیلہ و بغیر وسیلہ یہ تین چیزیں
 بیکار ہیں۔ وسیلہ ۱۱ قسم کا ہوتا ہے ایک شخص وید جیسے، ہر پہنچنے کے لئے ریل، دو سرا وسیلہ جس سے مقصد و ہستہ ہو
 جیسے وشن کے سے چائے۔ پیر، ویر، مقصد، پہنچ، چھوڑ دیا جائے مگر دوسرے وسیلے سے ہر وقت واصل ضروری
 ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور کے خدام دوسری قسم کا وسیلہ ہیں۔ جن سے ایمان و تقویٰ رضاء الہی و ہستہ ہے
 حضور کا، امن چھوٹا کہ سب کچھ ختم ہوا اسی نے حضور کا نام لکھ طیبہ میں ساری عبادتوں میں بلکہ مومن کی رہاں میں جان
 میں ایمان میں، داخل ہے۔ مرنا بھی حضور کے نام پر اور قیامت میں اٹھنا بھی حضور کے نام پر ہے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں
 کہ جیسے مسلمان نعمتیں بعض تو ہم کو خیر تلاش مل جاتی ہیں۔ جیسے سورن کاور، ہوا، زمیں، آسمان کا سایہ اور بعض نعمتیں
 معصی تلاش سنی پڑتی ہیں جیسے کنوئیں کا مانی بعض نعمتیں قدرے کوشش و محنت سے تلاش کی جاتی ہیں جیسے عام غذا

دو میں جنس بہت ہی محنت و حاشاشی ہے جسے سو بہ چاندی کی کانیں تیں وغیرہ کے جیسے یوں ہی روحانی نعمتیں بعض شرابی سے ملتی ہیں جنہیں بہت ہی محنت و حاشاشی سے وسیع حد اری وہ نعمت ہے جس کے لئے بڑی تلاش کی ضرورت ہے اس لئے اثناء مو وانتموا الیہ الوسیلۃ اب رہیہ سوال کہ خدا اری کا وسیلہ کنل اذھونہ مو اس کے متعلق صحابہ فرماتے ہیں ۔ مخرجہ اس کے در سے ہے اھنہ عشی حاتی ہے بلکہ سے ملتا ہو تو اس کے در سے اس کی گلی اس کے دفتر اس دن مسجد میں جاؤ۔ حلی و غمہ کے لئے آئے۔ ریل کی تھل تر ہے تو انیش پر کو جہاں وہ ٹھہرتی ہے یوں ہی رب تعالیٰ مت مانا موتہ تصور کیا رہا ہے۔ آؤ خدا کی محبت چاہیے تو حضرات اولیاء و علماء کے دستوں پر حاضری دو اللہ تعالیٰ سے ریل گرتی ہے ترم میں سے ملتی ہے انیش پر اللہ کی رحمت ہے ہر جگہ مگر ملتی ہے رحمت کے انیش پر پاور سارے ترم میں سے مگر روشنی وہاں ہی ملے گی۔ جمال باب ہو گا۔ ان حضرات کے آستانہ پر رنگ برنگے باب ہیں۔ اس لئے فرمایا۔ وانتموا الیہ الوسیلۃ عریدہ جینہ ایدی نعمتیں اپنی اپنی مندرجہ میں ملتی ہیں یوں ہی روحانی نعمتیں بھی مندرجہ میں ملتی ہیں خدا ہی کا وسیلہ اس دن ملدن ہے۔ حضور کے عاشقوں کے سینے میں رب فرماتا ہے۔ لا اقسام بھدا البلد وانت حل بھدا البلد مجھے اس قسم کی قسم ہے جس میں تم تشریف فرما ہو وہ شہر کونسا سے وہ شہر ان کے چاہے والوں کے سینے میں تو ہیں اس لئے کہ انہوں نے ان کے گھر نماں ہاتھ نہ جاؤ بلکہ عقیدت و محبت کی بندی لے کر علو اثناء اللہ سوا سے لئے کہ آؤ گے رہے ملے کے رہیں۔

[illegible]

مسعودی، روئے تاپنے اور دوسرے سعی ریزہ طہریں اس نکلنے کے ارادہ یا کوشش کی یا تو یہ صورت ہوئی کہ کبھی دوا رخ کا دوا رہ لکھ دے گا یہ لوگ نکل جانے کے لئے دروازہ کی طرف دوڑیں گے۔ حسب وہاں جتنی عین دوا رہ پر پہنچیں گے اور قریب ہو گا۔ نکل جائیں تو دوا رہ بند ہو جاوے گا اس وقت کی مایوسی اور رنج ناقابل عیاں ہے یہ صورت ہوگی کہ ملک کے ہر کئے شیعہ اپنے اپنے کوچے، ٹھیں گے کہ کما رہ جسم تک پہنچایا کریں گے اس شعلوں میں یہ بھی اٹھتے رہیں گے تیار ہو کر پہنچے ہی چند ایک گاہ کی کوشش کریں گے مگر بے سود پھر شیعہ اپنے اپنے جائیں گے اور یہ لوگ درخ کی تسد میں پہنچ جائیں گے۔ حد کی یہ داس ہے رشہ ہو وما ہم بحار حین منہا یہ لوگ اس ملک سے نکل نہ سکیں گے۔ نکلنے کی ساری تدبیریں بیکار ہو جائیں گی۔ دیں رہے کہ ہم کامرغ وہی نکلے اس حین تا کہ بھی ہو ان الذین کفروا ان ولہم عذاب مقیم یہ تنقل حمد ہے۔ لہم کامرغ وہی کفار میں مقیم۔ معنی میں دئم غیر زکل غیر منتقل یعنی ان کفار کے لئے اس کی بیشہ کا عذاب ہو گا جو نہ بھی ختم ہو رہ لکھا ہو۔

خلاصہ تفسیر اب لوگو! اتقونی، وسیلہ، جہلو وغیرہ سبھی، دنیا میں اختیار کرو جو جو دکھ دیا میں یہ علم نہ کریں کافر ہو کر مریں لی
گا کہ حل ہو گا کہ اگر قیامت کے دن ان کے پاس ماری زمین کے مرقعہ کے مل جوتے بلکہ اتنے ہی اور بھی ہوتے اور وہ یہ
تمام مال بطور وہ یہ اور کر کے پی جان قیامت اور بعد کے مذہب سے چھڑا سکتے تو وہ بھی اس میں وسیع نہ کرتے یہ سب کچھ
دے کر آپ کو چھڑا دیتے مگر یہ کچھ نہ کر سکتے تھے۔ لیکن سے کچھ نہ قبول کیا جاوے گا کیونکہ فدیہ، خیرات، عمل کی جگہ دنیا
سے جو حق ہو چکی لیکن کفر کے نئے نہایت ہی دردناک عذاب ہو گا باہر ہٹک سے نکل جانے کی کوشش وارادہ کریں گے بھی
دعا، توبہ، زکوٰۃ، نذرانے پر اور مرد و زین گے بھی گنگ کے شعاعوں میں چھٹنے کی حالت میں وہاں سے جھٹک لگنے کی کوشش
کریں گے مگر گنگ سے نکل نہ سکیں گے کیونکہ، ہمیں عذاب دہائی ہو گا جو نہ بھی ختم ہو نہ بھی جلا کر دہائی لے لے ہر شخص کو
ہا ہے کہ وہ وہ دن وہ وقت لے لے سے پہلے ہی ایمان و عمل دو وسیلہ اختیار کرے شہرہ۔

☆ جو کل کرتا ہے سچ ہی کر جو سچ کرے سواب کرے ☆

☆ جب آپ چوں نے ایک کھیت پر بیڑ بوند سے یا سوت سے ☆

خیال ہے کہ دہر کے لئے موت بھی عذاب ہے۔ ہر رخ بھی قیامت بھی اور جہد قیامت دوڑ بھی۔ مومن کے لئے خوشی کا ہاٹ قمر میں یہ اریہ کی عید ہے قیامت میں اول وقت جب محل کا ظہور ہو گا اس وقت سب کو وحشت ہوگی۔ لا ماشاء اللہ یہ اشدت اس وقت تمہارے گی جسے تک کہ حضور کے پاس نہ پہنچ سکیں وہاں پہنچنے اور دہر و شفاعت سے حضور کے سجدے میں گر جانے میں یہ وحشت و غم خوشی میں تبدیل ہو جاوے گی بعد قیامت بخشش ہو جاوے گی پر شاء اللہ خوشی ہی خوشی ہے لہذا یہ تیرے کفار کے لئے ہے۔ عجب! عجب! کافروں کا ہر چکا ہے عجب صرف کفار کے لئے ہے۔

[illegible][illegible][illegible]

تو یہ سرو چتر قوس کرتے رہے۔ کلمہ سورہ میں بھی مدح ادا کر کے پڑھیں جیسے بھی خوب دھوم مچاتا کہ ہم کہہ سکیں۔ یہ سچے نبی نے یہ بلکی مزاجیہ فرمائی ہے جس کی ہوت تو مدت سے ثابت ہے اور گروہ رحم کا حکم دینے سے اسے ہرگز نہیں۔ نادار چپکے سے والہاں آ جانا اس جملے سے کسی کو خبر نہ کرے چنانچہ یہ جماعت مدینہ منورہ حاضر ہوئی ان قریب سے سیدہ سے ملی اور اس سے ہار مانگ لیا۔ چنانچہ ان لوگوں کے ساتھ یہ یہود مدینہ بھی حضور کی خدمت میں آئے جس میں حضرت کعب بن اسد سعید بن عمرو و رباب بن صیف بھی تھے اپنے ساتھ کچھ منافقین کو بھی لے کر جو بظاہر مسلمان تھے اور ان کا غرض عرش کیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہود نے فرمایا یا تم میری بھڑک کر اٹھو گے وہ سب یہ رہیں ہمارے ساتھ ہی کے سے تو یہاں سے ہیں فرمایاں ہی ہزار ہم جی سنگھار کر رہے وہ بولے اب کی مراد یہ نہیں ہے آپ سے صحت سنت را تجویز قہادی۔ حضور انور نے فرمایا کہ کیا تم اس حوالہ سے ڈر رہی دے گا گورے سپنا عالم کو مانتے ہو جو قدس میں رہتا ہے اور اس کا نام ابن صویہ ہے وہ بولے کہ آج دوسرے دن پر اس سے بڑا توہمت کا نام کوئی نہیں فرمایا اسے ہوا اور اس سے فتون کو تارے سبب چنانچہ حد تک سے مت بٹایا گیا (نہ کہ غیر سے تیس میل جانب جنوب ہے اب وہ جگہ بڑھ چکی ہے) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب اسے ابن صویہ تھے قسم ہے اس رب کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں جس نے مومن علیہ السلام کو توحید اتاری۔ جس نے انہوں کو غرق کیا جس نے اسرائیل پر من و مسوئی اتار دیا کیوں کہ توحید شریف میں شادی شدہ رانی کی سزا رجم ہے یا نہیں۔ اب صویہ آپ کے زمانہ عالی سے بکھپ گیا اور یہ کہ بے شک توحید میں ایسے رہنے کی سزا رجم ہے لہذا کہ پھر تم نے اس حکم پر عمل کیوں چھوڑ دیا تب نے اس کے متعلق ہوا عجیب و غریب قصہ بیان کیا کہ ہمارے ایک بدشگور کے عزیز نے دنا کر یا تھا یاد شاہ نے ہم لوگوں سے کہا کہ کسی صورت سے میرے اس عزیز کی حل بچاؤ تم کو اتنا انعام دیا جسے گائب ہم لوگوں نے بچائے رجم کے مہ کا کرنا۔ گورے پر سر رکھنا شہر میں پھر ٹا کچھ کوڑے مار دینے کی سزا مقرر کریں۔ اس یہودی اب صویہ کو برا بھلا کہہ گئے اور اس فیصلہ کے انکاری ہو گئے مگر اب پر معلوم ہوتا مشہور ہو چکا تھا چنانچہ ان دونوں رانی راجہ کو مسجد ہونے کے سامنے ان راجہ سے کچھ وار رجم یا گیا مگر منافقین مدینہ اور یہود مدینہ اور یہود سے تھے وہ یہود ان خیمہ سے باہر میں ہی رہے منافقین تو اس سر پر اعتراض کرتے گئے۔ تب یہ تبت کر دیاں ہوئی (تفسیر خازن) مداح العلانی (تیس روح ہیلا وغیرہ) روایت الہادی، اس ماجہ، اس حابر اس عبد اللہ اس کے شکن روئے کے متعلق روایات بھی ہیں مگر یہ روایت قوی تر ہے۔

تفسیر بابیہا الرسول اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں دوسرے نبیوں کو اس کے پاک ناموں سے پکارا ہے ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نام سے کرنا پکار حضور کے اوصاف سے پکار۔ اکثر مقامات پر ہی فرما کر پکارا ہے۔ اور صرف دو مقام پر رسول کے خطاب سے پکارا ایک تیسرا اور دوسرے بابیہا الرسول بلغ ما امرک الیک میں (تفسیر خازن) اور ایک

ایک جگہ اس وردہ سے قسم سے پکارا یا بیہا المرسل اور یا بیہا المدعو۔ نبی سے بھی میں نبی کی جہیں دینے والے رسول سے۔ میں میں قرآن اور یصل میں جو تعلق کا پیچہ بھی پانچواں سے یصل بھی وہ رسول سے۔ قرآن میں سے کتاب میرے دیا تھا انما انا رسول ربک لا ھب لک لعلما زھکیا میں تیار ہے۔ کاروں میں یہ کہ تم کو تمہارا میں۔ دیکھو پنی رات کا یاں کیا میں غنی فیض رسلی۔ پھر یہ نصیر یصل رسلی تو رسالت نبی سے دیا نصیر یصل رسلی رسالت میرا تمام حصہ رسالت محمدی سے اللہ تعالیٰ نے حضور کو انھوں اوصاف کئے ہیں صفت رسالت یہی اہم ہے حق کہ ظہور میں محمد رسول اللہ پڑھا ہے۔ میں رات کہ آسمان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا تھا خدا کے۔ اس معصوم کی اہمیت ظاہر رہے کے لئے مسلمانوں کا خطاب دیا۔ وہ معصوم ہاں دے اور بہت ہی مست۔ مجاہد نے اسے حصہ کو خطاب فرما کر سنایا جاتا ہے چونکہ میں مشرک ہے۔ حضور رسالت سے نمودار ہوا اس کی ایک سے اوصاف ہے۔ یا بیہا الرسول فرمایا کہ مسلمانوں کو جو رسالت ہے۔ کہ اپنے محراب ہاں میں ہیں جو ہے۔ میں بھی ان میں اور رسالت پانچواں سے گندہ سے انھیں رنج ہوتا ہے۔ رسالت پانچواں حصہ اس لئے کہ یہ تیار نہیں تعلق کا پانچواں ہے۔ میں عمیق میں تو یہ قسم کا پیر ہے جو سکتے حضور کے تحت عالم کا ہے۔ درہم اور سوچو کہ گاہ سے یا بیہا الرسول رشید ہوا۔ خیال رہے کہ حضور اللہ کے رسول ہیں حقوق کی طرف یعنی اس کی نعمتیں سب تک پہنچو گے اور حقوق کے رسول ہیں خالق کی طرف جتنی نکلنے کے اللہ درہم تک وہ اہل رب تک پانچ کر رہا ہیں خوشوائے والے ٹیکیں قبول کرانے والے رسول رسول میں دو اہل ہیں اللہ کے رسول سب کے رسول لا یحرمک الدین یصارعون فی الکفر۔ لا یحرمک ہے جس سے معنی رنج غم ہے۔ ہم بھی کہتا ہے متعدی بھی جس کے معنی میں ٹھیک ہو اور حقین کرنا میں متعدی ہے کیونکہ ساتھ ہی معنی کا رہے رکھو ولا ہم یحزنون میں حزن لڑ رہے اور لا یحزنونہم الفزع الاکبر میں حزن متعدی ہے۔ ثمر فکر است قسم کے میں اپنی اہل میں اللہ دیا اپنے اہل والہم انھیں معصی ہم کہتے ہیں مسلمانوں کے چاہا میں ہمیں کام میں قوی غم نہ ہو۔ دیوان معصی غم سرپا رہی ہے اور قوی دینی علم و رسم میں اللہ سے درمیان ہے حضور کو جس موقع میں قسم کے اہل کا فہم ہوا تھا یہ علم عبادت تھا مگر اس علم عبادت سے کہ ہے فرمایا یہ علم نہیں ہے۔ اس سے اس میں ہاں سب غم چاہیے۔ حضور پر بارے عالم کا وہ ہے آسمان میں محمد دین ہے۔ حاکم نے اس کے لایا لا یحرمک الدین سے راہ و مذاقیں میں جو یو دینہ رہا ہے نہ کہ ساتھ حصہ صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ میں صبر ہوئے تھے قوی حاصل کرنے کے ساتھ سے یصارعون میں صلی برعت ہے حضور رسالت جس سے بھی میں جدی بنا کر سے مرا سے ظہار کھنکار کی طرف میلاں سے وہ ساتھین ہاں تو پہنچے ہی سے تھے۔ من الدین قالوا انما باقہ ہم ولم نومن قلوبہم

عبارت اندین بصراموں میں سے میں تمہیں پوشیدہ سے متعلق وہاں ہے۔ الدین کا بصراموں کے حال ہا
 مانواہم میں قالوا کے متعلق ہے اور وہ تو میں نے قالوا پر منسوب ہے جس کے اس میں صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو یہ
 منافقین غمگین رہیں جو مست حد عرفاں پہنچے ہیں وہ لوگ ہیں۔ انہوں نے پہلے ہی صرف منہ سے کہہ دیا تھا کہ
 ہم یہاں سے اٹھ کے اس میں ہیں۔ اسے تھے ایسوں کے ہر جتنے سے آپ مرے غمگین نہ ہوں ومن الدین ہادوا
 سمعون للحکدب اس عبارت کی آیت میں میں درکنی سنی آپ ہے۔ محمد یا ہے۔ انہوں نے یہ ہے من الدین یہ
 مقدم ہے سمعون متداسوہ ہے۔ یہ کہ وہ حافظہ سے اور یہ من الدین ہادوا من الدین قالوا
 اور سمعون ان کی حالت ظاہر ہے۔ للحکدب کا نام ہا صد فائے رہا یہ ہے بعد اس عبارت کی چار تفسیریں ہوں گی بھی
 میں یہودی آپ کا مرنے صوبت ہوئے کے لئے بنتے ہیں تاکہ آپ کی بات سن کر حائیں اور جھوٹی باتیں آپ کی طرف
 منسوب نہ رہیں، محض یہودی وہ ہیں جو تصوفی باتیں سنتے ہیں جی باتیں ہیں سنتے ہیں آپ ان منافقوں اور ان یہودیوں سے
 فیکس نہ ہوں وہ جتنے محمدی باتیں سنتے ہیں ان تو کچھ ہوں۔ ہے ہادوا یہ بات واقف ہے۔ سمعون لقوم
 احمرین لم یاتوک اس عبارت میں من میں انہیں اور یہود کے دوسرے مذہب ہا ہے۔ عبارت یہ کہ وہ سراسر استدہا ہے یا
 دوسرا ان قوم میں نام صد فائے رہا یہ اس سے اس عبارت کی بھی حد تفسیریں ہوں کہ قوم احمرین سے مراد وہ نہیں یہ
 فدک کے یہودی ہیں جو مدینہ سورہ خود صبر نہ ہوئے تھے کہ کچھ لوگوں کو سمجھا بھلا کہ مدینہ منورہ بھیجا تھا میں آپ کی
 خدمت میں حاضر ہونے والے یہ یہودی اور مسائیں آپ کے فرما میں سنتے یہ دوسروں کی باتیں سنتے ہیں علماء یہودی کی یا
 یہ لوگ آپ سے مسئلہ نہ لے لے میں سنتے دوسروں کے لئے سنتے ہیں۔ ہوں ہیں دوسروں تک آپ کی باتیں
 پہنچاتے ہیں اور سرے کوں میں وہی جو حد آپ کے پاس یہ آئے ہیں یہ فدک میں رہے ہیں صحیح یا اور ہو سکتا ہے کہ
 یہ بھی ان سے واسے کوں ہی کی صفت ہو۔ یہ منافقین وہ جو حد آپ کی خدمت میں فتویٰ لینے آئے ہیں یہ آپ کے
 پاس آئے ہی میں کیونکہ ان کے قسم آپ کے پاس میں گردل دوسرے لوگوں کے پاس اس صورت میں لم یاتوک
 کا تعلق ہو گا سمعون سے۔ بحرفوں الکلام من بعد مواضع۔ عبارت لقوم احمرین کی دوسری صفت ہے
 اس کی پہلی صفت تھی لم یاتوک بحرفوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ آپ کو پہلے خیف عظمیٰ تحریف معوی کے انعام
 انعام تمہیں سے تہذیب کے کلام سے موات شریف کی مقررہ میں درتوریت کے احکام میں یہ معلق بات
 تورت بعد در مواضع۔ درماں آپ عبارت پوشیدہ ہے ان وضعہ اللہ میں وہ جو آپ کے پاس ہیں آپ
 میں یہ یاد ہے ہی میں رہے ہیں ان فاعل یہ ہے۔ وہ تورت شریف کی مقررہ میں درتوریت کے احکام ہا تورت کی
 آیتوں میں تدبیری اور ترسیم رستہ رہتے ہیں اس کے بعد کہ اللہ نے ان میں احکام تورت کو اپنے مناسب حکموں پر رکھا
 تھا ایسے ہی لوگ حوائجی لوگوں میں تورت سے باز ہیں آتے۔ وہ آپ کی مت کہہ کرمان میں گئے۔ بقولوں ہی

عزیزانِ حق! میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔

تفسیر صوفیانہ: صوفیوں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
ہرگز ترے شعر:

میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔

وہ بھٹا۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
کا پانی سن، ال صوفیوں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
یہ لوگ اس حصے سے بھرے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
ہو گئی ہیں وہاں سے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
صوفیوں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
مناشیں و مودتیں۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
سے میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
وہ گارت سے قتل ہوئے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
نہیں۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
عبداللہ اس وقت وہاں تھے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
مگر وہاں محمد وہاں تھے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
تہ رہے تھے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
چیں کہ شہید ہوئے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
تہ چاہے وہاں تھے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
سے میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
سے میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں نے یہ سنا ہے۔
قوت بچیدہ و شہیدان

(اِخْرَاجُ عَذَابٍ عَظِيمٍ سَمِعُوا لَيْلًا ذِي كَاوْنٍ لَيْسَتْ حَتِّ قَوْمٍ

[illegible]

بِأَوْفَاقِهِمْ أَوْ غَوِضَ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ

[illegible]

فَلَمَّا بَصُرُوا شَيْئًا مِنْ حِكْمَتِهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ

[illegible]

حَبِيبُ الْقُرَيْشِ

[illegible]

تعلق سے مراد اس شخص کے دل میں جو جہاد ہے۔ یہ تو کہ مومنوں اور مسلمانوں کے پاس ہر جہاد

میں نے اس وقت تک اس کی طرف توجہ نہیں کی تھی کہ وہ میری طرف سے اس قدر اہم تھا۔

[illegible]

۱۔ قلمیہ اور لکھیہ سے مراد اس کے بارے میں لکھی گئی باتوں کی تحریریں ہیں۔

شمالی افسانہ نگاروں نے "تعمیر" سے بڑھ کر "قویطہ" میں سبکی سے + لچکناکے ہنست تھے اور

میں نے سوچا کہ اس کے ذہن میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ ایک دھوکہ دہی ہے۔

[illegible]

اویسعتکم بعد ذلک (تمہیں عذاب سے بچا دے گا) اصطلاح میں اس بل کو واپس کر دینے سے حاصل ہوا ہے۔ صحت کہتے ہیں کیونکہ حرام بل اصل بل کو بھی بدلے کرتے ہیں۔ نہ کہ اس سے وجہ نکالتے ہیں۔ حرکت ختم کر دینا ہے عموماً رشوت کو صحت کہا جاتا ہے۔ خیال رہے کہ رشوت کی چار صورتیں ہیں۔ حاکم کا حکام سے رشوت لیکر باقی خدا فیصلہ کرنا حکم کا مظلوم سے رشوت لیکر اس کے متعلق حق فیصلہ کرنا۔ عام دین کا بچہ مستعدی سے رشوت سے کر سبج لڑتی رہنا۔ عالم کا قصاص مستعدی سے رشوت سے کرنا۔ اور غلام لڑتی رہنا۔ یہ چاروں رشوتیں حرام ہیں۔ صحت میں داخل ہیں مگر چونکہ رشوت تین بل کے رشتہ لڑتی دینا کھڑی ہے کہ اس میں دین کو مرنا ہے یہی حرکت یہود کے پوپ پوری کرتے تھے عام کے ہدیہ حاصل رشوتیں عید ہتر عید و عید کے تھے یہ سب رشوتیں ہیں کہ دینے والے یہ چیزیں اس لئے دیتے ہیں کہ پھر وقت پر حاکم سے مال کا فائدہ حاصل کئے جائیں۔ یہ بھی خیال رہے کہ رشوت اور اجرت میں فرق ہے رشوت حرام ہے۔ اجرت جائز، حکام و علماء و مفتیین و تلمذ میں اجرت میں لحد حلال ہیں۔ مفتی کا درست لڑتی کھد دینے و لگانے کی اجرت بنا حلال ہے کہ مفتی پر قوی بنانا فرض ہے۔ اسے کھد کر دینا اس سے اس کا قوی پکری میں کام کرے اور پھر بعد میں مفتی کا پکری میں کوئی دینا اپنے قوی کی تصدیق کے لئے عام ہے۔ اس سے پیش۔ تا فرض میں لحد اس کی اجرت سے سکا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ولا یضروک کتاب ولا شہید لکے دابہ اور گواہ کو نقصان نہ پہنچا دیوے کی اجرتیں دے دی جادیں فان جاءوک فاحکم بینهما او اعرض عنہم یہاں تک جڑا کر ہے اور یہ عبارت ایک پوشیدہ شرط کی جڑ ہے جن جب ان کا حال یہ ہے تو آپ کو اختیار ہے۔ جادوک کا فاعل دوی خیر و دوسری یعنی خیر و غیرہ کے یہودی ہیں جو حضور انور کی رعایا تھے اور آپ کی خدمت میں آپ فیصلہ دیتے تھے مگر ان کے لئے میں بلکہ مسلمان ذرا حد سے کہنے کہ اگر انہاری رائے کے مطابق آمان فیصلہ ہو تو ان میں گے ورنہ نہیں۔ لہذا یہ آیت محکم ہے کہ آیت سے مسوخ میں حکم سے مراد ہے فیصلہ لڑنا اور اعراض سے مراد ہے فیصلہ نہ کرنا یعنی جب یہ یہود نظیر خیر آپ کو پہنچتا کر آپ سے فیصلہ کرنا چاہیں تو آپ کو اختیار ہے کہ آپ اس کا بیچ بنائیں کہیں یا رد فرمائیں وان تعرض عنہم فان یضروک شہنا اس عبارت میں حضور کے یہودی نا کر ہے اعراض کے معنی مسہ پھیرنا ہیں اس کا مادہ اور اس مادہ کے معنی ہر پھیل ہو چکے ہیں جس سے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ اس مقدمت میں بیچ بننا قبول نہ فرمائیں اور ان کی طرف سے وہاں نہ میں تو یہ تو آپ کا کچھ گا نہ نہیں گے کیونکہ ہم آپ کے حافظ و ناصر ہیں واللہ یصلحکم من الناس لیکن ان کا قدم آپ سے نہیں تو حیل رکھیں کہ ان حکمت فاحکم بینهما بالقسط قسط کے معنی تیسرے پارے کی تعمیر میں عرش کے جو پکے ہیں کہ اس کے سنی میں حصہ اصطلاح میں انصاف و قسط ہوتے ہیں کیونکہ اس میں ایک کا حصہ اسے صحیح طور پر ملے گا۔ بس یہی حکم سے مراد وہی قسطی فیصلہ ہے یعنی اگر آپ ایسے مقدمت میں بیچ بنائیں اور اس کا فیصلہ کریں تو فیصلہ انصاف سے

یہ سب اس مقام کے مطابق فیصلہ فرمیں اور عبادتِ معارف میں اس کے مذہب کے مطابق اس پر حکم ہائی ایمین یہ صحتِ ظاہر و باطن سے ہے مگر درحقیقت ہم نے کہا تھا کہ تصور کلیتہً علیہ السلام کا انصاف نہ رہا بلکہ یہاں تک کہ اس کی تفسیر سے معلوم ہو گیا ہے کہ بہارتِ شیعہ کی بات میں وارد ہادی بہت مقام سے اس کا کوئی لفظ منسوخ نہیں حقیقت یہ ہے کہ سو دہائی پوری کی پوری حکم ہے اس کا کوئی حکم منسوخ نہیں ان اللہ یحب المقسطین۔ پسے عمر میں یہ سچا ہے کہ قسط کا اسم فاعل ملن مجروح ہیں معنی عالم و کافر کرتے ہیں رب قرآن ہے اما القاسطون فکاتوا الجہنم حطباً اور بابِ افعال کا اسم فاعل معنی نصاب کرنا آتا ہے لہذا یہاں ملن مستفہ اس سے۔ بابِ افعال سے ہے جن نہ تعالیٰ و انصاف سے ہے۔ یہاں جو اپنے اپنے میں انصاف کریں ہر ایک اپنے نفس کے موافق میں بھی انصاف سے کام لیتے ہیں لہذا ہمیشہ السلف کی کرنا چاہیے اس سے قدم نہ آئے۔

خاصہ تفسیر اس محبتِ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس مناقبِ ہادیوں کے آپ کے استاد سے سب نہیں ناشد ہمارا دینے سے آپ تمکین نہ ہوں اس کی ناکامی امرائی کی وجہ سے ہیں کہ آپ کی عفت آپ کی فضل سانی میں یکہ کی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس ال و پاپ فرمایا۔ چھاپنے اللہ تعالیٰ نے اب دینا چاہا ہے آپ اس کے لئے اللہ کی ہدایت رحمت دینے کے مالک نہیں عطا ہر سے موت تقسیم آپ کی طرف سے ہوتی ہے۔ قاسم مانک کا مقصد کر کے اس کے دشمنوں کو اس سے ملنے ان بد نصیب کے مفہم میں تو یہ ہے کہ یہاں اس کی روح ہو کہ سنی و شیعہ کی حرکتیں مشہور رہیں اور وہ اس ال پھانکا ہے میں اور آخر میں سب کی سخت نڈا اب ہو اس ہادی حرکتیں یہ ہیں کہ آپ کا کام انھیں ترجیح نہیں ملتے اپنے پچا ہادیوں کے جھٹوت ہنستے میں حرام دوری ہو ہوا پوری اس کا محبوب مشفق ہے وال کے پچا ہادیوں کا یہ حال ہے کہ ان کے پاس مقدمہ درپیش ہو تو جھٹوت امیر کی نہیں گئے بچے عرب کی ہسین گئے رشوت کھاتے ہیں یہ یہ آپ سے ہدایت تپتے ہیں۔ لہذا اگر یہ گستاخ کو حق دینا چاہیں اور آپ سے اپنا فیصلہ کرنا چاہیں تو آپ کو انھیں بے حال کے معنی میں کافر ہادیوں کی بیخود سے انکار فرمادیں۔ آپ مطمئن رہیں کہ آپ ان سے ملے پھر میں اس کی بچا ہت قیوں نہ کہ آپ کا چہرہ کا دکھائیں گے۔ کیونکہ ہم آپ کے ساتھ دناصر تیر ہوں یہ خیال نہ کہ اگر آپ کی مت کے وہ کسی ہادیوں سے فیصلہ حق و انصاف سے فرمادیں کسی کی روایت نہ کریں اللہ تعالیٰ انصاف والے حاکموں پہنچوں کو بہت ہی پتہ فرماتا ہے۔

فالک سے بہت رستہ چند ہادیوں سے ملے۔ یہ پتہ فالک و بہت ظالم رب تعالیٰ سے اس کے محبوبوں کے آستانہ ہدایت کے دروازے ہیں کہ رب تعالیٰ ہدایت دینا چاہے اس سے نکلے جس سے ہدایت میں مل سکتی جب مالک رجا

(۱) حرمِ محراب، (۲) حرمِ حجاب، (۳) حرمِ عیال، (۴) حرمِ سرای، (۵) حرمِ دولت، (۶) حرمِ کائنات، (۷) حرمِ جنت، (۸) حرمِ ملکوت، (۹) حرمِ ابرار، (۱۰) حرمِ انوار، (۱۱) حرمِ نور، (۱۲) حرمِ رحمت، (۱۳) حرمِ شہادت، (۱۴) حرمِ قیامت، (۱۵) حرمِ سعادت، (۱۶) حرمِ نجات، (۱۷) حرمِ فیض، (۱۸) حرمِ بخت، (۱۹) حرمِ عشق، (۲۰) حرمِ دل، (۲۱) حرمِ مروت، (۲۲) حرمِ وفا، (۲۳) حرمِ ایثار، (۲۴) حرمِ سخاوت، (۲۵) حرمِ بخشش، (۲۶) حرمِ حلم، (۲۷) حرمِ بردباری، (۲۸) حرمِ صبر، (۲۹) حرمِ استقامت، (۳۰) حرمِ پایداری، (۳۱) حرمِ ثبات، (۳۲) حرمِ استحکام، (۳۳) حرمِ مضبوطی، (۳۴) حرمِ رسائی، (۳۵) حرمِ فراخی، (۳۶) حرمِ وسعت، (۳۷) حرمِ بزرگوئی، (۳۸) حرمِ عظمت، (۳۹) حرمِ شان و شوکت، (۴۰) حرمِ تکریم و توقیر، (۴۱) حرمِ احترام، (۴۲) حرمِ تعظیم، (۴۳) حرمِ تقدس، (۴۴) حرمِ پاکیزگی، (۴۵) حرمِ طہارت، (۴۶) حرمِ زینت، (۴۷) حرمِ آراستگی، (۴۸) حرمِ حسن و جمال، (۴۹) حرمِ کمال، (۵۰) حرمِ رفعت، (۵۱) حرمِ بلندی، (۵۲) حرمِ اعلیٰ مقام، (۵۳) حرمِ برتری، (۵۴) حرمِ برکات، (۵۵) حرمِ نعمت، (۵۶) حرمِ خیر و برکت، (۵۷) حرمِ کامیابی، (۵۸) حرمِ سربلندی، (۵۹) حرمِ سعادت و خوشبختی، (۶۰) حرمِ فلاح و نجات، (۶۱) حرمِ رستگاری، (۶۲) حرمِ بقا و دوام، (۶۳) حرمِ جاودانگی، (۶۴) حرمِ غایت و اوج، (۶۵) حرمِ کمال و کمالیت، (۶۶) حرمِ شرف و شرفیابی، (۶۷) حرمِ افتخار و افتخاریابی، (۶۸) حرمِ پرستی و پرستیدگی، (۶۹) حرمِ محبوبیت و محبوبیابی، (۷۰) حرمِ دوستی و دوستیابی، (۷۱) حرمِ محبت و محبتیابی، (۷۲) حرمِ صلح و صلحتیابی، (۷۳) حرمِ امان و امانیابی، (۷۴) حرمِ سلامت و سلامتیابی، (۷۵) حرمِ خوشنویسی و خوشنویسیابی، (۷۶) حرمِ خوشبوئی و خوشبوئیابی، (۷۷) حرمِ خوشترکیبی و خوشترکیبیابی، (۷۸) حرمِ خوشطعمی و خوشطعمیابی، (۷۹) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۸۰) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۸۱) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۸۲) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۸۳) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۸۴) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۸۵) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۸۶) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۸۷) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۸۸) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۸۹) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۹۰) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۹۱) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۹۲) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۹۳) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۹۴) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۹۵) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۹۶) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۹۷) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۹۸) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی، (۹۹) حرمِ خوشبوئی و خوشطعمیابی، (۱۰۰) حرمِ خوشنویسی و خوشطعمیابی

ہو تو علم جس سے ہوتا حکومت سے مقرر رہا اور مقتدرت کا بعد سے پہلے دریں طریقے سے پہلے ہو گیا۔
 چاہیں ہیں نہ ہیں۔

تفسیر صوفیہ اللہ تعالیٰ حلقہ عالمی ہے ہر چیز ایسی مخلوق ہے جس میں سب و سب پنہاں ہے مگر ان کی
 قدرت یہ ہے کہ اللہ کی حکمتیں تشبیہ کر کے والوں کے ذریعہ کے مخلوق میں تقسیم ہوں پھر عیسایہ تقسیم کے والوں ہوں ہو گا
 کسی کی تقسیم اعلیٰ کو۔ اعلیٰ ہوگی۔ اس کے بعد اس میں اپنی کے قاسم میں مگر کہیں کہیں قاسم سے تو صرف ایک دو ایک
 وین کویرا ہے۔ یہ قوی قاسم سے تشبیہ کویرا ہے کہ اس کے بدلے ہی قوی قاسم ہے تو وہ ملکوں بلکہ دنیا بھر کو
 میرا رہتا ہے۔ یہاں نواں ٹاپاں ہے معنوں کی دور سے تقسیم یہاں سے تو ایک گھر کے دو چار گھر کے گھر کے گھر
 رہت پائی تقسیم کر کے تو حکمت کو پہنچ دے گا پس مگر بجلی کا یوں بیل یعنی پائی تقسیم کر کے تو زمین کے سب سے
 پھرے ہو جاتے ہیں۔ کہ ال ایک پائی ایک حلقہ ایک مگر قاسم کے فرق سے تقسیم میں فرق ہے۔ چہ بے گیس
 بجلی چاند سب ہی نور ہے قاسم میں مگر اس میں جو فرق ہے وہ سب نور صوم ہے سارے ہی اللہ کی نعمتوں کے قاسم
 تھے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمر اعلیٰ میں من حضرت سے محدود وقت ہے مگر قاسم قاسم کو نعمت البیہ تقسیم فرما میں۔
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت سے تمام اللہ کی حکمتیں دیکھ لیں۔ دیا ہوتے ہوئے بھی بارش کی دھاریں
 کی جاتی ہیں۔ قاسم کے ہوتے ہوئے قاسم اعلیٰ کی تلاش ہوتی ہے یوں ہی دوسرے ایماء کی امتوں۔ بلکہ ان نبیوں نے
 حضور کی رعایتیں مانگیں قاسم اعلیٰ کے آگے پہلے دوسرے قاسموں کی تقسیم میں نہ ہو جاتی ہیں۔ بارش ہو جانے پر کنوؤں
 سوں کی دھاریں سے پانی نہیں بہا جاتی ہیں حضور کی تشریف آوری پر تمام نبوتیں منسوخ ہو گئیں ہر حال حضور کی
 امتوں کے قاسم اعلیٰ ہیں خود فرماتے اللہ المفضل وانا قاسم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قاسم اعلیٰ سے ایسی حکمتیں
 حاصل کیں کہ خود قاسم ہیں گئے۔ جسے بارش سے قاسم قاسم بن جاتے ہیں مگر منافقین اور یہ خیر، فدک کے یہود نے اس
 قاسم اعلیٰ کی تقسیم سے حسد کیا۔ اس لئے رب تعالیٰ نے فرمایا کہ میں پاک کرے ہا رب تعالیٰ نے ارادہ ہی نہ فرمایا۔
 یہ محروم دلک دید و آخرت میں خسارہ میں ہیں جو پہلو کلاسوں سے دور لے سکے وہ چاہوں سے مدد کسی یا لے گا اس کا
 حال یہ ہے کہ اس کے کانوں میں اپنے پوپ پاروں کی آوازیں گونج رہی ہیں یہ آپ کی کیا سس اس کے پیٹوں میں حرم
 نہیں بھری یہ تو آپ کی صحت سے ایسے ایسے لیں۔ ہر کاموہ شرک شرکت سے پاپ سے ایک دل میں مدد حکمتیں
 ایک کل میں دو آوازیں ایک جگہ میں دو آوازوں کیسے جمع ہوں۔ حضور کا آستانہ تو ہے کہ قسم اظہار یہ عام کھس بھی
 نہیں بیٹھی نہ یہ کد کیوں پر پیسے کی عادی ہے پھر سید الظاہرین صلی اللہ علیہ وسلم کے قسم پاپ پر کیسے بیٹھی یہ بھی تہذیبوں
 پر بیٹھنے والی کھس ہیں۔ آپ سے بعض کہے ہیں۔

- ☆ اے با مرے پندہ جو ☆
 ☆ کہ بریدہ خلق و حشر خلق ہو ☆
 ☆ اے سہا ہی در تب دار دست ☆
 ☆ شستہ در حرم طہ بہر شست ☆
 ☆ اے بہر قاضی و مہربان جو ☆
 ☆ از شولے رشوت و رزق ہو ☆
 ☆ بلکہ در ہدایت و ہدایت تہ شرب ☆
 ☆ از عروج چرخ شل شد سد باب ☆

رشتہ شستہ حرم طہ نے ہدایت و ہدایت کے لئے تسہیل پر جانے کا مدار بندہ کرو تو اس مناقبوں پر وہوں کے لئے ان کی حرام خوری نے بارگاہ رسالت میں بھی حاضری کا مدار بندہ کر دیا۔ تب ان کے دس اس دربار میں نہیں آسکتے۔

وَكَيْفَ يَحْيِيونَ وَعِنْدَهُمْ لَتُورَاتُ فِيْهِ حَكْمٌ ثُمَّ يَتَوَنُّونَ

در یکھے حکم سائیں گے وہاں چاکر حاکم اس کے پاس تورات ہے کہ اس میں حکم ہے اللہ کا بھر سہ کرنا ہے اور وہ تم سے کہو کہ فیصلہ چاہیں گے حاکم ان کے پاس تورات ہے جس میں اللہ کا حکم موجود ہے

مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَمَا اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ

ان میں وہ اس کے بعد اور ان میں ہیں یہ لوگ جو تمہیں

ان میں سے کہیں کہ یہ ہیں اور وہ ہیں وہ ہیں وہ ہیں

تعلق میں آیت نامہ پیل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہو تھا کہ چونکہ رب تعالیٰ نے ان کی ہدایت کا ارادہ نہیں کیا ہے۔ اس لئے یہ آپ سے ہدایت نہ میں گئے تب اس کا ثبوت یہ جا رہا ہے کہ یہ آپ سے ایضاً کیسے حاصل کریں یہ آپ کے تو معتقد بھی ہیں یہ تو اپنی ملکیت تورات سے بھی ایضاً میں لیتے جس کے یہ معتقد ہیں اس میں حکم روم موجود ہے مگر سے چھوڑ کر آپ کے پاس فیصلہ کے لئے آتے ہیں۔ گویا پچھلی آیت میں دعویٰ تھا۔ اس آیت میں دلیل ہے لا سرا تعلق پچھلی آیت میں ارشاد تھا کہ آپ ہی فیصلہ فرماتا ہوں نہیں چاہیں کریں یا نہ کریں اب اس فقیر روئے کی حکمت میں ہو رہی ہے کہ یہ آپ کے فیصلہ کر لے آئے ہیں جس میں فیصلہ تو خود

ان کی اپنی کتاب میں مودہ سے بلکہ اپنی کتاب چاہتا ہے جس میں کہ اگر حضور نبی اور تم سے چاہیں تو آپ ان کی بات میں میں یہ حق کی تلاش میں ہیں گو وہ کچھلی تبت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فیصلہ فرمانے کا اختیار دیا گیا تھا۔ اس میں اختیار کی خدمت یاں ہو رہی ہے۔ تیسرا اہل حق کچھلی تبت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم دیا گیا تھا کہ اگر آپ ان کا فیصلہ کریں تو حق فیصلہ کریں۔ اب ارشاد ہے کہ وہ آپ کے حق فیصلہ کو قبول نہ کریں گے گویا وہ انکی عطا کردہ کچھلی تبت میں تھا۔ اب یہ عمل کی محرومی کا راس تبت میں ہے۔

تفسیر و کیف یہ حکم موسیٰ علی میں کیف حالت چمچے کے لئے ہوتا ہے۔ پوچھنا بھی تو مستحکم کے جاننے کے لئے ہوتا ہے کبھی مخاطب۔ امتحان کے لئے بھی اگلے کلام کی تفسیر کے لئے بھی اظہار حکمت کے لئے بھی تعجب کرنے کے لئے بھی تھا۔ دہانے کے لئے یہاں آخری مقصد جتنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہ مسلمانوں کو تعجب دلا ہے۔ اس لئے ہے۔ رب تعالیٰ خود تعجب کرنے سے پست ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ سوال ان یہود غیر کے پاس کھوسے کے لئے ہو کہ وہ آپ کو حکم میں جانتے بلکہ اپنی آسنی چاہتے ہیں یہ حکموں کے نام سے حکم کے جس کا مادہ حکم ہے تعظیم کے معنی ہیں کسی کو پہنچانا۔ عام وہ جو طالب سلطان سے یہ رب تعالیٰ کی طرف سے عام دلوں کے فیصلہ کرنے کے لئے مقرر ہو حکم وہ جسے فریقین مدعی مدعی علیہ کی خصوصی شغرت تارخ میں فیصلہ رہے کے لئے مقرر نہیں لہذا حکم اور حاکم میں کئی طرح فرق سے حاکم سلطان یہ رب تعالیٰ کا مقرر کردہ حکم فریقین کا مقرر کردہ حاکم عام فیصلہ کرنے والا حکم خاص فیصلہ کرنے والا حاکم ہر وہ آپ فیصلہ سونے والا حکم صرف فیصلہ سنانے والا نہ کہ سونے والا حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی طرف سے حاکم ہیں مسلمانوں کو تمام مذہبی افعال بلکہ مادی حقوق کے حاکم ہیں اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے لکڑیوں ہرنوں اوسوں چڑیوں سے فرما میں کہیں اور ان کی داوری حضور نے فرمائی جس کے متعلق بہت احادیث ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے لیسکون لعللمین مدیو امگر حکم کبھی کبھی کسی کسی کے بنا کرتے تھے۔ اس موقع پر بھی یہود خیر کے حضور حکم تھے۔ حکم نے نہ ملنے کا حصہ، اختیار دیا گیا تھا۔ حق بھی اس سے اعلیٰ ہاں بھی کسی خاص موقع پر فریقین کے حکم جتنی ملج بن جاتے ہیں جتنی اے محبوب غیبی امت سے کہ اپنی ملی جانی پچھلی تورت کا حکم تو میں مانتے اور آپ کو یہ مانتے ہیں۔ پھر ایسے آپ حکم سنانے میں یا اب بڑا بڑا آپ کو حکم کیسے بنا سکتے ہیں۔ حالانکہ یہ نہ مسلمان ہیں۔ آپ کے دلی رعایت آپ کو سچی مانتے ہیں۔ آپ ان مریات کو مانتے ہیں لہذا یہ آپ کو حکم نہیں بناتے۔ بلکہ حکم تورت سے نچتے کے لئے بنائے جاتے ہیں ان کا ہر کچھ ہے باطن کچھ اور وعدہم التورۃ فیہا حکم اللہ یہ عبارت یہ حکموں کے فاعل سے ملتا ہے۔ عندہم التورۃ مبتدا و متوخر اور یہ عبارت صبر کا نادمہ دیتی ہے یا التورۃ فاعل ہے ثبت فاعل پر شیدہ کا اور وعدہم اس کا ظرف۔ اگر تورت فاعل سے تو فیہا حکم اللہ تورات کا مل ہے اور فیہا حکم اللہ یہ حمد ب (روح الغالی) جیسی آپ کو یہ سچ کیسے بنا سکتے ہیں حالانکہ ان کے پاس تورت

ہے جس میں نہ کاظمی رہیں، نہ سید، نہ سر مودت، نہ در۔ وہ قریب سے مائے کے دلوں دھکی میں ہر
توریت کو چھوڑ کر تب بعد میں کیے گئے ہیں۔ خیال رہے کہ اس کو بے کسپس گرچہ تحریف شدہ توریت تھی مگر جس
توریت میں جی نہیں دیکھ لیں گے۔ ان آیتوں پر اس کو بے کسپس نے عمل چھوڑ دیا تھا۔ اس سے پہلے کہ وہ خود توریت
فیہا حکم اللہ اور امت کی اصلی آیات ماحول تھیں اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ "وہ خود توریت
کی آیتوں کا اقرار کرے۔ انکار بلکہ یہ کہ وہ کہہ دو کہ ہم اللہ کی ماری آیتوں پر عمل مائے کے بعد دلچسپی
نہیں دیتے۔" یہی حکم دیکھ کر وہ رجم و قتل کی سزا کے لئے گئے۔ یہی سزا کی تھی کہ بے کسپس نے توریتوں
میں شتم و تمسخر کیا ہے۔ جس سے اس کا دل دور ہے۔ بلکہ بعض مائے کے لئے یہ سزا بھی تھی کہ وہ خود ہر
جائے اپنا منہ پھیرنے کیوں نہ کرے۔ یہاں تک کہ وہ تو کہہ جاتا ہے کہ اس چیزوں سے انسان اس سے دور ہو جاتا ہے۔
ذلک سے اشارہ ہے تعظیم کی طرف۔ جی یہ لوگ آپ کو حکم بنانے کے بعد آپ کے حکم سے پھر جائیں گے اسے
قوس نہ کریں گے کیونکہ یہ مائے کے لئے آپ کو غم نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ اپنی رائے کی تائید کے لئے آپ کو کہنا
چاہتے ہیں یہ تمہیں توئی ہے ہم سے۔ دیکھا کہ یہ حمد و ثناء ہے اور بتولوں حال کے معنی میں ہے۔ یہ لوگ ان توریت
کے ہوتے ہوئے حکم توریت سے پھر جاتے ہیں اسے نہیں مانتے تو آپ کا حکم کیا مائیں گے و ما اولئک بالمومنین
یہ جملہ یا ہے و بابتدائی ہے اولئک سے اشارہ نہیں حاضرین یہودی طرف سے ہے چونکہ وہ اس سے حضور اور سے
دور تھے اگرچہ مساقرب تھے۔ اس کے اولئک شان عید ارشہ ہے۔ مومنین سے مراد توریت پر ایمان مائے والے
یا حضور پر ایمان مائے والے ہیں یہ آپ کا بعد مائے والے یعنی یہ لوگ توریت کے مائے والے نہیں اپنی رائے کے قیام
میں یہ لوگ سکندہ بھی آپ پر ایمان نہ لائیں گے۔ کافر ہی میں گئے یا یہ لوگ آپ کا یہ قیام نہ مائیں گے آخری دو
صور توں میں یہ بھی خبر ہے۔

خلاصہ تفسیر۔ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ہر مسئلے کے لئے کسی تعجب کی بات ہے کہ یہ یہودی خیر آپ کو
اس مقدمہ میں حکم اور نفع ہمارے ہیں حالانکہ ان کے پاس توریت موجود ہے۔ جس میں یہ حکم ہے کہ شلوی شدہ زانی کو
رحم کر دو اور اس کے مائے کے یہ لوگ دعویٰ دہلی میں پھر اسے پس مائے اور آپ کو سچائی میں ملتے پھر آپ کے پاس
آپ یہ قصہ لائے ہیں۔ آپ نہیں دیکھیں کہ آپ سے بعد کرائیں گے پھر اس سے پھر جائیں گے یہ لوگ مومنین نہ ہوں
گے۔ مگر ہو جنس کے مگر ہو کر مر گئے۔

فائدہ۔ اس آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں فائدہ جو شخص حکم قرآنی حکم رسول کے ہوتے ہوئے اور حکم
ملائش کرے۔ مدارس کے حکم پر راضی نہ ہو وہ نفس پرست۔ سنی کا طلب گار اس یہودی کا پیر کار ہے جو توریت سے منہ

کُتِبَ اللَّهُ وَكَانُوا عِبَادًا لَهُ هَدَاهُ فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ وَاتَّقُوا اللَّهَ

اِس سے کہہ دیا کہ تم کیوں ڈرتے ہو؟ خدا سے ڈرو اور لوگوں سے نہ ڈرو۔

اور وہ اس پر آمین کہتے تھے۔ تو ان لوگوں سے جو کہ خدا سے ڈرنا شروع کر دیں۔

وَلَا تَشْتَرُوا بِإِيتِي تِمْثَ قَبِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ

اور نہ خریدو نہ بیعوں میری آیتوں کے قیمت ہتھوڑی اور جو نہ حکم کرے جسے میں نے نازل کیا۔

تو اس کے بدلے میں قیمت نہ دے۔ اور جو خدا کے حکم سے نہ چلے گا اس کے بدلے میں

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

لہذا یہ تو یہی لوگ کافر ہیں

لوگ کافر ہیں

تعلق اس آیت کا بچھل سمات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بچھلی سمیت سریر میں فرمایا یا تم یہود مومن ہیں۔
 سب اس سمیت میں اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ مسوں سے یہی توریث کو چھوڑ دیا ہے اس میں ہدایت اور ہے حضرت
 نبی اکرام میں پر حکام جاری کرتے رہے اور انہی کتاب کا تدارک واقعی کا فری پہنچا دیا۔ بچھلی سمیت میں یہود کے کفر کا دعویٰ
 تھا۔ اس سمیت سریر میں اس کا ثبوت ہے۔ دوسرا تعلق بچھلی سمیت میں رشا ہوا تھا کہ یہود آپ کو حکم بناتے تو ہیں مگر
 اس سے نہیں کہ آپ کا فیصلہ نہیں صرف مشائی کی تلاش اپنی سب اپنی رائے کے ساتھ آپ سے فیصلہ کراتے ہیں
 اس کا عامر کچھ اور ہے باہر کچھ اور آپ فرما چاہے کہ یہ تو توریث کو بھی اس سے نہیں مانتے اسے اپنی رائے کے مطابق
 بنانا چاہتے ہیں تو آپ خود سے جیسے مایوس گئے حالانکہ توریث کی ایسی اعلیٰ شان ہے۔ تیسرا تعلق بچھلی سمیت کریم میں
 فرمایا تھا کہ یہود کے پاس توریث ہے اور توریث میں اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جس کی کو سنگار کرنا آپ توریث شریف اور اس
 کے حکام کی عظمتوں کا رکھنا توریث کے اس کے بعد ان کی عظمت کا رد ہوا ہے۔

زور انکی تین آیتوں میں تین مقام پر ضرب فرما دیا ہے۔ چنانچہ اس آیت نے آخر میں ہے وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا
 أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ اور من سمیت کے آخر میں فرمایا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
 فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ تیسری آیت سے آخر میں رشا دیا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الْمَقْسُونَ جنس معسرین نے فرمایا کہ تمہیں عتاب یہود پر میں ان کے تین حالات — عطا سے ان پانچ طرح عتاب فرمایا
 گیا۔ ۱۔ عطا سے ان کو جس معسرین فرماتے ہیں کہ پہلے وہ عتاب یہود پر ٹالے ہوئے — اور تیسرا عتاب یہود پر کیونکہ
 وہیں عین شریف ان کو سب جس معسرین فرماتے ہیں کہ پہلا عتاب یہود پر ٹالے ہوئے — اور تیسرا عتاب یہود پر

مستحق ملازمت ہو۔ تیسرے قسم کے پیمانے کے متعلق تو یہ ہے کہ یہ سارا کام ان کے متعلق ہونا چاہیے۔ چوتھے قسم کے متعلق تو یہ ہے کہ یہ سارا کام ان کے متعلق ہونا چاہیے۔

[illegible]

فی طرف سے ہوں۔ ہر بیت دو سے کہ وہ دین اسلام کی حقانیت یاں فرماتی ہیں۔ غرضیکہ ہر بیت دو ہوں میں و
 تکل میں پہلے شمال سے قسبت میں بوقت میں ہدایت و نور کے مدفع میں رہے وہ سرے شمال سے پھر بھی رہے۔
 حیاں رہے کہ کتاب اللہ موسیٰ کے لئے ہدایت اٹھائی ہوئی ہیں ہدایت انیس نبی سے ملتی ہے نیز کتاب اللہ موسیٰ کی
 ہدایت جاتی ہے۔ حضرت انبیاء نے لئے نہیں وہ آپسے ہی سے ہدایت یافتہ ہوتے ہیں۔ للہ ایہ نہیں تھا جا سکا کہ نبیوں
 وایت سے پہلے موسیٰ علیہ السلام اور موسیٰ بنی اسرائیل ہدایت اور نور پر نہ تھے نبی ہدایت کا مرکز ہوتا ہے باقی تمام
 ہدایت کی سعادت اسی میں **يَعْلَمُكُم مَّهَا النَّبِيُّونَ الَّذِيْنَ اسْلَمُوا بِهٖ عِبَارَت** یا تو یہ نمد ہے یا قسبت کا دوسرا حل
 نمد رہے **يَعْلَمُكُم** یا جب حکم سے معنی فیصلے کرنا بھلا امر جن قسبت ہے یہاں بھی **يَعْلَمُكُم** معنی حل میں ہے بعد اس
 میں "رشتہ واقفہ" ہے جو کہ جب تو یہ کہہ دے کہ میں نے فیصلے کیا۔ سب نبیوں بھی منسوخ اور خود قسبت بھی۔ حکم رہا
 نہ عام۔ **النَّبِيُّونَ** سے مراد وہی نبی ہیں جو موسیٰ علیہ السلام اور داؤد علیہ السلام یا عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان گزرے
 خدا قسبت مسنون نہ ہوئی تھی۔ کیونکہ ربود و نبیوں کے ذریعہ ان وقت کے حکام جاری ہوئے۔ یہ انبیاء کرم بھی
 نبیوں تھے۔ ولکہ حضرت موسیٰ و داؤد و عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان فی ہر ربی ہیں جو صاحب کتاب نہ تھے قسبت پر ہی
 عمل کرتے تھے **الَّذِيْنَ يَمِيْنُوْنَ** صفت کا شہد ہے کہ سب ہی رب کے مطیع تھے۔ **اسْلَمُوا** بنا ہے اسلام سے معنی
 اس وقت و فرمانبرداری یہاں سے اسٹاپا جی معنی میں ہیں کیونکہ اصطلاحی اسلام بنائے دین محمدی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 سے نبی ہیں اس قسبت شریفانہ میں یہ ہے کہ اس قسبت سے "رشتہ انبیاء کرام" فیصلے کرتے رہے **لِلَّذِيْنَ هَادُوا** اس
 قسبت کا تعلق یہ تو **يَعْلَمُكُم** سے ہے یا انزلنا کے **هَادُوا** سے مراد بنی اسرائیل میں دوسرا بنی یعقوب علیہ السلام کی
 ورد تھے یہ یہ تو یہ کہہ دے یہودی کہلاتے تھے۔ خیال رہے حضرت انبیاء سے فرمایا گیا **اسْلَمُوا** اور اس قوم کو کہنا یا **هَادُوا**
 کیونکہ یہ قوم یہودی کہلاتی تھی حضرات انبیاء یہودی نہیں کہلاتے تھے جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مسلمان
 ملت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمان میں کہتے وہ تو مسلمان بنائے والے ہیں **وَالرَّسُوْلُوْنَ وَالْاَحْبَابُ** یہ عبارت
 معصوم کے **النَّبِيُّونَ** پر او **يَعْلَمُكُم** کا نازل ہے **رَبَانِيُوْنَ** جمع ہے ربانی کی معنی اللہ واسے اور احباب جن حبیبوں جس
 کے معنی ہیں اچھی چیز۔ خوب صورت نقش و آواز خوشی جس کا شرف ہے پناہر ہو جلوس۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے **فِي رَوْحَةٍ**
يَعْبُرُوْنَ ربانی سے مراد ہے عادیں ہوگئے یعنی انبیاء اللہ اور انبیاء سے مراد ہیں فقہاء و علماء اہل کتاب یا ربانی سے مراد ہیں
 علماء اور انصار سے مراد ہیں ان کے مجتہدین علماء و رہبانوں سے مراد ہیں علماء مصنف ہادو حکام و رہبانوں سے مراد ہیں
 علماء ہو۔ چونکہ اصل یہ کہ حضرت عیسا کر دیت تھے وہ انبیاء اللہ و علماء حکام ان کے نائب ہو کر حاکم ہوتے تھے اس
 سے پہلے حضرت انبیاء کرام کا ذکر ہوا۔ پھر ان **دین و علماء** کا **بِمَا اسْتَعْفَلُوا** من حکمت اللہ اس عبارت کا تعلق
يَعْلَمُكُم سے ہے سب یا وہی ہے **اسْتَعْفَلُوا** کا نائب اہل ربانین اور احباب ہیں من زائد ہے۔ حکمت کتاب

اللہ سے مراد توریت شریف ہے جس کا ذکر بھی ہو یعنی یہ مشن و عہد و سداطین و حکام اس نے توریت سے نپھلے کرتے تھے کہ ہن سب کو حضرات انبیاء کرام کی طرف سے کتاب اللہ یعنی توریت کا مخلص بنایا گیا تھا اس میں سے ہر ایک پر یہ فرض تھا کہ توریت کی حفاظت کرے اس کے الفاظ 'معانی' احکام میں تبدیلی نہ دے۔ یہ فرق ہے قرآن و توریت میں کہ قرآن کریم کی حفاظت خود رب تعالیٰ نے اپنے دے کر مہیا کی اور ان کی حفاظت مخلوق کے دے رکھی اس کا اثر یہ ہوا کہ قرآن کریم محفوظ رہا و رد و کتب ہر گھنٹیں و گناوا علیہ شہدایہ یہ عبارت 'مطلوب' ہے۔ استعظما و اور مگانوا نام وہی روایتیں ہیں جو ہمارے میں علیہ کامرئع کتاب اللہ یعنی توریت شریف ہے۔ شہدایہ جمع ہے شہید کی، معنی رقیب و محافظ و مددگار یہاں شہید معنی گواہ نہیں۔ اس لئے یہاں علیہ ارشاد ہوا جیسے ویسکون الرسول علیکم شہیدا (روح المعانی و بیان وغیرہ) یعنی یہ عہد و سداطین توریت شریف کے محافظ و مقرر کے لئے تھے جناب انبیاء کرام سے فلا تحشوا الناس و احشوا انفسکم یہ جملہ ایک پوشیدہ شہاد کی جڑ ہے یعنی جس توریت کی شان یہ ہے کہ اس میں خطاب موجود عہد یسود کو ہے جو لوگوں کے ذرا پنی آمدنی کم ہو جانے کے خوف سے احکام توریت کو بے بدلی نہیں کرتے تھے انہیں بدلتے تھے یعنی جب اس توریت شریف کی یہ شان ہے تو سے عہد یسود تم لوگوں سے نہ 'روحمہ سے ڈرو۔ توریت کے احکام صحیح صحیح بیان کر دو۔ خوف 'خشیت' دنی کے معنی میں میں فرق ہم ہر بار بیان کر چکے ہیں۔ مخلوق سے خوف چند قسم کے ہیں بعض خوف کفر ہے۔ بعض خوف حرم بعض خوف مباح بعض خوف عین ایمان میں ان مختلف دونوں کا مختلف آیات میں ذکر ہے کہیں فرما کہ حقوق سے خوف کرو کہیں سے نہ کرو۔ کہیں ہے کہ لولہاء اللہ کو خوف میں کہیں ہے سوئی علیہ السلام کو فرعون سے خوف ہو مخلوق کا وہ خوف جو ایمان سے روکے وہ کفر ہے جو فرائض و حرمت سے روکے وہ حرام ہے جیسے ڈیوٹی کے خوف سے نماز نہ پڑھے یہ خوف کہ میرا ایمان دست ہے کہیں اسے شیطان بد برسے سانس چھین نہ لیں۔ اس لئے ہندو ہوں کی صحبت ان کے و عقوب ان کی کتابوں سے بچے یہ خوف ایمان بلکہ یہاں کی جان ہے یہاں خوف سے پہلے قسم کا خوف مراد ہے یعنی سرداری اور آمدنی چھن جانے کے خوف سے ایمان نہ مانا اسلام سے دور رہا۔ مفسر سے مراد یسود یکے ہے یا یسودی امراء و حکام وغیرہ ولا تشعروا بایتس نمنا قلبیلا اس آیت کی تفسیر پہلے کی جا چکی ہے چونکہ عہد یسود و وجہ سے احکام توریت پہنچاتے یا بدلتے تھے۔ لوگوں کا ذرا پنی آمدنی کی لالچ اس لئے پہلے ڈرنے سے منع فرمایا گیا اب مانع کرنے سے یعنی میری آیات توریت کے عوض دنیاوی دوست نہ کھلو۔ دنیا دشمن ہے آخرت اصل دوست تم اصل دوست دے کر دشمن یعنی قیمت خریدتے ہو۔ پھر دنیا کتنی بھی زیادہ ہو قلیل یعنی تھوڑی ہے کہ فانی ہے آخرت کثیر ہے کہ باقی ہے تم کثیر کے عوض قلیل لیتے ہو کیسے یہ خوف ہو ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک هم الکفرون اس عبارت میں اس کی حرکتوں کی سزا کا ذکر ہے من سے مراد عام ہے جو یسود و نصاریٰ ہوں یا اور کوئی پھر خود عہد یسود یا حکام و بادشاہ لم یحکم سے مراد ہے اللہ کے فرمان کے مطابق فیصلہ نہ کرنا اس کے خلاف کرنا یہ سمجھ کر کہ

[illegible]

لاکھ آدمی ہر گز

پہنچا دیا۔ یہ بھی وہی ہے۔ یہ تہمت کس کے لیے ہے؟ تھیں ہواں قاعدہ اس ضعیف حدیث پر، یا اللہ اعلم
اس مسئلہ میں اللہ جل جلالہ میں وہ حدیث توں ہو جاتی ہے اس کا درجہ بڑھ جاتا ہے۔ یہ قاعدہ یحکم بھا المبیون
سے حاصل ہوا کچھ رب تعالیٰ نے توحید شریف کے چھ فصائل میں یہ بھی مانا فرمایا کہ اس پر انبیاء و اولیاء علیہم السلام
عمل کرتے رہے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کے عمل سے قرآن و حدیث کی مثالیں جاتی رہیں۔ قرآن و حدیث ہونا ہے
عمل متنبہ میں یہ سب کچھ اس کے ساتھ دیکھنے چاہیے کہ قاعدہ حدیث ضعیف وہی ہے اشک سے قوی ہو جاتی ہے۔
جیسے کہ درہ گزار گھر کے کتبے سے میت کے عذاب سے بچنے کی حدیث ایک وہی کے کشف سے قوی بنی گئی (دیکھو ہماری
کتاب مہاشن) یہ قاعدہ یحکم بھا سے اشارۃ حاصل ہوا۔ حضرت انبیاء و اولیاء علیہم السلام توحید پر عمل بدرجہ اشک بھی
کرتے تھے۔

یہاں اعتراض اس تہمت کے لیے سے معلوم ہوا کہ توحید شریف میں ہدایت بھی ہے اور بھی ہر قرآن کریم کو ماننے کی کما
ضرورت سے اور پھر توحید کے والے یہودیوں و عیسائیوں سے ہدایت پر بھی ہیں اور پر بھی۔ جواب یہ کہ وہ اب
تفسیر میں کر رہا ہے۔ رسول توحید سے وقت اس میں ہدایت اور دونوں تھے مسنون ہوئے کے بعد اب ہدایت مانع تہاب
میں ہے نہ کہ اس میں رات میں تہاب ہی بھی ہوئے ہیں۔ ہر قرآن بھی مکروں میں نہ ہدایت رہتے ہیں نہ نورانی کیونکہ
یہاں قبہا ہدی کو توحید کا اصل بنایا اور اصل ہدیہ دو اصل کے مائل کی قید ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ رہنا ہے نہ کہ
وقت بیاں میں اگر کوئی کہے کہ پر سون رہا ہوں میرے پاس یہ توحید بھی ہیں کہ وہ اب بھی سوار ہے تہ وقت سوار
تہاب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی توحید کوئی صحیح توحید پر بھی عمل کرے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کو نہ مانے نہ کہ ہر کمال اس کے موصی علیہ السلام بھی ہوتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے یا یہ مطلب ہے کہ
اب تہمت کی اس آیت میں ہدایت و نور اب اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے جن کی اتباع کا حکم ہے کہ وہ
آیت مسنون نہیں ہو میں۔ عقائد بشارتیں اور قیامی آیت مسنون نہیں ہوا کرتیں۔ وہ سراسر اعتراض اس آیت
میں سے معلوم ہوا کہ گزشتہ انبیاء کرام نوریت کے حکم جاری فرماتے تھے جن کے پاس اپنی کتاب تھیں۔ انہیں رب
تعالیٰ نے آئیں عطا فرمائیں مگر دوسری آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام نبیوں کو آئیں عطا ہوئیں۔
چنانچہ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ فقد کذب رسول من قبلک جاءوا بالبینات والبربر والکتاب المنیر ان
دونوں آیتوں میں تضاد نہیں ہے۔ جواب تمہاری پیش کردہ آیت میں یہ ہیں فرمایا گیا کہ ہر رسول کوئی کتاب ملی تھی وہ
حضرت نوح علیہ السلام کو آئی کتاب اسے خواہ پر لی کتاب پر حال میں کہ رب تعالیٰ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم کے متعلق ارشاد فرماتا ہے ویعطہم الکتاب والحکمۃ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر رسول کوئی کتاب نہیں
سکھاتے سب کو ایک ہی کتاب قرآن مجید سکھاتے ہیں نیز اس آیت کریمہ کے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ آپ سے پہلے ان

[illegible]

لہٰذا بحکمہ ما انزل اللہ سب سہل میں زمیں کو حق ماننا ہے۔ قرآن کریم فرماتا ہے کہ میت کامل وارثوں کا حق ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تہذیب کی میراث تقسیم میں ہوگی۔ قرآن کریم فرماتا ہے کہ دو گواہ پر فیصلہ ہوا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔ حضرت خیرہ کی ایک گواہی کافی ہے۔ قرآن کریم فرماتا ہے کہ مرد کو چار بیویاں رکھنا جائز ہے۔ حضور انور نے حضرت علیؓ کا حساب فاطمہ زہراؓ کی موجودگی میں دوسرے نکاح سے منع فرمایا یہ احکام خلاف ما انزل اللہ ہیں (بعض موجودہ سہولتیں)۔ جواب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر فرماں ما انزل اللہ ہے رب فرماتا ہے۔ وما یطلق عن الہوی ان ہو لا وحی یوحی لہذا وہ احکام عالیہ قرآن کے خلاف ہیں قرآن کی تفسیر میں شرح یا اس کی تفصیل ہے اس کی تحقیق ہماری کتاب سطت معطلی میں ملاحظہ کرو۔ سہولتیں اعتراض اس نیت سے معلوم ہوا کہ ما انزل اللہ پر حکم بنا چاہیے تو ساری سہولتیں کتب ما انزل اللہ میں ہم صریح پر ہاں حکم دیں۔ اب تو ریت وائیل پر حکم کیوں نہیں دیا جاتا۔ جواب اس کا وہ اب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ ما انزل اللہ غیر مسنون احکام میں جو مسنون ہو چکے وہ ناقابل عمل ہیں تو علیہ اسلام کی شریعت میں اس سے نکاح ہوتا۔ عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں شراب حلال ہونا دین موسوی میں بظاہر حکم کو کات ڈالنے کے احکام اب قائل عمل نہیں کہ مسنون شدہ ہیں۔ سورن کی موہنگی میں نہ نازل سے نور یہاں تا ہے نہ چر انوں سے۔ سہولتیں اعتراض اس نیت سے معلوم ہوا کہ تو ریت میں ہدایت اور نور تھا تو جو لوگ نازل تو ریت سے پہلے فوت ہو چکے تھے۔ جیسے فرعون جلد گر وہ نہ ہدایت پر تھے نہ نور پر تو وہ کافر رہے چاہیں حالانکہ وہ سب مومن تھے یہ مومن علیہ اسلام سے نازل تو ریت سے پہلے کس چیز کی تبلیغ کی اس وقت آپ کے پاس نہ ہدایت تھی نہ نور تو ریتوں کو تبلیغ کس چیز کی فرمائی۔ جواب موسیٰ علیہ السلام کے پاس ہدایت ایمان اور نور نبوت۔ نزل تو ریت سے پہلے ہی تھا سارے مومن آپ سے یہ ہدایت یہ نور حاصل کرتے تھے ہدایت نازل اور نور ایمان تو ریت میں تھا۔ جو تو ریت کے دل سے اسیں مایہ فرق خیال رکھو ہدایت ایمان نبی سے ملتی ہے۔ ہدایت نازل اب سے یہ فرق بھی عام مومن کے لئے ہے اور نبی کو ہدایت نازل خود اپنے نور سے ملتی ہے۔ اور یہ حضور نازل قرآن سے پہلے نمازی وغیرہ تھے۔

تفسیر صوفیانہ سب اشیا میں ہدایت بھی ہوتی ہے نور بھی ہدایت دماغ کے درجہ تمام جسم کو ملتی ہے۔ مگر نور کا مقام مومن کا ہے سب تابانوں میں ہی پہنچتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہو کہ تو ریت میں ہدایت بھی ہے نور بھی ہدایت راہ دکھاتا ہے اور روئے چھتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے مگر یہ ہدایت اور دماغ اس میں حسب پہنچتے ہیں جبکہ نبی کا دست کرم وہاں پہنچتا ہے اور نہ گدھے پر لڑتا ہے۔ بیکار ہے کہ وہاں حکم یرتیں پہنچیں لی وہاں تک نہ پہنچیں اس لئے ارشاد ہوا۔ بحکمہ ما انزل اللہ السیون الخ صولیا فرماتے ہیں کہ ہر نبی مسلم میں مگر بھی ہستی وکی اطاعت وہ حضرات سرا اطاعت الہیہ میں لہذا سر ہدایت ہیں بڑے ۷ نہ کی حفاظت کے لئے بڑا مسوط قتل درکار ہے چونکہ وہ کتب الہیہ جتنی خزینہ تھیں۔ اس لئے

اس کی حفاظت کے لئے حضرت مرید و مشفق، علماء و مقرر فرما گئے۔ آپ نے فرمایا: بھائی! مستحق فطرتاً و اصولاً و فرائضاً میں
 کمال ہے، یا بلکہ اسے دیں نکل رہا ہے۔ وہ اس حرارت کی طرف سے ہر شخص میں جس نکل ہوگا۔ وہ اگرچہ کتنا ہی موثر ہوگا۔ اس
 کی قیمت کچھ نہیں ہے نہ تو اس کی قیمت ہے نہ وہ کسی کی قیمت ہے۔ مومنانہ فرائض ہیں۔

☆ ایں جہاں پیف است حوادر و ریخیں ☆

☆ برجیس عروار خوب باشم حبس ☆

☆ یہی حیات ۱۰ امٹ موقوف خطام ☆

انڈک انڈک عمدہ کن تم السلام ﷺ

وہ کہتا ہے کہ جو شخص بھی بے اور کثرت کی نعمت بھی ملے۔ کثرت کو اتنا کے عوض نہ چھو بلکہ وہ اس کے ریحہ کثرت خریدو جو کوئی بے متعلق ما انزل اللہ کے حوائف کرے۔ حکم الہی کو چھوڑ کر نفس کی حکم پر چلے وہ ہمارے ہمتیوں میں کافر ہے۔ وہ بے خلقت کفر ہے۔ پیدار ہی ایمان۔ شعریہ۔

☆ روزِ شنب و روزِ ذوق دور کب کب اہم ☆
☆ سب سے تمناش و روزِ دل و خرید و دہر ☆

وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ

در کھیلوں کے دوران میں کہ بچے سبک چاہیں بدلہ مانگتے ہیں اور ان کے لئے یہ ایک عادی بات ہے۔ لیکن اگر وہ کسی اور شخص کو مار دیتے ہیں تو اس سے ان کی طبیعت بدلتی ہے۔

بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنِ بِالْأُذُنِ وَالسِّنِّ بِالسِّنِّ وَالْجُرْحَ قِصَاصٌ

مخصوص ملک سے ہر ملک بدھ مکان کے ور دانت بدھ دانت کہے و ہمارے ہر ہر دانت کے
کہے۔ اب و اب کے ہر مکان ور ہر دانت ور ہر ہر دانت ہے

فَمَنْ نَصَّدَقَ بِهِ فَرَحَوْا وَقَدِ افْعَوْا عَنْهُ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ بِهَا آتْرَافَ اللَّهِ قَوْلًا

اس جو کون سرفہرے ماسک میں کہے ہیں وہ کفارہ ہے وہ سب سے کہے اور تو۔ حکم کرے ماسک میں کہے ہوئے
بھائی، اہل خوشی سے بدکردار سے تو وہ اس کا ماہ تار تار کا دھو کر ماسک پر عکس کرے

هُمُ الطَّيِّبُونَ

اٹھنے سے پہلے وہ لوگ ہی عالم ہیں

تورہی وگ نظام میں

تعلق اس آیت پر اٹھنالی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ ہم نے تورات شریف میں ہدایت مکی نام لکھا تھی ورنہ بھی اب اس ہدایت دور کی تفصیل و تشریح ہو رہی ہے یعنی شرعی احکام متعلقہ معاد سے گویا یہ آیت کریمہ پچھلی آیت کی تفصیل و تشریح ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں فرمایا گیا تھا کہ ادا تورات پر مشتمل انبیاء اس طرحی مائل رہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ عکس اس کے جنس دہم پر حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا مکی عمل ہے۔ مکی عمل، اعضا و رشم۔ قصاص تورات میں بھی تھے۔ اسلام میں بھی میں گونا گونی آیت کریمہ میں عمل انبیاء سے ان احکام کی ہمیت عکس گئی تھی۔ اس آیت کریمہ میں عمل یہ انبیاء سے ہمیت ظاہر کی گئی۔ عکس کی ہمیت متفکر کی شکل سے ہوتی ہے ورنہ کلام کا ردہ دہم واس کے مرتبہ سے معصوم ہونا ہے چونکہ حضور بڑے شان والے کی ہیں۔ اس لئے اس عمل کی ہمیت ظاہر کرے کے لئے۔ حضور کا عمل دکھایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں اشارہ فرمایا گیا تھا کہ یہود کے پوپ پارہوں سے آیت تورات کو فروخت کر دیا تو زنی قیمت کے عوض کہ فرمایا گیا تھا۔ لا تقسروا علیہا حتی الخ اب اس کا ثبوت درجہ ۲ سے کہ ایک وقت قصاص کے ادا تورات میں موجود تھے اور موجود میں مگر اس پوپ پارہوں نے اس میں عداوت قرار دیا کہ اس عمل بالکل چھوڑ دیا گیا تو پچھلی آیت میں اس کے ثبوت البیہ بیچے دار تھا۔ اب اس حرمت کا مشدود و راجح اس سے اس سے پڑھے سننے والے کو حق یقین حاصل ہو جو۔

شہانِ نزوں سیدنا عبداللہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ یہودی میں روان ہو گیا تھا کہ اگر عورت کو مرد قتل کر دے تو قاتل کو قتل نہ کرتے تھے ہن کے اس عمل پر کی تردید میں یہ کہتے کہ یہ نادرل ہوئی۔ جس میں فرمایا گئی کہ تو ریت میں توجان کا پیرہ جہاں قرار دیا گیا تھا۔ یہ مرد و عورت کا فرق ہاں یہودی قریب ہے (تفسیر اراک) بلکہ انہوں نے لونی اعلیٰ شریف و منیل قوموں کے خون میں بھی یہی اندھیر کر رکھا تھا حتیٰ کہ بنی نصیر کو علی مانتے تھے۔ بنی فہرہ کو اونٹی اگر کوئی نصیری کسی قرعی کو قتل کر دیتا تو قاتل کو ہرگز قتل نہ کرتے تھے بلکہ اس نہایت بھی آدمی دواتے تھے۔ دیکھو تفسیر غازی (میرزا روح البیاض)

[illegible]

خصوصہ تفسیر: رست و غیرہ آسمان کتابوں میں عبادات، معاملات، سیاسیات تمام چیزوں کے احکام تھے۔ مگر سیاسیات بہت اہم تھے کہ ان سے مل کر نظام ملک کا نظام قائم ہے۔ اس آیت میں رشتہ جو کہ یہود کے تورات سے یہودی مذہب میں ملتا ہے تو معاملات و عبادات کا یہ پڑھنا چاہیے کہ اسے محسوب مصلی اللہ علیہ وسلم کے ال اسرائیلیوں پر تورات میں یہ لازم فرمایا تھا کہ ایک جیل کے عرصہ ایک سال کو قتل کہہ یعنی ظالم قاتل کو اور تھک کے موضع تھک پھوڑناک کے عرصہ تک تھک۔ جیل کے عرصہ میں کٹاؤ اور انتہائی سختی کے عرصہ میں تمام قاتل قصاص رضوں کا قصاص ہے مگر چونکہ یہ حق العبد ہے۔ اس لئے قاتل یہ ہے کہ اگر مقتول کے ورثہ یا خطوط خود اپنے ظالم کو قصاص ملنا صرف کر دیں تو یہ معنی قاتل و قاتل کا کفارہ ہے جو ہے کہ اس معافی سے نہ اس ظالم کو قصاص رہے گا۔ لہذا حکم تورات تو یہ تھا کہ اسرائیلیوں نے اس قصاص میں کسی گناہ کی کہ معاف اللہ عز و جل کے درمیان قصاص فخر کر دیا۔ ایک شریعت مقتول کے عرصہ دو دو آدمی مارے گئے اور عرب دلیل مقتول کا قصاص ہی اڑ دیا جیسے ان لوگوں سے رحم وغیرہ سزاؤں میں بہت نرمی اختیار کر دی اس سے رہبر رقصہ کے احکام میں ہر پھر کرنا لاجو حاکم و پوپ پوری جو شخص بھی اللہ کے اترے ہوئے احکام پہنچ کرے اسے جلد سمجھے وہ پکا ظالم و کافر ہے۔ خواہ حاکم ہو یا شیخ یا عالم یا پوپ یا پوری دنیا کی اور غرضیکہ کوئی یہود اس انکار سے کافر ہو گا۔

فائدہ: اس آیت کے تحت سے چند فائدے حاصل ہوئے ہیں فائدہ: رشتہ کتابوں کے جو احکام قرآن پاک میں بغیر تردید اور بغیر اظہار غرضتگی نقل ہوں وہ ہمارے لئے بھی قاتل عمل ہیں یہ فائدہ و مکتبنا فیہا الخ سے حاصل ہوا دیکھو جان اور بعض کے قصاص کے احکام تورات شریف میں تھے جو اس آیت کے تحت میں رب تعالیٰ نے نقل فرمائے اس آیت کی بنا پر ہمارے اسلام میں بھی قصاص کے یہ احکام ہیں۔ دوسرا فائدہ شریعت میں جیل کا بدلہ جیل ہے۔ قاتل جیل بھی مطلق ہے اور مقتول جیل بھی مطلق لہذا عورت مرد کو قتل کرے یا بالکس یوں ہی مسلح آدمی کافر کو قتل کرے یا بالکس ہر حال قصاص واجب ہے۔ یہ فائدہ ان النقص بالنقص میں دوہوں جگہ نفس کے مطلق فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ جیل کے قصاص میں قاتل کو صرف قتل کیا جو ہے گناہ عیت قتل میں یکساں ہونا ضروری نہیں لہذا اگر کوئی کسی کو سرچال کر مار دے یا چھوٹی ہڈی سے رونا کرے مارے کہ وہ رونا کی نہایت لائے اور مرد ہو یا کسی کو پاؤں میں فرق کر کے یا کسی اور درجہ سے مار دے ہر حال قاتل کو کھڑے ہی قتل کیا جاوے گا یہ نہ ہو گا کہ جس طرح اس سے مار ہے اسی طرح سے مارا جاوے یہ فائدہ بھی النقص بالنقص کے اطلاق سے حاصل ہو۔ چوتھا فائدہ ہر قاتل میں قصاص میں۔ جب تک قاتل میں چند شرمیں نہ ہوں قاتل ناحق ہو۔ بطور نظم ہو۔ عداوت ہو۔ لہذا اگر حق پر قتل کیا تو قصاص میں کافر جیل کو مار دے مردہ ڈاکو زانی کو حاکم کے فیصلہ سے قتل کیا یہ قتل برحق ہیں اس کا قصاص نہیں۔ اپنی جگہ موری حمد اور آدمی سے پھلنے کے

تفسیر و فہمنا علی آثارہم یعنی اس مریہ یہ ساری دیا خدا نے اور دلائل یہ ساری ساری حجتوں
سے و التورۃ و رواؤناظرہ سے۔ فہمنا ثانیے تقضیۃ سے جس کا وہ وقت ہے جس میں پہنچے۔ تقضیہ۔ جس میں
کسی سے پہچے چلا یا بھجوا۔ چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مذکور ہیں میں سے حد تک یہاں سے۔ یہاں سے۔ یہاں سے۔
میں سے کوئی نہ تھا۔ اس سے فہمنا فرماؤ یا آثار مع جہ انہو کی معنی مثل قدم ہم کا معنی یہی ہے۔ اس میں سے
اور ہوا السیون الدین اسلمو، میں چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس ملک فلسطین میں پیدا ہوئے۔ اس میں مشہور
ہوئے۔ یہاں سے اس کے تیر تپ کی تشریح۔ اس سے وقت مذکور ہیں ان کتابیں ان کی تعلیمات۔ اس سے اس کے تیر تپ
تھے بالکل سنا۔ مگر تھے اس سے تیر تپ کیا علی آثارہم یہاں کہ نقش قدم کچھ وقت تک تو رہتے ہیں یہ سنا ہے۔ یہاں سے۔
اس میں کا مطلب یہ ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو یہاں سے گئے گزرے ہیں ان کے نقش قدم پر چلتے تھے بھیجی
سنا یہاں سے کہ یہ کہ فہمنا او مسوں جو وہی چاہتا ہے یا تقدیر کی ہے کہ فہمنا کو باب حصص میں۔ تقدیر کے لئے
ہو چونکہ عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش خیر پاپ صراط میں سے ہوئی۔ اس لئے ہر جگہ تپ والدہ کی طرف کی سمت یا
عائتہ سے۔ خیال رہے۔ یہاں آثارہم لڑائی نہ تھے کے لئے ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان تمام میں سے حد تک
۔ اس کے رہا۔ میں نون اور شیا موجو ہیں تھے۔ تپ فی اسرائیل کے خاتمہ کی سبب ہیں آثارہم لڑا۔ یہاں سے۔
ہیں کہ جس علیہ السلام میں جوں کے نقش قدم چھوئے گئے تپ ان کے قبیع تھے کیونکہ تپ مستحق رہا۔
شریعت جو کہ کسی کی کے قبیع نہیں کیا کہ مراد اس سے۔ کھانا مصداقا لہا میں بدیدہ من التورۃ یہاں سے۔
اس میں عامل سے مصداقا کے معنی ہاں ہاں ہر جگہ کہ اس کے میں معنی میں سچا کہہ لیا۔ یہاں سے۔
والا یہاں یہ تپوں میں سے ہیں من التورۃ لہا لایاں ہے اگرچہ عیسیٰ علیہ السلام بدو شریف اور تپوں میں حصص
کے معنی مصداق تھے مگر چونکہ یہاں خطاب یہود سے ہے اس لئے صرف تورات کا ذکر فرمایا۔ یہ تپوں سے خارج نہ رہا۔
انہ نقالی کی پہلی تپ سے اس کے بہت سے حکام انجیل شریف میں بھی تھے۔ تو عیسیٰ علیہ السلام۔ یہاں سے۔
لے خصوصیت سے تپ کا ذکر فرمایا جنہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو اس میں شریعت سے بھگا۔ وہ چاہے تپوں سے تپوں
کو سچا کہتے تھے کہ تورات نے ان کی تپ کی جہودی تھی تپ کی تپ سے وہ جہودی تپ چلا۔ یہاں سے۔
بشارت دی تھی اس لئے تپ سے صرف تورات کو سچا کر دیا سارے حصص کی شریعتوں میں تپوں و صحیفوں میں تھیں
اس لئے تپ کے متعلق اٹھا ہوا مصداقا لہا معکم یہ فرق ہے تقدیر عیسوی و تقدیر محمدی میں۔ حصص
تپ سے تمام کتب پہلی تپ ہو گئیں۔ نیز تپ سے تورات کو سچا کر دیا کہ اس سے سچا ہو گیا۔ اس سے رشتہ ہوا مصداق
حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صرف فلسطین کی اس تپ سے تپ۔ وہی سکویا۔ یہاں سے۔
اور اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تمام جہلی سے تمام پہلی کتب کو سچا کر دیا کہ مصداق صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہاں سے۔

[illegible]

ٹرین میں اتارے اور جو کونوں کے کھوپڑیوں کے وہ لاہری راہ ہے۔

[illegible]

پہلے اعتراض حضرت عیسیٰ علیہ السلام تورات کے ماننے میں پھر آپ کو تورات کا مصدق کیوں فرمایا تصدیق کے خلاف ہے۔ جواب تصدیق کے خلاف نہیں۔ آپ تورات کو منسوخ بھی کیا اور اس کی تصدیق بھی کی آپ کا یہ فرمانا کہ تورات سچی کتب ہے اس کی تصدیق ہے اور پھر یہ فرمانا کہ تورات کے احکام اب نیکل عمل نہیں یہ سچی تصدیق ہے دیکھو ہمارے حضور تمام گزشتہ کتب کے مصدق بھی ہیں مانع بھی۔

نوٹ ضروری بعض لوگوں نے اس آیت سے دھوکہ کھیا اور کہا کہ انجیل تورات کی مانع میں اور نہ اس میں احکام شریعہ تھے صرف کچھ دھنیے اور دھن تھے مگر یہ غلط ہے تصدیق مانع کے خلاف نہیں۔ دوسرا اعتراض جب انجیل میں ہدایت بھی ہے نور بھی نصیحت بھی پھر اب قرآن کو ماننے کی کیا ضرورت ہے یا کم اور کہ انجیل پر عمل بھی درجہ نجات ہے تو ہم عیسائیوں کو دعوت اسلام کیوں دیتے ہیں وہ بھی ہدایت ہیں۔ جواب فیہ ہدی حال سے انجیل کا اور اس کا ماحل ہے اتمینہ تو نوحی قلعہ سے اس کا مطلب یہ ہوا کہ جب ہم نے انیس انجیل دی تب اس میں ہدایت نور نصیحت تھی اب یہ چیزیں اس میں نہیں جیسے میں کہوں کہ پارسل میرے پاس زید سوار ہو کر آیا اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ اب بھی سوار ہے درجہ نجات کے وقت سوار تھا اب نہیں۔ چاند تارے اور چراغ وغیرہ رات میں نور ہیں۔ سورج نکلنے پر نور نہیں۔ یوں ہی تمام کتب رات کی تدھیروں میں نور تھیں قرآن مجید کا سورج طلوع ہوئے پر نور نہ رہیں۔ بچپن میں میں گاؤں ہمارے اچھا جواں ہوتا نہ پر نہ رہا اس زمانہ میں انجیل وغیرہ ہدایت تھیں اب اصلی نداء روحانی یعنی قرآن آگیا وہ ہدایت نہ رہیں۔ تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ میں دو جگہ مصدقا کیوں رشا ہوا۔ جواب پہلے مصدقا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ماحل ہے اور دوسرے مصدقا انجیل کا ماحل ہے لہذا مصدقا میں تکرار نہیں۔ چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ تورات و انجیل متقیوں کے لئے ہدایت و نصیحت سب کچھ ہے جب وہ پسماندہ سے ہی متقی ہیں تو انہیں ہدایت دینے سے کیا فائدہ ہدایت تو مگر ہوں کو دینی چاہیے جنہیں ہدایت کی ضرورت ہے۔ جواب اس کا تفصیلی جواب پہلے پارہ میں ہدی للممتقین کی تفسیر میں گزر چکا کہ یہاں مسبب سے مراد وہ لوگ ہیں جو آئندہ متقی ہونے والے ہیں یعنی اللہ کے علم میں جو متقی ہیں جن کے نصیب میں متقی ہونا یا متعقب سے مراد مومنین ہیں یعنی کفر و شرک سے بچنے والے ان کے لئے اعمال کی ہدائی کیونکہ ہدایت عمل ایمان کے بعد ہوتی ہے۔ پانچواں اعتراض اس آیت میں درجہ نجات کا انجیل والے وہ حکم کریں جو اللہ نے اس میں اتار جس سے معلوم ہوا کہ انجیل کے حکام اب بھی قابل عمل ہیں اور انجیل منسوخ نہیں اگر منسوخ ہوتی تو اس پر سب حکم کیسے ہوتا پھر تم عیسائیت کی خرید اور عیسائیوں کو اسلام کی تبلیغ کیوں کرتے ہو (عیسائی) جواب اس کے کئی جواب ابھی تفسیر میں گزر چکے ایک یہ کہ یہاں قلنا لہم پوشیدہ ہے جنی اس زمانہ میں جبکہ انجیل شریف آئی تب ہم نے ان سے یہ کہ تھا کہ تم انجیل کے احکام جاری کرو یہ گزشتہ زمانہ ماضی کر رہے ہیں یہ کہ ماضی انزل اللہ سے مرد انجیل شریف وہ

اقبل نے کیا خوب کہ۔

☆ اقبل کس کے لطف کا یہ پیش ہاں ہے

☆ رومی تھا ہو جھٹی کو دلام ہے

عین حسرت عشق سے طار جھٹی رشتی تھے سر جمہ مقلی ہو گئے سکھور دلی تھا کر مگی۔ میں نے صرف درشت
سب کچھ تھا مگر اب پتھ نہیں یہاں اس سے کہ ان کی پستی کہتا ہوں روتیں۔ داغ و تیں۔

وَأَنْزَلْنَا لَيْثَ الْكِتَابِ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ

در ہادی مے اپس طوں یہ کتاب۔ حق کے ساتھ ہی تری دلی کی کتاب جو حق کے لیے ہے۔

الْكِتَابِ وَمُفِيئَةً عَلَيْهِمْ فِي حُكْمٍ يُبَيِّنُهُمْ بِهِ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتِنَا

حق طے کرے دلی دہر کی حکم فرماو۔ رہبان۔ کہے ساتھ ہی کے جو نا۔ حد سے اور۔ پیرن

هُوَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ أَنْ يَخْلَوْا بِكَ فَخَفَوْا بِكَ وَقَفَّيْ أَصْوَاتَهُمْ بِخِيفَتِهِمْ

کو خوف شوق کی نکل کی سے جو تباہی کے اس حق پر ایک کے لیے ہاں ہمے نہیں ہے۔ جنت اور اس کے

وَنُفِثَ فِي قُلُوبِهِمْ خَوْفٌ بِكَ فَخَفَوْا بِكَ وَقَفَّيْ أَصْوَاتَهُمْ بِخِيفَتِهِمْ

د شہر چاہتا۔ کہ رہا۔ کہو کہ کردہ و سکس۔ کہو چاہے م ہو یں حد۔ تم کو میں ہوں۔

وَسَيُفْقَرُ لَهُمْ فِيهَا ثَلَاثُونَ أَلْفًا وَفِيهَا يُفَوَّقُونَ أَلْفَ مِائَةِ أَلْفٍ

یہاں میں ہو۔ کہ کہے کہ شہر۔ سب کا س۔ کہے کا مگر کی کو تھے تم اس میں

تَخْتَفُونَ

خفا ہوتے

نہاں چاہتا جس بات میں تم چھپو گے

تفسیر انا انزلنا الیک بالحق۔ چونکہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوتی قرآن کریم کے نزول کے سخت منکر تھے۔ اس لئے اس مضمون کو ان تحقیقہ سے شروع فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ول قرآن یکبارگی بھی ہو اور آہستہ بھی ہر ماہ رمضان میں جبریل امین حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن لے کر آئے بلکہ حضور سے ہاتھ دور فرماتے تھے اور تیس سال کے عرصہ میں تھوڑا تھوڑا آیت آیت بھی تراپٹے۔ ان کے حافظ سے انزل فرمایا جاتا ہے اور دوسرے نزول کے حافظ سے انزل فرماتا ہے بلکہ قرآن کریم کی بعض آیات بلا واسطہ جبریل امین بھی حضور و علیہ ہو میں جیسے سورہ بقرہ کی آخری آیت شب معراج بلا واسطہ عطا ہوئیں۔ یہاں آیت وہابی ماہ رمضان والد یکدم ان میں سے۔ یا تیس سال والا پہلی کا نزول دوسری صورت میں یہاں نزول سے مراد صرف اتنا ہے یکدم اتنا نہیں ان تحریری معنی میں ہیں چونکہ روایات قرآن کی شہداء حضور کی امت و انما عصا پر ہے اس لئے الیک فرمایا گیا۔ چونکہ روایات قرآن حضور سے ہم پر نہیں اس لئے الیک یا علیک فرمایا جاتا ہے اور چونکہ روایات قرآن حضور کی ہدایت سے ہیں ہمارے ہدایت سے ہے حضور تو پہلے ہی سے ہدایت یافتہ ہیں اس لئے کہیں الیکم فرمایا جاتا ہے اس سے قرآن کریم سے ہیں فرمایا ہدی للمتقین اور کہیں فرمایا ہدی للناس کہیں ہدی لک یا ہدی للرسول۔ فرمایا جیسے۔ انہ رب تعالیٰ الخلق و مملو۔ ہے۔ ان سے فرمایا اللہ ما فی السموات وما فی الارض اور عالم ما فی الارض۔ اللہ سے ہے جس کا کلام ہم کو ہے رب کو کہیں اس کے فرمایا خلق لکم ما فی الارض جمیعاً۔ انا انزلنا الیک حق و درست ہے اور انا انزلنا الیکم بھی صحیح۔ الکتاب میں القامہ عمدی ہے اور

[illegible]

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام، صدیق اکبرؐ یا مگر قرآن کریم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مصدق بھی فرمادہ اور
میں بھی حفاظت، عیمنہ قریباً سرحدی میں مگر کث حفاظت میں ہے۔ اور عیمنہ خاص، حفاظت و حفاظت کے ساتھ
مگر جس حفاظت کے ساتھ مگر میں ہو وہ ہے عیمنہ ہے۔ عیمنہ کا چارہ ای بھی، ہاں لی دولت کا محافظ ہے اور وہاں کا
خوابی اور میر بھی محافظ ہے مگر چونکہ یہ صرف قس کا محافظ ہے اور میر و دست کا مگر ای بھی ہے میر ہر گھر کے ساتر کے محافظ
میں جو معصوم چریں مگر میں ہیں ان کے محض میں مگر حریب کا دیکھ گھر کے قیمتی ہواں کے محافظ بھی میں مگر میں بھی اللہ
تعالیٰ بن خلق کا مدد نہیں بلکہ میں ہے۔ ہر وقت ہر ایک کی ہر ضرورت سے خبردار اور ان کی ضرورت پوری کرنے
واں ہے۔ قرآن مجید اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کتاب، ہر ایک عیمنہ کی عزت کے میں ہیں۔ میں کی اصل
تعمیمات کے میں ہیں کہ حضور بنی اور قرآن میں وجہ سے ان کی عیمنہ ان کی اصل تعمیر آج تک باقی ہے۔
فاحکم بینہم بعد انزل اللہ یہ عبارت ایک پوشیدہ عبارت کی جڑ ہے لہذا ف جڑ ہے بینہم کا مرجع ال کتاب
میں یہ موشی میں یہ تمام معنی ہوں، ہاں کتاب و فقہ و فقہ یہ ہے کہ جس کا مقدمہ آپ کے پاس ہے اس کا
فیصلہ مطابق ما انزل اللہ کے ہر کسی فرق کی رعایت مروت نہ ہو۔ صوفی و فرستہ ہیں کہ ہم کا مرجع ساری مخلوق الہی
سے جس و اس فرشتے چاند ہوں، ہاں ہر جانور و غیرہ حضور کا حکم ال سب پر جاری ہے۔ حضور ہاں الہی ان سب
پر حاکم ہیں اس لئے حضور نے جانوروں کے متعلق بھی احکام غلط فرمائے۔ ما انزل اللہ سے مراد قرآن کریم اور حدیث
شریف دونوں ہی میں اس کے بالکتاب یا بعد یا بالقرآن نہ فرمایا بلکہ اتنی رہ عبارت ارشاد ہوئی۔ حضور کا ہر قول ہر
فعل ہر دما انزل اللہ ہے سب اس حاکم کی طرف سے ہے۔ آپ کا ہر فعل مطابق ما انزل اللہ ہے۔ جی جب
آپ یا یہ کتاب ال کتاب کی مصدق اور محافظ میں یہ سب ال کتاب آپ کے پاس اپنے فیصلے میں تو آپ وحی الہی کے
مطابق ان میں فیصلہ کریں۔ ولا تتبع اموالہم۔ دوسرے حکم ہے فاحکم الخ پر معطوف ہے۔ اموالہم الخ ہے ہوی
کی معنی گراہی جو انہیں کو ہواں کے لئے کہتے ہیں کہ وہ ہوش میں گرنے کا رعبہ ہے ہم کا مرجع وہی ہوا و نصاری
ہیں اس میں خطاب ہر مسلمان سے ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ خیال بھی نہیں ہو سکا کہ حضور سرکار وحی
چھوڑا ان ان خوشی ہوئی ہیں خواہ اللہ۔ عما جماعک من الحق یہ عبارت لا تتبع کے فاعل کا محل سے
عما سے پہلے عا لا یا متعروفا پوشیدہ ہے۔ میں بھی خطاب حکام اسلام سے ہے۔ جی اپنے پاس کے لئے ہوئے پہنچے
ہوئے حق کو چھوڑ کر ان کی خواہشوں کی پیروی نہ کرو۔ فیصلے مطابق وحی الہی کے کرد لکھی جعلنا منکم شرع
و مہاجرا یہ یہ ملکہ ہے اس میں خطاب یہ تو ہواں کا اور رعایت سارے ہی انسانوں سے ہے یہ ہوا و نصاری اور مسلمانوں
سے پہلے رکھ ہوا و رعیت کا چر انجیل کا پھر قرآن مجید کا اب اس حمد میں ال تیسوں کتب والوں کا جی ہوا و نصاری اور
مسلمانوں کا شرع یا تو ہاں ہے۔ معنی وضاحت دیاں یہ ہاں ہے شروع سے۔ معنی دخول سخت میں شروع اس میں

کوئی میں خواہ یہ ہے کہ ان حد میں سے ایک حد میں شریعت کے تحت میں جیتہ معنی اہم مسئلوں کے اصطلاح میں کھلے راستہ کو شریعت کہا جاتا ہے۔ اس پر تفسیر چل شریعت کے ہی شریعت عام کے بھی تفسیر مذکور ہیں کے واضح دیکھنے ادا کام کو شریعت کہتے ہیں کہ ان میں اس پر تفسیر چل شریعت کے ہی شریعت عام کے بھی تفسیر مذکور ہیں یہاں مراد ہیں یعنی خدا کی کا کھلا راستہ مسہاج عام نہج کے معنی فرجی، چاروں اصطلاح میں چاروں راستہ کو مسہاج کہا جاتا ہے شریعت عام مسہاج یا تو ایک ہی معنی میں ہیں۔ تفسیر کا یہ کہ ہے یہ حد تعالیٰ پانچواں والد راستہ شریعت کے اور شریعت عام پانچ والد راستہ میں یہ عقائد صحابہ شریعت ہے اور انہاں حد میں مسہاج یا اللہ رسول کی طاعت شریعت کے اور ان کی محبت و عشق مسہاج یا اللہ تعالیٰ پانچ والد راستہ میں ان کی طاعت شریعت لور می تک پانچ والد راستہ یعنی وہ یا اللہ کی طاعت مسہاج جیسے گھر کے نشیمن تک پانچ والد راستہ بھی اور جے اس کی سواری بھی اور مگر نشیمن سے نرچی چھپاے وہاں رہے اس بھی اور جے اس کی سواری بھی ورنہ تاب اللہ کی طاعت شریعت سے اور فرماں پیغمبر کی طاعت مسہاج یعنی مسہاج عام۔ یہ تفسیر نہ قالب کے والد شریعت میں اور قالب پاک کے احوال مسہاج یا اللہ اعمال شریعت میں فروغی انہاں مسہاج۔ فروغی مسہاج میں شریعت و مسہاج کہا جاتا ہے اور عقائد کو وہی اللہ تمام کتب کہانی لاؤں ایک ہی ہے شریعت مختلف رب فرماتا ہے شروع لیکم من الدین ما وصى به نوحا ای اقبوا الدین ای یعنی ہے و کو اہم نے ہر مت کے لئے لگ لگ کر شریعتیں بنائیں۔ یہ وہاں کے سے تفسیر کی شریعت عیسائیوں کے لئے بھیجی کی شریعت مسلمانوں کے لئے قرآن کی شریعت۔ یہ سب کے ایک ہیوں کے مفسرین کے لئے بھی شریعتیں تھیں مگر ان پر صیغہ میں ان شریعتوں کو مانیں جیسے قرآن، تورات و قوم عاد کے کھارے کے دیں صلیب دین ہو کی شریعتیں تھیں مگر انہوں نے میں قبول نہ ساند اس جہد کا یہ مطلب نہیں کہ مشرکین اور دوسروں وغیرہم کے سے ان کے گھرے ہوئے حکام شریعتیں تھیں بدوؤں، سکھوں، پارسیوں کے لئے وہ شریعتیں تھیں جو یہاں کے انبیاء لئے تھے ان کے یہ مروجہ رہیں ان شریعتیں نہیں۔ خیال رکھے۔ جعلنا ماضی ہے یعنی ماضی میں شریعتیں بد مکتبہ آتی رہیں مگر اب رسول قرآن کے حد سب کے لئے ایک ہی شریعت ہے یعنی اسلام کی شریعت اللہ تعالیٰ صاف ہے یعنی ہم نے مسلمانوں میں ہر مت کے لئے ایک ہی شریعت مقرر کی تھی۔ یہ اسلام کے تمام مسلمانوں کے لئے ایک ہی شریعت یعنی اسلام ہے اب وہی شخص ان شریعت کو مانے۔ وہاں میں مسلمان۔ راستہ میں روشنی کے لئے آہل پر دیکھوں تارے و درمیں پر دیکھوں چار ہستے ہیں۔ مگر ان میں ایک ہی صورت سے سب روشنی لیتے ہیں۔ اس جہد کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آج ہم نے ہر مسئلہ جس سے کہ اسلام کو شریعت و مسہاج بنایا ہے تمام کے لئے یہی شریعت ہے یہی مسہاج۔ ولو شاء اللہ لجعلکم امۃ واحدۃ یہ جہد مسہاج مستقل ہے اس کی دو تفسیریں ہیں شریعت عام یا مسہاج عام ہے جمیعکم یا اجتماعکم وغیرہ یہاں یا تفسیر زائد کا کر ہے یا موجودہ زمانہ کا پہلی صورت میں

حال میں تفسیر اسے مجاہد صلی اللہ علیہ وسلم میں رہا۔ اس سے بعد مسیحیوں نے یہ تفسیر قرآن مجید فارسی زبان میں
 واپس لے لی، مگر قرآن میں یہ مفسرین نہیں رہے۔ یہ تفسیر مسیحیوں نے قرآن مجید سے پہلے واپس لے لی تھی
 انہوں نے اس کی تصدیق کرتے ہوئے وہ بھی میں وہاں سب سے پہلے اس تفسیر کو اپنے ہاتھوں کے
 نام لکھ کر اس کے جس نام کے ساتھ عزت و عظمت محمود میں لکھ کر آپ یسوعیہ کے درمیان اپنی وحی یعنی
 قرآن مجید کو لے آئے۔ اس کے مطابق نصیحتیں دینے اور اسے اذکار میں بھی لکھ کر اس کی طواغیت کے مطابق وہ حق چھوڑ
 دیا۔ یہی وہ تھا جو تمہارے پاس آچکا کہ انیسویں صدی میں جو کچھ حیل رکھ کر ہم نے اس سے پہلے یسوعیہ کے
 لئے کتب لکھ کر شریعتیں بنائیں تھیں۔ اس پہ نصیحتیں دیتے تھے یہ کہ اب تمام مسلمانوں سے کہ ایک سے ایک شریعت
 ایک مساجد مقرر فرمادیں وہ ہے وہ محمدی کی عین میں اس کے بعد کہ اب سب کو یہ ہی شریعت اختیار کرنا ضروری ہے۔
 مگر یہ چاہتے تھے تو مختلف ہیں اس واسطے نہ جیتے نہ نہتے نہتے ہیں۔ انہوں نے جو کچھ بھٹا اس کے پاس نہ ہوتا۔ سب ایک ہی
 شریعت ہوتے یہ ہے ہماری قدرت مگر ہماری حکمت یہ ہے کہ ایک شریعتیں ایک ہی رہے۔ یہ تفسیر ہی تھی جو اس سے پہلے
 کر ہم چاہتے تھے تو سارے دوسروں کو اس کے مطابق نہتے نہتے تھے۔ اس تفسیر کے ساتھ سب ایک ہی شریعت بن جاتے۔
 اگر ہم چاہتے تو اب مسلمانوں میں سب کو ایک شریعت بنادیتے کہ کوئی لائق شریعت نہ رہتا سب متقی برادر بن جاتے۔ رہے
 جس پرست و کس میں تفریق یا اعتراض نہ کرے گا۔ ہر حال میں وہ حق پرست لوگ ہر تفسیر قرآن کے اس تفسیر پر ایک
 سے آئیں کہ جو کچھ سب نے اس حق سے جیسے آئے وہ چاہتا تو تمام انسانوں کی زبانوں کو صحیح و قلیل شکل و عقل یکساں فرما
 دیتے۔ مگر ایسا نہ کہ اس سب باتوں میں انسانوں کو متفرق کر دیا۔ رہا حکمتوں کی بنا۔ لہذا اسے دیکھتے تھے انہوں نے عقل کی
 طرف نہ روئے تھے۔ اس میں جو امور ہیں وہ صحیح ہیں۔ اس کا کارنامہ کہ سب خالق کی طرف بوجھ رہا ہے وہاں تم
 سب کا نیکو ہونا ہے تو ہمیں جو صحیح ہو رہا ہے۔ اس خالق سے جیسے ہم حاصل کرتے۔

فائدہ اس نسبت سے چند فائدہ حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام قرآنی کتابوں خصوصاً
 توریت و انجیل کے بارے میں کچھ نہ سمجھتے تھے۔ میں جب قرآن سے حضور ہواں کتب کا وہ قرار دیا جس سے جیسے کہ ایک
 تفسیر سے حاصل ہوا۔ اور گواہی بخیر علم نہیں دے رہی تھی۔ قرآن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق فرماتا ہے
 یا اہل الکتاب قد جاء حکم ربونا بینکم لعلکم تہتکونون۔ اے کتابوں کے حاملین اور یہ کہ تمہاری کتابوں میں
 کچھ اور کچھ نہیں تھا۔ اس سے اس میں شریعت کے تمام کتاب کی چھپائی ہوئی ہوتی تھی۔ ان میں ظاہر کرتے ہیں
 اور ہمت ہی رہ کر کرتے ہیں معصوم۔ اس کے حضور کو تمام کتابوں کی ہر چیز معصوم ہے۔ وہ تہذیب کی گئی رہتی ہو۔
 وہ سب فائدہ انجیل سب توریت کی طرف مقلد بھی تھے۔ قرآن کی تفسیر میں ہم اس کا مصدق بھی ہے۔ وہ
 کھنڈ بھی لہذا قرآن کریم کا اصل ساری کتب کے بارے میں نہیں پڑھتے ہی سے یہ فائدہ جیسے کہ ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔

رج کریند کہ حکم قرآنی کے مطابق۔ چوتھا اعتراض اس آیت سے معصوم ہوا کہ یہود و نصاریٰ وغیرہ بر قوم کی شریعتیں ایک ایک ہیں تو پھر ہم لوگ کی دعوت اسلام کیوں ہے جس میں انکی شریعتوں پر عمل کرنے میں وہی کے لئے ہدایت ہے کہ وہ بھی اسلامی شریعت کی طرح ربانی شریعتیں ہیں۔ جواب اس کا جو اب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ فرمایا گیا کہ جس جہلنا اور جھٹلنا بھی ہے جس کے معنی یہ ہیں ان کے سے گزشتہ زمانہ میں ایک شریعتیں رکھی گئی تھیں یہ مطلب نہیں کہ وہ شریعتیں اب بھی درجہ بدیت میں اب بدیت صرف اسلام میں ہے اس کے لئے وہ آیت کریمہ پڑھو ومن یستغ غیر الاسلام دینا فلن یقبل صدقہ یا نچوال اعتراض اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ تم سب کو اس کی طرف بلانے کے بعد تمہارے خدایات کی خبر سے گئے۔ حالانکہ اس آیت کریمہ سے تو اس کی خبر دیا میں ہی دے دی ہے کہ اسلام کے سوا تمام دینوں کو باطل قرار دے دیا ہے یہی یہود و نصاریٰ کے جواب دینا میں اس نے کوئی نفع نہ فرما دیا۔

معنی نیکو قیامت میں ہو گا۔ یہاں کافر و مسلم سب ہی اس کی نعمتیں بہت رہے ہیں۔ بقا ہمت سیں چلتے۔ دوسری کس سے ہے ناراض اس سے قیامت میں عملی پھل عملی خبر ہی دے گا کہ کفار کو جسم میں ٹھونس دیا جائے گا۔ چھٹا اعتراض تم نے جہنم کی جو تفسیر کی اس سے معصوم ہوا کہ یہی صلی اللہ علیہ وسلم قیامت ہر چیز سے مطلع ہر ایک کے ایمان اعتقاد ائمال سے خبر رہیں مگر فرق آن رہا فرماتا ہے کہ قیامت میں باطل معبود اپنے عبادوں سے کہیں گے۔ انا حکما عن عبادتکم لغافلین ہم تمہاری عبادت سے بے خبر تھے۔ تمہارے معبود چاند سورج پتھر و درخت دریا و انبیاء و رسول تمام سب ہی میں معصوم ہوا کہ یہ سب ہی ہمارے عبادت سے غافل اور بے خبر ہیں۔ انوں دینوں کی لوگ عبادت کرتے رہے ہیں جو اب يعود باللہ حضرات نبیاء و ائم معبودان باحد ہیں۔ صل سیں معبود باطل وہ ہے جس کی عبادت انسانی صورت۔

رہے سوا کسی قوم نے اپنے نبی کی عبادت نہ کی نہ وہ لوگ نبی + مجھے کرتے ہی دیکھتے رہتے منع نہ کرتے تو وہ معبود باطل کہتے ان بد نصیبوں سے جہنم کے نام کے بت بنا کر ان کی عبادت کی یہ ان عباد کی عبادت ہے نہ کہ بیچوں کی جیسے کوئی نہ ہے یہ کابرت بنا کر سے مجھے نہ رہے تو وہ انکا مجھ سیں مشرب سے یا کوئی نفع کا مجھ یہ نفع نہ اس کی طرف ہمارا نہ ہے۔ وہ کھان کی طرف نہ سیں رخصت نہ رہے۔ اس کی ملازمت ہو بلکہ یہ دونوں مشرب ہیں۔ حضرت "یاء نہ معبود ہیں۔ یہ سب نہ وہ حضرات رب کے گواہ شیعہ ہیں۔ شدعت شدت گواہی غیر علم میں ہو سکتی رب فرماتا ہے یا ایہا النبی ان اسلمک شاهد و فرماتا ہے وقال الرسول یدرب ان قوم اتعدوا احد القرآن مہجورا اگر وہ بے علم ہیں تو یہ شہادت اور شہادت کیسی۔

تفسیر صوفیہ قرآن حکیم کی روش میں میں رسول کی شان اور تبلیغ کی شان۔ اس کے رسول کی ہدایت رب تعالیٰ سے ہے۔ انہوں نے حضرت "علی علیہ السلام مسند ابراہیم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس سے یہاں انی ارشاد ہوا جو انہوں کے لئے آتا ہے کہ فرماتا انزلنا الحکم الکتاب میں فیہ شیخ۔ ہدایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور واسطہ

تبلیغ حضرت صحابہ کرام منصب دین سارے میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن سے فطرتی بھی ہیں یہ مقدمہ بھی ہے اور جیسے روس قرآن کے لئے حضرت تیریں کو مانا ضروری ہے یوں ہی تبلیغ قرآن سے کے حضرت صحابہ پر ایمان رہا شد ضروری ہے۔ حضرت جبریل و سلمہ اس دور میں نظر سے واسطہ تبلیغ اور جیسے قرآن اور حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تمام کتب و ورقہ نبوی کی مثال۔ خودیت نامہ سے نہیں۔ یہ محال ہے کہ یہ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایمانی امت کی عزت ناموس ایمان کے دائمی محافظ ہیں یہ وہ میری فرماتے ہیں۔

﴿اِنَّ اَحْسَنَ لِحَمَتِهِ فِى حُجُورِ مَنَازِلِهِ كَاللَّيْلِ حُلٍّ دَالِاْشِبَالٍ فِى الْاَحْمَامِ﴾
 اس تصور سے اپنی امت کو اپنی امت سے جدا میں سے نکال دیا جیسے شہر اپنے بچوں کو اپنی کچھ میں محفوظ رہتا ہے
 طہری دوت کے یہ کہ کے ایمان نبوی میں مگر امت ایمان کے یہ کہ کے حضور کا نام حال آپ ہمارے کرم ہے
 بلکہ مومن کی عزت ایمان شان دین و ایمان رسد ہی حضور کے مل ہوتی ہے وہ ہماری ہر چیز کے مہیمن ہیں۔
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے اللہ کے فیصلے میں۔ اے اہل اہل اللہ سے ہیں۔ صوابیہ اراہ عزت میں کہ شریعت تو
 تمام سنتوں و ملی کہ یہاں رشد ہو لکن جعلنا محکم شریعت ان مگر طریقت صرف امت محمدیہ کو عطا ہون چکی
 امتوں میں بھی نہیں بعض خاص دینوں کو طریقت ملی مگر اس امت کو عطا ہون شریعت و رتبہ پہنچے کا وہ کھلا سیدھا
 راستہ ہے جس کو ہر شخص بے تکلف ملے لے سکے۔ طریقت و رتبہ پہنچے کا وہ ہر سراسر چھپا ہوا و پیچیدہ سرنگی راستہ ہے جس کو
 ہر شخص نہیں جانتا۔ شریعت میں خود چل کر بارگاہ پہنچا کے طریقت میں یہ کی طرف سے کشش کے ذریعہ جاتا ہے۔
 شریعت میں ہر پر عمل سے۔ طریقت میں باطنی اور پر عمل حضرت خضر علیہ السلام کے بے گناہی و تقویٰ کر دین شریعت
 تو رتبہ فانی و ارجو رتبہ طریقت خضر علیہ السلام کا عرصہ آراہ رتبہ اپنی یہ طریقت ہی تھی۔ مگر یہ طریقت حار
 سادہ امت تک نہ پہنچی۔ طریقت کے سوس قامت میں جاری ہو گاس امت مرزومہ کی خصوصیت ہے۔ شریعت میں
 بجلی پور جان سے دریغ نہ کرتی ہے جس کو صواب طہرات میں دینی تارکات سے۔ یوں اڑا ملوے و پیرو طریقت میں بجلی کی
 بیڑی حدود میں ہوتی ہے جسے یہ خطرات نہیں۔ حال حاظر ہی تار و بی بجلی کلہ سے۔ تو بڑی دلی بجلی ظاہر تھی ہے۔
 شریعت میں دلہن کے درجہ قلب و تعین ہوتا ہے۔ طریقت میں دل کے ذریعہ قالب و درست کیا جاتا ہے۔ شریعت
 اللہ کے رتبہ پر چھائی جاتی ہے۔ طریقت نکاسوں سے رتبہ دل کو پائی جاتی ہے۔ شریعت میں گناہوں کے راستوں میں
 ہمارے گناہوں کی ناریاں ہاتھ پاؤں پر چڑھ گیا جاتا ہے کہ اس تک گناہ نہ پہنچیں یا یہ گناہ تک نہ جائیں مگر طریقت میں
 گناہوں کے سرچشمہ جسکی نفس اور پر کسوں کیا جاتا ہے۔ یہاں سے گناہ نہیں۔ چلیں مگر ان کی زبان تو ان جاتی ہے
 نفس اور وہ خود سرچشمہ گناہ کے تیریل سے اس میں مصممہ بنایا جاتا ہے۔ اس سے وہ نفس بیکوں کا سرچشمہ بن جاتا ہے۔
 اللہ تعالیٰ نے شریعت و طریقت کے مابین علیحدہ علیحدہ رکھے ہیں۔ صبر پاک مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مرز شریعت کے

احکم بآپ حکم میں ایسا ہے کہ آپ کے تمام احکامات میں تمام خطبات میں یہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر آپ کو کوئی چیز سے منع ہے تو اس سے بچیں اور اس وجہ کا تعلق احکم بینہم بآپ انزل اللہ سے ہے میں نے اس صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کا ایسا کرنا واجب تھا۔ رب تعالیٰ سے لڑو فاحکم بینہم اور عرض علیہم میں اگر فیصلہ میں تو اس حق شرع فیصلہ کرنا واجب تھا۔ یہ حق حکم مسلمانوں اور تمام اسلام کے لئے ہے کہ اگر اس میں سب لیاقت بنائیں تو ال پر حق مانتے ہیں۔ میں کریں مطلق تو شرعی صحیح فیصلہ کرنا واجب ہے مگر اس میں تحقیق سے معاملہ ہو کہ یہ آیت بھی حکم اور آیت فاحکم بینہم اور عرض علیہم میں حکم کے لئے ہے کہ میں سے کوئی منسوب میں بینہم امر میں اس میں اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کے مابین ہو کہ وہ مسلمانوں کی مابین کے فیصلہ کے لئے ضروری ہیں ما انزل اللہ سے لڑو کرنا واجب اور حدیث جو یہ مطلق ہے پھر تمام اور سب ہی اہل میں۔ میں سے یہ بھی آیت میں ضم سے مراد مابقی کا حکم نہ رہے اس حکم سے مراد قتل کی۔ لایزال سے لڑو آیت میں حکم نہیں (تفسیر لسان) ولا تنزع ہواہم یہ آیت کہ احکم میں تفسیر ہے کہ اگر میں میں پر واجب تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ب اور مراد سے لڑو اہواہم ہواہم یعنی خواہش کے مابین ہم کا مرجع وہی ال میں ہیں جنی ال میں کتاب کی بدعتی خواہشات کی پیروی نہ کرنا واجب ہے بلکہ جاری کرنا اور اس کے خاص مذہبی معاملات میں اس کی کتاب کے مطابق حکم جاری کرنا ہر حال میں اس کی مرضی کی یہی ہے کہ وہ وحذر ہم ان بعتوک عن بعض ما انزل اللہ الیہک اس حد میں وہ آیت بتا کر ہے جو اس واقعہ کے لئے ہے کہ میں نے تم سے وہوں کی بات میں تمنا کی۔ چنانچہ اس کے لئے کہ اس حد سے مراد ہے ضیاء کا مابین وہ خوف جو قرآنی مابین میں سے ہوتا ہے جس کا نتیجہ اختیار کرنا اور چھوڑنا ہے۔ حق ہے باطل کی طرف پر فائز ہے۔ جس سے مراد ہے وہ اصل فیصلہ قتل کیوں ہے پھر دوسرے ہر گھنٹہ میں پیش کیا گیا میں اس کو بے اختیار کرنا کہ اگر آپ نے ایسا کیا تو میں اس کے حق میں کہ وہ سمجھ میں آئے جماعت کے مسائل ہو جائیں گے یہ وعدہ اسلام میں جس وقت آپ کو میں حق فیصلہ سے روکنے سے باطل فیصلہ کرے کی ایک مثال ہے لہذا یہ فقہ ہے یہاں فقہاء معنی کتاب میں ہے فان تولوا تولوا ہے تولو سے معنی منہ پھیرنا اس کا فاعل وہ کتابی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر گھنٹہ سے غریب ہے حق کرنا کہ آپ کے حق فیصلے سے منہ پھیریں اسے قبول نہ کریں باطل فیصلہ کرنا چاہیں تو فاعل انما یزید اللہ ان یصیبہم ببعض فتویہم یہ حمد ان کی تبرا ہے یصیب مصدر ہے۔ اصابت کے معنی پہنچانا یہ دو معنی چاہتا ہے اس کا پھر معنی تو ہم ہے ورنہ اس معنی پوشیدہ ہے۔ دیدی اس میں ان ماسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہونا ال پر مراد مقرر ہونا اور حد میں ہونا جیسا کہ بعد میں ظاہر ہو کہ یہ تینوں اس میں انیس میں میں فتویہم سے مراد اس میں یہ ہی میرا بھی ظلم رہا علم کرانے کی کوشش کرنا ہے۔ میں کو بقی

گناہوں کی رشتہ داری میں یہ ملک کی عورتوں کی یہ سرکشی و بازی۔ اس کی حدت سے یہ پھل مارنے کے ہیں۔
 وہ ان قرآن سے دور قرآن و عورت دہشت دہشت ہیں ان کثرت من الناس لفصلوں میں کثرت من الناس
 سے مراد یہ ہی سرکشی۔ سو میں بال کی مثل دور سرکشی فاسقوں سے مراد ہے کہ یہ مصداق ہے اور پھر یہ اذیت و اذیت
 سے عائن مگر یہ سارے ان تک بافریں قرآن میں سے ہیں۔ ان کی یہی بات ہے۔ ان کی یہی بات ہے۔ ان کی یہی بات ہے۔
 بشر فرما یہ اس صورت میں مناس سے مراد اہل کتاب ہیں اور اس وقت ہے کہ اس سے مراد سارے مسلمانوں اور یہ
 سے مراد سارے کافر۔ مگر پہلی توجہ زیادہ قوی ہے۔ ان کی مسرت سے بل تک بڑے ذہنیت ہوتے، عزم میں کہ اپنی قوم کے
 غریبوں کو دانا چاہتے ہیں یا موسم وگ تو اللہ سے خوف رکھتے ہیں مگر کفار بڑے سرکشی اور ناسک ہیں انصاف حکم
 الجاہلیۃ یفون اس عبادت میں فحاشی ہے۔ یہ رت ایک ایک پوشیدہ حد۔ مطلوب ہے حق تفریحوں
 حکم اللہ یا حکمک ہمزہ استہمالیہ ہے۔ استفہام یعنی سوال کے بہت مقصد ہوتے ہیں۔ پوچھنا تو فرما کر یا
 کرنا تعجب کرنا تعجب کرنا یہاں استفہام آخری مقصد کے لئے ہے یعنی مخلوق کو یہ قرآن پڑھنے والے کو تعجب درنا کیونکہ
 جو شخص بے موسم یا بے موقع ہم کسے تو وہ اس پر تعجب بھی کرتے ہیں اسے احمق بھی کہتے ہیں جو سردی میں گرمی کے
 میں پہنے یا اس کے برعکس گرمی میں سردی کا لباس، سہ استہلال کسے یہ ان میں دھوپ میں چرخ سے کتب پڑھنے یا
 سردی کی دھوپ میں چھتری لگا۔ یا دھش میں چھتری داخل میں سے رہے مگر گائے ہیں اس پر لوگ ہستے ہیں اسے اس
 کہتے ہیں اس سے نوبت مصطفوی کا سورج چمک چمکنا پر حلیت کی رسوم سے اس پر تعجب ہے کہ حضور کے پہلے سے
 جنت فرشتے باغور چاند سورج، نگریاں، نگر، پتھر غریبہ ساری مخلوق تو راضی ہے مگر یہ لوگ انکل ہو کر راضی نہیں یہ
 بات تعجب نگیر ہے۔ جاہلیۃ سے مراد ہے یا تو حضرت عیسیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان فادہ دانت ہے بعد
 تعلیم ربانی قرآن بعد از ہو چل کر لوگ بے راہ ہو گئے تھے اس سے مراد نفسانی خواہشات میں پہلے سعی کی جاہلیت تو مسور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری اور تبلیغ سے ختم ہو گئی مگر وہ ساری جاہلیت تاقیامت رہے گی یہاں حکم جاہلیت سے مراد
 وہ حق ملکہ پہلے ہے جو یہود، نصاریٰ اور سے کرنا چاہتے تھے جیسے شخصی زندگی میں ہم پر دو قسم کے رد کرتے ہیں بچپن اور
 محض نفسانی ہونا ہے۔ ہوش سنبھالے پر عقل کا ور شروع ہوتا ہے اس نفسانی دور میں بچے کے سارے عیوب معاف
 ہوتے ہیں۔ بچہ ستر پر مشتبہ پانچا کرے معاف ہے بل کا دواہ ہے۔ چیزیں بگاڑے کوئی بکڑی مگر ہوش سنبھالے پر یہ
 حرکات معاف ہیں ہوتیں۔ حضور سے پہلے ان نیت عصا نیت کے دور میں تھی اس کے سارے قصور معاف فرما دیئے گئے
 صرف توحید بھات کے لئے کافی ہوئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عقل انکل میں حضور سے دینا کا عقل ور شروع ہو گیا اب
 اس زمانہ کے مسرودان عقل معنی میں جواب بھی دروہ چاہے وہ ایسا ہی ہے۔ جیسے عاقل یا ابلہ یا ابلہ کا دواہ دے گئے
 اور ستر پر مشتبہ پانچا کرے اس لئے فرمایا یہ۔ یہ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یہ اب بھی آپ کی تشریف آوری کے بعد

کثیر من الناس غار تو سارے ہی فاسق ہیں کہ جس میں جس ایک گار بھی ہیں۔ جواب۔ میں الناس سے مراد عرب
انسان ہیں جن میں مومن کفار سب ہی داخل ہیں مومن تو اُسے ہیں کافریہ اللہ ایہ فرمانا بالکل حق ہے۔ ست لوگ
فاسق ہیں۔ یعنی تھوڑے لوگ مقلی اور اگر الناس سے مراد کفار ہی ہوں تب بھی غار دو قسم کے تھے ایک سرد ران کفر
دوسرے اس کے مطیع و فرمانبردار بڑے پائی فاسق یہ ہی سرد۔ تھے دوسرے لوگ تو ان کی پیروی میں کافر ہوئے تھے۔ اس
صورت میں کثیر سے مراد کثرت اضنی نہیں بلکہ کثرت حقیقی ہے۔ چھٹا اعتراض اللہ تعالیٰ کا حکم ہر عمل ہر شخص کے لئے
ایچا ہے **لِقَوْمٍ یُّوقِنُونَ** کیوں فرمادیا۔ یقین والوں کے سوا اور سردوں کے لئے رب تعالیٰ کا حکم ایچا نہیں (آریہ)
جواب اس کا جواب تفسیر میں گر گیا کہ یہاں ہم معنی صمد ہے یعنی یقین والے مومنوں کے عقیدہ میں رب کا حکم
سب سے اچھا ہے کفار تو اپنے حواشی نفسانی کے نفعیہ کی چھانکھتے ہیں سالہا نصیحت کا کر نہیں دے کے خیالات کا ذکر
ہے۔

تفسیر صوفیانہ صورت میں ہر انسان یہاں نہ تحریرت اور سعادت و شقاوت میں مختلف کوئی مدح سعید ہے کوئی شقی
سعادت و شقاوت چہرے سے معلوم نہیں ہوتی بلکہ وہ رتھان سے اس کا پتہ چلتا ہے۔ اس کا رتھان شریعت مطہرہ کے
خلاف نظام کی طرف ہونا علامت شقاوت ہے اور شریعت پاک سنت مصطفویٰ کی طرف دل کا جھکاؤ علامت سعادت ہے۔
شقی آدمی جاہلیت کی باتوں سے خوش ہوتا ہے۔ سعید اس سے نفرت کرتا ہے کوئی صلیب کو تلو کو سفید نہیں کر سکا کوئی
صحبت بد بخت اذلی کو سعید نہیں کر سکتی۔ خیر و جوک بلکہ عدہ منورہ کے بنی قدر مظلوم بنی لیسر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
مررت کر کے آپ کا کلام پاک سن کر بھی شقی بنی ہے۔ تفسیر صدیقی شریف پسند پادریز آیت ثم اتخذتم العجل فریاً
کہ سامری کا نام موسیٰ تھا یہ کورہی لڑکی سے پیدا ہو چینی حری تھا۔ اس کی ماں شرم سے اسے پھاڑکی مار میں چھوڑ گئی رب
تعالیٰ نے بذریعہ جبریل علیہ السلام پرورش کرائی مگر جوان ہو کر رہا کافر و ساحر۔ اس نے اس مردود نے غرق فرعون کے دن
حضرت جبریل کو پہچان لیا کہ وہ اس کی پرورش میں رہا تھا وہاں فریاد۔

☆ اِذَا الْمَوْءُودُ یَخْلُقُ سَعِیدٌ مِنَ الْاَزَلِ ☆ فَقَدْ خَابَ مِنْ رِبِّیْ وَخَابَ الْمُؤْمِنُ ☆
☆ فَمُوسٰی الَّذِیْ رِیَاہُ جِبْرِیْلُ کَافِرٌ ☆ وَمُوسٰی الَّذِیْ رِیَاہُ فِرْعَوْنُ مَرْسَلٌ ☆
یعنی حضرت جبریل کی آغوش میں پرورش پائے والے یہ سوی (سامری) تو کافر ہو اور فرعون کے گھر پرورش پائے والے سوی
علیہ السلام مرسل ہوئے یہ نتیجہ ہے سعادت اذلی اور شقاوت اذلی کا نشان کو چاہیے کہ بزرگوں کو تشدد (طاعت) کرے
اعتراض نہ کرے موت و نفوت سے پہلے کہاں کرو صوباء فرماتے ہیں کہ پانچ چیزوں سے پہلے پانچ چیزوں کو غنیمت جانو موت
سے پہلے زندگی کو بڑھاپے سے پہلے جوانی کو۔ بیماری سے پہلے تندرستی کو مشغولیت سے پہلے فراغت کو فقیری سے پہلے مال
کو۔ سردی کا موسم بہت اعلیٰ ہے کہ اس کی راتیں نیم کے لئے دراز اور اس کے دن صیام کے لئے چھوٹے درازات کو سو

کر چھٹن نہ کرو روش وں کو اپنے ناموں سے نہ دست ۔۔۔ جس لوگوں سے متعلق یہ سمجھا کر یہ ان کے حالات سے عبرت و آزار و حذراں مع مراۃ (صوبہ) دوست میں کہ وہاں میں مدنی کامیابی سے وہ انی گزار سکتا ہے جو تمہیں چیزوں پر عامل رہے پہنچا رہے تعلق والوں پر اللہ وں کے احکام جاری رہے۔ دوسرے یہ کہ اپنی اپنے میں سادہ سادہ کی خوش نصیبی کی اپنی۔۔۔ سبلی احوال۔۔۔ بچہ قیہ ہے۔۔۔ اپنی مدنی احوال سے گئے۔۔۔ دنیائے حیرانہ اور پھسل و آزار سے بچا ہے کہ وہاں سے ایک ہاتھ میں لہ کاوری یعنی حضور کا راس ہے دوسرے ہاتھ میں قرآن کا عصا سے دورہ اندھ ہے اور پھسلن میں ہم رہا ہو جائے۔۔۔ جس لہرو کے منہ میں شریعت کی نگاہ دوہ روہ نگاہ کسی اللہ والے کے قلم میں مدورن بہ مست گھوڑ تھیں۔۔۔ میں غورہ میں لہ کا راس لہ کا۔۔۔ صولاء کے راجک یہ تبت مرخص کے ہے۔

بِیْہِ الذِّیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا الْیَہُوْدَ وَ النَّصٰرَیْ اَوْیَیَّ بَعْضُہُمْ اَوْیَیَّ

۔۔۔ وہ ذکر جو اس کے لئے بنا ڈیہود یوں۔۔۔ رہا نہ ہو کہ دوست۔۔۔ ان میں سے بعض دوسرے۔۔۔

بَعْضُہُمْ اَوْیَیَّ اَنْ تَتَّخِذُوْا اَوْلِیَآءَ مِنْہُمْ فَاِنْ اَنْتُمْ فَاَنْتُمْ اَوْیَیَّ اَنْ تَتَّخِذُوْا اَوْلِیَآءَ مِنْہُمْ

میں بعض کے۔۔۔ جو وہ سستی کرے گا۔۔۔ ان سے تم میں سے بعض ہیں تحقیق وہ ان سے ہو گا جس کے نام میں۔۔۔

اِنْ تَتَّخِذُوْا اَوْلِیَآءَ مِنْہُمْ فَاِنْ تَتَّخِذُوْا اَوْلِیَآءَ مِنْہُمْ فَاِنْ تَتَّخِذُوْا اَوْلِیَآءَ مِنْہُمْ

تعلق اس تبت کریمہ کی پہلی تبت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی تبت کریمہ میں یہ و نصاریٰ اور سارے کفار سے جو رہنے کا حکم دیا گیا تھا۔۔۔ اب اس سے محبت و دوستی رکھنے سے سخت ممانعت فرمائی جا رہی ہے جو معمولی طور کے بعد بڑے خطرہ کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی تبت میں ارشاد ہوا تھا کہ مسلمان اپنی زبان اپنے قلب و ہود و نصاریٰ رسو سے نور شرارتوں سے محفوظ رکھیں اب ارشاد ہو رہا ہے کہ اپنے حیاات اور دلوں کو اس کے خطرہ کی محبت و میلان سے محفوظ رکھو گویا قالب کے اندر اس کے بعد قلب کے اندر کی امید فرمائی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق پہلی تبت میں ارشاد ہوا تھا کہ اللہ تعالیٰ اس کفار کو ان میں بھی غصہ دینا چاہتا ہے اس لئے ان کے دلوں اور منہ میں۔

اب مسلمانوں سے فریاد جاری ہے کہ تم یہاں سے چلنا، یہاں سے چلنا، مگر تم نے ان کفار سے محبت کی تو تم بھی مذاہب میں گرفتار ہو جاؤ گے۔ وہ علماء ہوں گے، ائمہ ہوں گے، قاضی ہوں گے، علماء ہوں گے، ان غوس کی محبت و دوستی سے گد مرنے کا نسخہ تمہیں بھی پیش دیتے ہیں۔

شانِ نزول ایک بار حضرت عبودہ میں صامت ہوئی، اس میں خیر تہیہ سے تھے، یعنی انصاری حرمتی تھے، انہوں نے بارگاہِ نبوت میں عرض کیا: رسول اللہ! یہودی ستان، امت تو ان کی، دولت مدورہ مدین والی ہے، ان سے میری گہری دوستی تھی۔ میں نے امام قبول کر کے اس سب سے عید کی تہیہ کی۔ میں نے اللہ رسول کی محبت پر اس سب کی محبتیں کو قربان کر دیں وہاں ہی عہدِ اللہ ابن ابی اسلمہ میں اللہ تعالیٰ کا وعدہ تھا کہ اگر میں نے یہودی سے اپنے تعلقات نہیں توڑے کیونکہ مجھے ان کے تعلقات کی ضرورت سے حالتِ رمدہ ماننا پڑی ہے کہ سب سے تعلقات رکھے جاویں۔ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فریاد کیا کہ یہودی سے محبت تو حق ہے، مگر میں نے یہودی سے یہ تعلقات رکھے ہیں۔ حضور محبت منظور ہے اس موقع پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر خازن روح المعانی تفسیر کبیر وغیرہ)

(۲) غزوہ خندق کے بعد جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرطہ کا میسرہ فرمایا تو ان کے حلقہ میں کسی کام کے لئے حضرت ابو بکرؓ میں عبدالمصور کو بھیجانی فرمایا۔ ان سے پوچھا کہ اگر ہم اپنے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ کر دیں تو حضور ہمارے ساتھ کیا وعدہ فرمائیں گے؟ وہ سب سے اپنے وطن پر انکی بھیج کر اشارہ بتایا کہ تم سب قتل کئے جاؤ گے۔ پھر شرمندہ ہوئے کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا راز دشمنوں پر افشائ کر دیا۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (تفسیر خازن)

(۳) غزوہ احد میں جب مسلمانوں کے قدم ہارسی طور پر اتر گئے تو بعض ضعیفہ موہیں ہوئے۔ یہ بھڑکنا یہودی سے لانا۔ میں کہ مجھے خطرہ ہے کہ اس افرا تفری کی حالت میں یہودی ہم پر ن لوٹ پڑیں کسی سے کہ میں نفسِ عیسائی کی لہان سے ہوں بلکہ اس موقع پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (اندر تفسیر روح المعانی) مگر یہ تیسری روایت کچھ ضعیف سی ہے کیونکہ سورہ مائدہ نازل ہوا ۵ ہجری سے شروع ہوا۔ درمیانہ ۳ ہجری میں ہوا۔ اس سے پہلے روایت قوی معصوم ہوئی ہیں۔ واللہ اعلم۔

تفسیر بابہا الذین احسنوا۔ چونکہ اسلام کی خاطر تمام کفار سے پرہیز دو تھیں، حتم کر رہا بہت مشکل اور اہم کام ہے اور رب تعالیٰ مشکل اور اہم احکام مسلمانوں کو خطاب کے ساتھ ہے کہ خطاب کی مدت سے وہ کام آسان ہو جائے اس لئے پہل رب تعالیٰ نے پہلے خطاب فرمایا اور بعد میں حکم سید حق یہ ہے کہ یہ خطاب انہی مسلمانوں سے ہے جو حضرات صحابہ سے خاص نہیں کہ اگرچہ شکرِ خاص ہے مگر عبارت عام ہے اور ہر مسلمان پر یہود و نصاریٰ سے دوستی کرنا حرام ہے اس خطاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں حضور انور کو بابہا العیوب یا بابہا الرسول سے

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

حجاب ہوتا ہے لا تتخذوا اليهود النصريٰ اولیاء یہودی صہی کے ناموں کی تحقیق مارہا میں ہو چکی ہے۔
 اولیاء کے معنی اور اس کی تفسیر دوسرے کی تفسیر میں گر چکی۔ محبت، دوست، صداقت اوریت میں سب کے معنی
 قریا یکساں ہیں اور حبیب، دوست، صدیق، ولی، قریب، معنی میں مگر اکثر دوست اس محبت و امانت ہے جو غیری ہو اور اس کی
 گمراہیوں میں اتر جانے، غیر امتیازی اور اوپری محبت کہ اس محبت میں خود سے پہلے احباب یا اہل قاصد قاصد فرمایا
 بلکہ اولیاء فرمایا کہ کیونکہ کافر لوگوں کا فریب یا پاپ عیسائی یہودی سے غیر امتیازی محبت تو ہوتی ہے خیال رہے کہ اولیاء جمع ہے
 ولی کی اور ولی یا قریب ہے ولی سے، معنی قرب یا محبت یا امانت ہے دوست سے، معنی دوست و نصرت پہلے تمام معنی درست
 ہیں۔ یہودی نصاریٰ کو ولی قریب نہ بنوا انھیں محبوب و ہار۔ بناؤ۔ اس میں ضرورت مددگار۔ یہودی فرشتہ میں سے محبت تو
 مطلقاً حرام ہے مگر اس کی مدد کرنا یا اس سے مدد لینا ضرورت سخت میں حلال ہے بلا ضرورت حرام خصوصاً صاحب کہ اس سے
 محبت یا مدد لینا مسلمانوں کے مقابلہ میں ہو تو بہت سخت حرام ہے۔ خیال رہے کہ قربت و رشتہ داری اور چیز ہے محبت
 دوسری چیز پہلے محبت کی ممانعت ہے دوسری چیز قربت یا رشتہ داری سے ہے۔ چنانچہ اہل کتب کی عورتوں سے مسلمان
 مردوں کا نکلنا حلال ہے، اور ظاہر ہے کہ جب اس سے نکاح ہو گا تو قربت داری بھی ہو گی۔ جو یہی قربت داری کے حقوق
 کو کرنا ضروری ہیں۔ چنانچہ مسلمان خواتین عیسائی یہودی کے حق کو اکرے گا نہایت چیز ہی اور ہے جس سے منع فرمایا گیا
 ہے بعضہم اولیاء بعض اس عبارت میں اس ممانعت کی وجہ دیاں ہوئی ہیں کی وہ تفسیر میں ہیں۔ ایک یہ کہ بعضہم کا
 مرجع یہودی نصاریٰ دونوں میں مگر دوسرے بعض سے مراد اس قوم کے بعض ہیں یعنی بعض یہودی بعض عیسائی کے دوست ہیں
 اور بعض عیسائی بعض عیسائی کے دوست ہیں وہ تمہارے دوست نہیں۔ صرف اپنی قوم کے دوست ہیں تو تم ان کے
 دوست کیوں بنے ہو۔ اسوں سے کہ عیسائی قوم صلیب پر مقید ہو جاوے۔ یہودی حضرت عزیر کے بت پر جمع ہو جاویں
 بند ایک جانور یعنی گائے پر متفق ہو جاوے حالانکہ اس سب کا خدا بھی ایک نہیں مگر مسلمان قوم جس کا خدا رسول، کلمہ،
 قرآن، کعبہ ہر چیز ایک ہے وہ متفق نہ ہو کتنی شرم کی بات ہے اس آیت میں رب تعالیٰ نے مسلمانوں کی غیرت کو مجسمہ ڈالا
 ہے دوسرے یہ کہ دوسرے بعض سے مراد دونوں یہودی نصاریٰ ہیں یعنی تمہارے مقابلہ میں عیسائی یہودیوں کے اور
 یہودی عیسائیوں کے دوست ہیں اگرچہ ان کے آپس میں کتنی ہی اختلاف ہوں مگر تمہاری دشمنی میں سب ایک ہیں لہذا تم
 کو اس سے مل کر نفع نہ ہو گا۔ نصاریٰ ہو گا بہت تمک ہے کہ یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی ملیں کو گالیوں
 دیتے ہیں۔ یہودی نے ہی جناب مسیح کو سولی دینے کی کوشش کی مسلمان حضرت مسیح کی والدہ کے در سے معتقد مگر عیسائی
 مسلمانوں کے مقابلہ میں یہودی کے دوست ہیں لہذا مسلمان دنیا میں کوئی فخر تمہارا دوست نہیں تم آپس میں متفق ہو کر
 رہو۔ ومن يتولهم فانه منهم اس عبارت میں اس جرم کی سزا ادا کر ہے۔ من سے مراد ہر مسلمان ہے
 خواہ ظہر ہو یا باطن، جو یہودی یا مسیحی ہو یا قاصد جیسے بریر فقیر عالم باطل کو سناپ کا زہر یکساں صہریہ ہوں ہی محبت کفار سب

ہی کہ نقصان نہ ہے کوئی نہ کہے کہ میں ولی ہوں مجھے مضر نہیں۔ ہم فاجرین و فاسقین ہوں و نصاریٰ ہیں، اس حملہ کی بھی چند تفسیریں ہیں۔ ایک یہ کہ جو یہود و نصاریٰ سے دینی محبت رکھنے کے لیے ان کے دین کو اچھا سمجھتے وہ انہیں میں سے ہو گاتنی کافر ہو گا مومن نہ رہے گا دوسرے یہ کہ جو ان سے قوی محبت رکھے یہ مسلمانوں کے مقابل ان سے محبت کرے ان کی مدد کرے تو حکم شرعی میں اس قوم سے شمار ہو گا کہ ان ہی نے ساتھ اس سے بھی مسلمان بن جائیں گے مثلاً کوئی مسلمان یہود و نصاریٰ کے ساتھ مسلمانوں کے مقابل لشکر میں تو ہے تو یہودیوں کے ہاتھوں وہ بھی مارا جائے گا اور یہ خارجی مسلمان اس قتل میں گنہگار نہ ہوں گے جو ان سے بددعا کرے اللہ تعالیٰ کی چراگاہ میں دو قوی حیثیت سے ان میں شمار ہو گا کہ مسلمان ان کے اہل کو چھوڑ کر ان کی صورت ان کی ہیئت سے بددعا کرتے ہیں ان میں سے ہو گا۔ اس کا مشرک کفاروں کے ساتھ ہو گا۔ یہ بھی بڑا عذاب ہے۔ جیسے کسی مسلمان کو بھتیجی چاندوں کے ساتھ بشادہ دے تو یہ اس کی ذمت ہے۔ تفسیر کی یہ تفسیر در قیو خیال میں رہیں۔ ان اللہ لا یهدی القوم الظالمین یہ اس جرم کی دوسری سزا یاد رہے یہاں ظالمین سے مراد وہ مسلمان ہیں جو کہ یہود و نصاریٰ سے محبت کریں یہی دینی محبت غیر عمل میں صرف کریں ایسوں کو اللہ تعالیٰ بدلیت دے گا ہی میں کہ وہ اسلام پر قائم رہیں یہ ان کی بددعا رہائے گا جس سے وہ راہ راست پر چین بلکہ ان کو ان کے نفس کے حوالہ کر دے گا۔ محبت کفار سے اس سے جس میں بدامیت کی عہد رہے گی ہی نہیں لہذا یہ گناہ تمام گناہوں سے بدتر ہے کہ دوسرے گناہوں کا اثر قلب پر پڑتا ہے مگر محبت کفار کا اثر دوسرے جگہ بلکہ روح اور اہل ان پر پڑتا ہے محبت کفار کا نتیجہ کفر ہے۔

خداوند تفسیر اس آیت کریمہ میں چار باتیں ارشاد ہوئیں۔ یہود و نصاریٰ کی دوستی سے ممانعت اس ممانعت کی حکمت بعضہم اولیاء بعضہم اس محبت کی دوسرائیں ایک دنیاوی فائدہ مسلمہ دوسری اخروی لا یهدی القوم الظالمین چنانچہ ارشاد ہو سے مسلمانوں کو بھی یہودیوں عیسائیوں کو ان دوست نہ بناؤ نہ سب دوست سمجھو یہ لوگ گرچہ آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہیں کہ یہود تو عیسائیوں کے دشمن ہیں اور عیسائی یہود کے دشمن مگر تمہارے مقابلہ میں ایک دوسرے کے دوست ہو جاتے ہیں تمہیں چاہ کر کے میں دوسروں کو مثال میں خیال رکھو کہ جو مسلمان ان سے محبت رکھے گا وہ انہیں میں سے ہو گا اگر مذہبی محبت رکھے گا تو انہیں کے مذہب سے ہو جائے گا یعنی کافر ہو گا اگر دنیوی یا قوی محبت رکھے گا تو عند اللہ ہی قوم سے شمار ہو گا کہ اس احشر یہود و نصاریٰ کے ساتھ ہو گا ایسے عام مصلحت کو جو مسلمان کا دعویٰ کر کے محبت رکھے یہود و نصاریٰ سے اللہ تعالیٰ بدامیت سن دیتا ایک دوسرے میں دو محبتیں جمع نہیں ہوئیں کہ اللہ رسول سے بھی محبت کرے اور ان سے بھی۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ تمام گناہوں میں بدتر گناہ کفار سے محبت ہے۔ دیکھو

دوست پائی تو آپ کی رہہ ایک یہودی سے ہل گروں تھی اور اس کا آپ پر قرض تھا کہ وہ یہ ولایت دلا دیتی تھیں یہ تو معاملہ ہے معاہدہ اور دوستی میں بڑا فرق ہے۔ (ار روض میاں) مشغول فائدہ یہود و نصاریٰ کی شکل بنانا اس کے سے پاس و وضع قطع رسم و رواج اختیار کرنا حرام ہے کہ ان میں سے وہاں سے دوستی ہے مگر چہ ان میں اس سے محبت نہ ہو (روض البیال) فرمائی صلی اللہ علیہ وسلم نے من تشبه بقوم فهو منهم

پہننا اعتراض اس آیت کریمہ میں صرف یہود و نصاریٰ سے دوستی نہ کرنے کی ممانعت یوں فرمائی تمام ہر مسلمانوں کے دشمن ہیں ان سے دوستی خطرناک ہے۔ پھر صرف ان دو قوموں کا خصوصیت سے کیوں ذکر فرمایا۔ جو سب چند وجہ سے ایسا ہے کہ اس آیت کے مروجہ مروجہ میں یہ تین و قریب تھیں یہود اور نصاریٰ مشرکین قریباً تر ہو چکے تھے وہ ایسا دیکھتے تھے۔ دوسرے یہ کہ ان دونوں قوموں میں ان ملک میں بہت اثر تھا رومت مدائن بل علم جنتہ دے یہ ان لوگ تھے جن کی اہل مدینہ شہر و جنتہ ان کے مقروض تھے ان سے آپ اسے نصرت تھے جن کا توڑنا ضروری تھا بعد صحابہ میں اکثر ایسا ان ہی دو قوموں سے ہو گئے۔ تیسرا یہ کہ ان دو قوموں سے مسلمانوں کا نکلنا درست تھا اندیشہ تھا کہ اس رشتہ کی وجہ سے مسلمانوں کی محبت میں گرفتار ہو کر نکلے۔ چوتھے یہ کہ اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ کے دشمنوں کی محبت سے میل جول میں مشابہت میں مبتلا ہو کر رہیں گے یہی مسئلہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جلد سے دی تھی کہ میری امت بل تک کے پیش قدم پر چلے گئے۔ حتیٰ کہ اگر کسی عیسائی نے اپنی ماں سے زنا کیا ہو گا تو میری امت میں بھی ایسا شخص ہو گا۔ جو اپنی ماں سے زنا کرے گا اس کا مشہور نہ ہو گا۔ مسلمان عیسائیوں کی محبت میں قائل ہوئے جارہے ہیں۔ ان وجہ سے خصوصیت سے ان کا ذکر فرمایا اس شخص میں بہت کچھ ہیں۔ دوسرا اعتراض یہ کہ یہود و نصاریٰ عورتوں سے نکاح یوں عادی رکھتے ہیں کہ ان سے نکاح ہو گا تو محبت بھی ہو گی۔ یہ عجیب بات ہے کہ ان سے نکاح ہو کر محبت نہ ہو۔ جو سب محبت بہت سی قسم کی ہوتی ہے۔ شہوانی محبت، قوی محبت، ملکی محبت، دینی محبت، اور محبت، مدخل محبت، یہی محبت کفار کے ساتھ رہا محبت حرام ہے۔ جسمانی شہوانی محبت دور سے ہے جسے کہ صودہ کو بیوی سے اس محبت میں جو رہا ہوتی ہے۔ لہذا ان کی عورت اس محبت کی ممانعت کے خلاف نہیں اور جو شخص اتنا کمزور ہو کہ کافروں کی کہانیاں وہاں حوالہ کرے۔ اسے ان سے نکاح حرام ہے یہ نکاح کا بنیاد صرف اس کے ہے۔ یہ اگرچہ تبلیغ ہے کہ یہودی رعیت کی وجہ سے وہ لوگ مسلمان ہو جائیں اور عیسائی اگر کچھ عیسائی کی حالت ہے تو ان سے نکاح کرنا اگر خود بھی عیسائی یا عیسائی سے تو مگر نہ ہو۔ تاہم یہاں سے تریاق معلوم ہو۔ تیسرا اعتراض یہ کہ عیسائیوں یا یہودیوں یا دیگر کفار سے محبت نہ کرنے میں حرج ہے۔ اس سے منع کیوں فرمایا۔ جواب اس لئے کہ کفار شیطانوں کا ہے رب فرماتا ہے۔ اولئک حروب الشیطان ان سے محبت دریدہ بن جاتی ہے۔ شیطان سے محبت کبھی دیدہ رہے ہوتی ہے کبھی گھبراہٹ ہے کبھی شہ۔ یہ وہ شیطانوں کے آثار ہیں ان سے محبت شیطان سے محبت

کا ذریعہ ہے یوں ہی مومنین خاص کر اویاء اللہ کی محبت حصار سے محبت کا ذریعہ ہے اور حضور کی محبت اللہ کی محبت کا وسیلہ ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و قدرت کے آثار ہیں اس سے محبت اللہ کی محبت کا ذریعہ ہے اس لئے قرآن کریم میں حضرات انبیاء و اویاء کا بہت ذکر ہے کہ ان کے ذکر سے ہی محبت ہو۔ ان کی محبت سے اللہ کی محبت ہو۔ چوتھا اعتراض یہاں ارشاد ہو کہ **بعضہم اولیاء بعض** کہ وہ ایک دوسرے کے دوست ہیں۔ وہ سرز جہد ارشاد ہے **وَالْقِيَانَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ** ہم نے ان میں سے ایک میں بعض اہل دینوں میں بغض ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہود و نصاریٰ ہیں میں ایک دوسرے کے فحش ہیں مگر مسلمانوں کی دشمنی میں ان کو ملانے کی کوشش میں ایک دوسرے کے دوست و مددگار ہیں دیکھو امریکہ جو فوجیاً عیسائی ہے اس سے مسلمانوں کو پہلا کرنے کے لئے فلسطین میں یہود کو بوسیا انکی سلطنت قائم کی اس کی ہر طرح کی مدد کر رہا ہے حالانکہ ان کے عقیدے میں یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قاتل ہیں بدترین دشمن ہیں تمام کفار اسلام دشمنی میں برابر ہیں۔ **الْحَضْرَةُ مِلَّةٌ وَاحِدَةٌ** کفر ایک ہی ملت ہے ان آیات میں اہل کی ہیں کی عداوت کا ذکر ہے اور یہاں اہل کی اسلام دشمنی میں ایک ہو جانے کا تذکرہ لہذا آیات میں تعارض نہیں یا اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ عیسائی جیسے کے دوست ہیں۔ تمہارے دوست ہیں۔ یہودی یہودیوں کے دوست ہیں تمہارے دوست نہیں۔ نہ بھی مسلمانوں کے دوست رہو۔ عیسائیوں یہودیوں کے دوست نہ ہو اس صورت میں آیت بالکل واضح ہے۔ پانچواں اعتراض دیکھا جا رہا ہے۔ مسلمانوں سے بڑی محبت کرتے ہیں اس کی مدد بھی کرتے ہیں برطانیہ اور امریکہ نے پاکستان میں صد ہا خیراتی شفاخانے سکول امدادی مرکز قائم کئے ہوئے ہیں پاکستان کی بڑی مدد امریکہ کر رہا ہے بھر یہ تبت کیو مگر درست ہے۔ یہ تو واقعہ کے خلاف ہے ایک جگہ قرآن کریم فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا عَدُوًّا لِلْكَافِرِينَ** اے ایمان والو تمہاری عداوت میں کی نہیں کرتے یہ خبر درست کیسے ہوئی اور قرآن کی یہ تعلیم جنگ نظری پر مبنی ہے ہم کو فرزند کی جاسیے (بعض مفسرین) جواب ہم دھوکہ کھا رہے ہیں وہ یہ تمام کام اپنی مصالحتوں کے لئے کر رہے ہیں مشن خان ہسپتال وغیرہ عیسائیت کی تبلیغ کے لئے ہیں ہم کو بددعا میں کسی قوم سے لڑنے کے لئے اور اپنا کام نکالنے کے لئے ہے۔

لطیفہ کسی کالج کے مسلمان لڑکوں نے اپنے عیسائی پرنسپل سے جو گھر پر تھا پوچھا کہ آپ سے اتنا کچھ خرچ کر کے کتنے مسلمان عیسائی بنائے۔ حساب بتاؤ۔ کتنے مسلمان عیسائی بنے وہ انہیں کے بواہر پوچھو بلکہ یہ پوچھو کہ کتنے مسلمان مسلمان رہے ہم مسلمانوں کے دل دماغ صورت پر چھائیے ہم تمہارے اسلامی ہو گئے ہیں ہم سب عیسائیوں کے سے ہو گئے۔ شعر:-

☆ توچہ دینی عداوت ہے پھر بددعا ہے عمل مصطفیٰ بیگانہ ☆
ہم کو عیسائیوں نے کھلونے دے کر عمل مصطفیٰ سے جگانے کیا۔ چھٹا اعتراض اگر یہاں اولیاء بعض مددگار ہو۔ اور

فَيُصِيبُكُمْ أَكْرَدًا كَرِيمًا فَغَيْرَ مُنْذِرِينَ ﴿١٠﴾ فَيَقُولُ نَزَّيْنَاهُمْ

وہی کہ انہیں افسوس ہو کہ جو جہاں پر وہ تھے وہیں وہیں

سَوِّدَ لَكُمْ فِي صَدْرِكُمْ حَيْثُ رِئَاسَتُكُمْ

[illegible]

فرزوں غمہ اللہ ان ہی اور اس سے جماعت کے در سے مخلصین پر یہ ہے اور محرم سے ۱۲۰۰ کے قتل کے بعد سے اس طرح ہے۔

آمد و رفت میں دین رکھتے تھے۔ جب مسلسل سب پہ مطلع ہوئے اور ان سے پوچھتے کہ تم یہ کیا حرکت کر رہے ہو تو وہ کہہ دیتے کہ انہیں سبھی میں سے کسی کو بھی قتل نہ کیا جائے۔ ان کی رہتی ہیں ہمارے میں۔ یوں سے پرستار ہیں۔ ان کی حالت و مصیبتوں میں یہ دُک ہمارے کلم آتے ہیں۔ ہماری مدد کرتے ہیں۔ اس لئے ہم میں سے حقائق قائم رکھتے پر مجبور ہیں مگر ہم کے دل میں یہ تھا کہ مسلمانوں کا اظہار میں۔ اس کو مانع ہو نہ ہو یہ تو ایک وقتی چیز ہے۔ کچھ عرصہ بعد اسلام ختم ہو جائے گا۔ ہم میں عارضی چیزیں وجہ سے اپنے آپ سے بدستور سے کیوں بگاڑ لیں گی۔ امت کریمہ میں اس کی اس حرمت کا ذکر فرمادیا گیا ہے اور مسلمانوں کا اسلام کے دائم قائم کر کے دوسرے مسلمانوں کی خوش خبری دی گئی ہے۔ (قصہ غازی)

تفسیر فتویٰ الذین فی قلوبہم مرض عام مفسرین فرماتے ہیں کہ فتویٰ کی ف ترہیبی ہے۔ جس سے یہ بتایا گیا کہ کفار سے محبت کرنے پر یہ انجام مرتب ہوتا ہے۔ لہذا اگرچہ فرماتے ہیں کہ ف عاقلہ ہے اور یہ جملہ ان اللہ لا یہدی القوم الظالمین پر معطوف ہے فتویٰ میں خطاب یہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یہ ہر مسلمان سے تو بناوٹ سے۔ معنی دیکھنا خواہ آگاہ سے دیکھ ہو یہ سب سے ایک جہتی معلوم کرنا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں الذین سے مراد منافقین ہیں اور موصوف سے مردوں کی یہاں سب موصوف کی تین تعظیمیں ملتی ہے۔ ان میں سے اور مسک مرض بد اعتقادی کی بیماری جیسے جسم کے بعض مرض خفیم وہ ہوتے ہیں مگر مسک نہیں ہوتے اور بعض مرض مسک ہوتے ہیں یوں ہی دل میں گناہوں کی طرف میلان کی تکلیف وہ بیماری ہے مگر کفار یا کفر کی طرف میلان دل کی مسک بیماری ہے۔ جسم کی مسک بیماری جلد بڑھتی ہے لیکن دل کی مسک بیماری ایمان ختم ہو جاتی ہے۔ یہاں مرض کا ذکر کیا گیا ہے جو ہمہ حرکتیں میں ان کی وجہ منافقت ہے مگر ان میں منافقت نہ ہوتی تو ان میں نہ اپنے اندیشہ ہوتے نہ اس جرم کی ہمت کرتے نہ ان کے دل میں یوں ہیسا یوں نہ طرف دہاں ہوتے مگر چہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمان ان کے حق سے پہلے ہی غیور رہتے مگر ان حرکتوں سے ان کا علق طہر ہو جاوے گا۔ آنکھوں دیکھ کر اس لئے فتویٰ فرماتا۔ معنی مستقبل درست ہے۔ ہمارے ہمارے فیہم یہ عبارت الذین کا حل ہے اور مگر فتویٰ میں دل مارنا مراد ہے تو یہ عبارت اس کا دوسرا معنی ہے۔ یہاں ہمارے ہمارے میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ جلدی جلدی دوڑا دوڑا کرے ہمارے ہمارے کے پاس جاتے ہیں۔ دوسرا معنی منور رہے پھر دو چاروں کے لئے وہاں بھاگ گئے کہ تم بھی خوش رہو اور وہ کفار بھی یہ منافقتیں معنوں ہی تکلیف تمہاری ہی پریشانی دیکھ کر ان کے پاس دوڑ جاتے ہیں۔ اسلام سے محبت کرتے ہیں۔ بخلاف مومنین کے کہ وہ کسی حال میں رب کے دوا سے سے ہیں۔ جتنے اس کے بعد الی نہ فرمایا بلکہ فی حربا لہم۔ لہذا یہ لوگ انیس میں رہتے تھے ہیں۔ جسم ان کے۔ سورہ میں مسلمانوں کے ساتھ ہیں ان سے یہ دوا۔ ان کے یہاں یہ ساتھ ہیں فیہم سے مراد ہے فی حبہم فی موالاہم فی مناصحتہم یعنی اسے عہد دیا ہے مسلمان تم معہد

ہم اس کی باری والے منافقوں کو نکھوس دیکھو گے کہ یہ یہود نصاریٰ کی محبت میں تیر خوی میں بہت سی جدی کرتے ہیں اور اونٹے چمے جاتے ہیں کسی کے سمجھانے بھانے سے رکتے نہیں۔ **یقولون بحشی ان نصیبنا دائرۃ یہ** عبارت یہودوں کے قافل سے مل ہے اس میں ان منافقوں کا وہ بھلائیوں فرمایا جارہا ہے تو وہ مسلمان کے سامنے پیش کرتے تھے۔ دائرہ بنا ہے اور ت اور دوں دور کے معنی میں گھومنا، گرو پھیرنا گھبراہٹ میں اور ت بنا ہے۔ دار معنی گھر یونکہ وہ دیواروں سے گھرا ہوا تھا چاروں طرف سے گھر کے واسطے گئے کہ وہاں کے باشندے ان میں گھومتے پھرتے ہیں۔ پھر یہ اور آخرت کو ارکھا جاتا ہے حتیٰ کہ موت کو دور اسلام اور دورش کو اور ایسا کرتے کہ ان میں فرمایا گیا جن سے متی کا گھر اور ہلات کا گھر۔ نہ اس خط کو بھی کہتے ہیں جو کسی طرح کو گھوم کر احاطہ کر لیتا ہے۔ حالت کو دائریت میں یونکہ وہ مسلمان کو گھیر لیتی ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے **علیہم دائرۃ السوء جمع وارز ہے**۔ رب فرماتا ہے یہودی بھی معکم الدوائر خیال رہے کہ دور دوروں دونوں کے معنی میں گھیرنا گھومنا پھر مگر اتفاقات کے لئے دور دور ہوتا ہے۔ معنی گردش اور محبوب شے کے لئے دور۔ تاچھ مل کو دلائل بنتے ہیں۔ یہاں رہا ہے یہ ہی آخری معنی مراد میں۔ جنی گردش رہا۔ تاچھ مل کو دلائل بنتے ہیں۔ مراد یہ تھے اسام کی بریل کی اور مسلمانوں کا یہ یہود کا گھر جانا مگر ظاہر کرتے تھے قحط میں اور دیون حالت یعنی گمراہی سے موت۔ رکھیں تو مخطوط ہے کہ کل ہم کو قحط یا اور کوئی قحط پیش آجوسہ اور وہ ہماری میں یہ حالی مدونہ کریں۔

فلمس اللہ ان باتی بالفتح۔ یہ لفظ ہے اور یہ لفظ ایک پوشیدہ معنیوں کی حالت ہے **بشوا المومنین** محل میں عیسیٰ کسی چیز کا قرب بیان کرنے کے سے بھی آتا ہے اور امکان بیان کرنے کے لئے بھی یعنی اس کے معنی ہوتے ہیں۔ قریب یا قریب سے گویا یہ فعل مقاربہ بھی ہے اور فعل توقع بھی یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔ اگر امید دہانے کے لئے ہوتا ہے تو کہ رب تعالیٰ کا عیسیٰ ہائے وعدے کے لئے ہوتا ہے۔ جس کا پورا ہو یا غیر نفس ہو فتح سے مراد فتح کہ ہے یا خود یہ وعدہ دینا و شہدوں کی فتح سے جہاں میں منافقوں کے ہی دھماکا ہو سچے تھے۔ جس بہت ممکن ہے یعنی جیسا غریب اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو وہ قوت دے گا۔ وہ کہ مضمون یا جبرائیل و جبرائیل مراکز یہود کو فتح فرمائیں گے ان لوگوں کو حیرت ہو جاوے گی اور اموحی عنہ یہ عبارت فتح پر معطوف ہے امریکی حکم سے مراد فتح کے علاوہ کوئی اور چیز ہے اس میں کھٹکھٹا ہے کہ وہ کی چیز مراد ہے بعض سے فرمایا کہ اس سے مراد منافقوں کے مرادوں کی موت ہے بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد منافقین کی رسوائی سے بعض کے مراد یہود مذہبی قریبہ قاتل اور بنی نصیر کی جدو جہد تھی سے کہ ان کے دل میں مسلمانوں کا رعب اس قدر چھو جائے کہ وہ بغیر جنگ و قتال کے جریہ قتل جلاوطن پر راضی ہو جائیں۔ ہے تو مسلمان کے حوالہ کر دیں یہ ہی آخری بات قوی ہے یعنی غریب وہ وقت آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں غازیوں کو جہادوں میں فتح و نصرت دے کر شہدوں و ملکوں کا انہیں مالک بنادے یا بغیر جہاد یہود کے علاقہ مسلمانوں کو بخش دے رب تعالیٰ نے اپنے یہ دونوں وعدے ایسے فرمائے کہ دیا نے اکیہ لیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ نہایت شریف میں ہی جبر و جہاد فتح ہو گئے اور سنی

فریطہ قتل کئے گئے۔ نبی تفسیر جلد من فیصبحوا علی ما امروا فی انفسہم مدعین یہ عبارت گزشتہ حصوں کا نتیجہ ہے ہر دفعہ یہ ہے یصبحوا اور انفسہم اور انفسہم ظہیر کا مرتبہ یہ ہی ہو اس کے دے منافقین ہیں اس سے مراد غلط یہ یسود و صاری کی محبت یہ ہی ہے کہ اسلام ایک دینی ہے عقیدہ فخر ہو طوے گد امت سے مراد شرمندہ ہو کر بچہ پاتا ہے بھی ۔ لہذا قتالی کے فن دونوں دعووں کا تصور ہو گا تو یہ منافقین اپنے کئے پر پچھتائیں گے کہ ان کے دوست یسود تو جہاد سے فخر و حاس کے اور مسلمانوں کا قہار کریں گے یہ سب یسود و مدگار حاس کے ویقول الذین امنوا قوی یہ ہے کہ یہ یہ مد ہے اور وہ بتائے اس میں اس منافقین کی دوسری درگت کا ذکر ہے۔ الذین امنوا سے مراد وہ ہی حضرات صحابہ میں اس سے وہ منافقین مدکورہ چار بار چاہی کی شکو کیا کرتے تھے یعنی اس موقع پر یہ مسلمان ان منافقوں کے منہ پر ط ہے یہ کہیں کہ **اموال الذین اقسما باللہ جہد لیما نھم انھم لمعکم** اس عبارت کی بہت تفسیریں ہیں۔ قوی تفسیر یہ ہے کہ یہ پوری عبارت مومنین کا کلام ہے اور الذین سے مراد اور اقسما کا مدخل اور لیما نھم اس میں انھم کی خصوص کا مرتبہ یہ ہی منافقین ہیں اور معکم میں خطاب ان لئے ہے نکالے جانے والے یسودوں سے ہے اور معنی یہ ہیں کہ جب یسود کی درگت پہنچی اور وہ مسلمانوں کے ہاتھوں مصیبت پر مصیبت پائیں گے اور منافقین جو یسود سے کہہ کرتے تھے کہ یسود یو آرم سے مسلمانوں کی جنگ ہوئی تو ہم تمہاری مد کریں گے اور اگر تم کو مسلمانوں نے نکالا تو ہم تمہارے ساتھ نکل چلیں گے مگر اس وقت یہ باتیں بتانے والے منافقین خاموش رہیں گے بلکہ مسلمانوں کی خوشامدیں کرنے لگیں گے۔ جب مسلمان اس یسود سے خطاب کر کے کہیں گے کہ دیکھو یہ ہیں وہ منافقین جو تم سے ایسے وعدے کرتے تھے اور آج تم سے الگ ہو گئے لہذا ساتھ ہونے سے مراد دین یا مدد و تعاون میں ساتھ ہونا ہے اس حمد کی درستی تفسیریں ہیں۔ جو تفسیر غار مدخلی تفسیر کیر و حیوانے فرامیں۔ مگر یہ تفسیر بہت واضح بھی ہے اور قوی بھی سمطت اعمالہم فاصبحوا خصوص اس جملہ کی بھی بہت تفسیریں ہیں۔ قوی یہ ہے کہ یہ بھی مسلمانوں کا ہی کلام ہے اور خطاب یسود سے ہے لہذا حبطت سے مراد ہے بیکار اور برباد ہو جانا اہل سے مراد ہے منافقوں کا یسود کا کہنا اس میں مسلمانوں کی خفیہ خبریں پہنچاتے رہا وقت پر جنگ میں مسلمانوں سے الگ رہ کر کفار کی فتح کی کوشش کرنا مثلاً اسے یسود یہ منافقین نے تمہاری مد کے لئے جو تدبیریں خفیہ سازشیں کیں دیکھو سب برباد ہو گئیں اور وہ تمہاری مد میں ناکام رہ گئے اور آج تم ہمارے ہاتھوں شکست پر شکست کھا رہے ہو۔ ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ یہ کلام رب تعالیٰ ہے اور اہل سے مراد منافقین کے طہری ماز روز سے دخیو ہیں حبطی سے مراد آخرت میں اس کا کام نہ آئے۔ پتے جملہ میں منافقوں کی انبوی غرابی فاد کر تھا اور اس جملہ میں ان کی انبوی غرابی فاد کر ہے مگر تفسیر اول گزشتہ حصوں کے موافق ہے۔

خلاصہ تفسیر اس آیت کریمہ میں چار باتیں ہیں فرمائی گئی ہیں ایک تو منافقین کا دل بیکاری غفلت میں جگہ جگہ دوسرے ان

کاپیوں و نصاریٰ سے مل جائیگا۔ ان کے حسوں کا مسئلہ ان کے ساتھ ہو گا۔ ان کے ساتھ رہنے کی معذرت کا یہاں کہ ہم کفار سے کیوں ہٹتے ہیں۔ پتے میں سے ہر کی تیرہ ہی قلوبہم موصی میں بل بات لا کرے۔ ہمارے میں دوسری بات کہ یہ قولوں کا میں تیری چیز کہ مصلی اللہ میں جو تھی چیز اور ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے کہ اے محبوب مصلی اللہ علیہ وسلم! اے قرآن پڑھنے والے مسلمان رب تعالیٰ کا حکم تو یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ سے دوستی نہ کرو مگر تم فی الحال یہ محسوس کر رہے ہو یا آئندہ تمہارے ملاحظہ کرو گے کہ دل کے بار مبالغہ میں یہود و نصاریٰ کی طرف دوڑے جا رہے ہیں۔ ان سے محبت میل جس خوب کرتے ہیں اور مسلمانوں سے اس جرم کی زلزل سے یہ معذرت کرتے ہیں کہ ہم کو گردش زمانہ قلوبہم افلاس کا لگا لگا ہوا ہے۔ یہود جتھے والے مکی میں ملداری بھی ایسے حالات میں ہم کو ان کی مدد کی ضرورت ہے۔ اس لئے ہم ان سے طاہری میل ملاپ رکھتے ہیں اس میں یہ نیت کرتے ہیں کہ مسلمانوں تمہارے ساتھ رہنے سے ہم کو گردش کا خطرہ ہے۔ تمہارا دین عارضی ہے جو چند دن میں ختم ہو جائے گا ہم تمہاری خاطر ان سے کیسے بگاڑیں۔ مسلمانوں کی رکھو فقریہ وہ وقت آئے والا ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو جہنم میں لے دے گا یہود کے دوسرے میں تمہاری ہیبت پیدا کرے گا جس سے تم میں ہرگز نہ ہو گا۔ بعض کو دین نکال دے گا بعض کو تمہارے ہاتھوں قتل کر دے گا۔ تب یہ منافقین اپنے دوسروں میں بھجتے گئے کہ ہم نے یہود کا ساتھ دے کر بڑی فطرت کی اب۔ ہم ان کے ہی رہے نہ مسلمانوں کے ان وقت مسلمان ان لٹتے پٹتے دیں نکال پائے والے یہود سے کہیں گے کہ دیکھو یہ منافقین وہ تو ہیں جو تم سے اللہ تعالیٰ کی مصلوب قسمیں کھاتے کرتے تھے کہ ہم ان سے تمہارے ساتھ ہیں وقت پڑنے پر ہر طرح تمہاری مدد کریں گے تو دیکھو آج یہ تمہاری سب سے زیادہ تمہاری مدد خلیہ خبر رسنی وغیرہ اہل کئے سب بیکار گئے۔ کچھ نہ بنا سکے آج تم ہو اور تمہاری سرکوبی کے لئے ہم ہیں تم اور یہ دونوں بڑے قصص میں رہ گئے۔ قرآن کریم کے یہ تمام وعدے ہو ہو پورے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ سچا اس کے رسول مصلی اللہ علیہ وسلم سچے قرآن سچا اسلام سچا۔

فائدے میں بہت کم سے چند فائدے حاصل ہوئے یہود فائدہ کھار کی طرف۔ ان کامیابوں کی طرف کچھ۔ بیماری دل یعنی کفر و عداوت یا ضعف ایمانی کی حالت ہے۔ یہ فائدہ ہی قلوبہم موصی سے حاصل ہوا ہے ایمان کی حالت ہے ہر بے یمن سے نفرت مسلمانوں سے محبت۔ دوسرا فائدہ وہ ہے جسے ترار گندہ ہے جسے اپنے گندہ کو درست ثابت کرنے کی کوشش کرنا منافقوں کا طریقہ ہے یہ فائدہ یہ قولوں معشی ان سے حاصل ہوا موصی گندہ سے توبہ کرتا ہے بلکہ یا معذرت نہیں کرتا۔ تیسرا فائدہ محبت میں قسم سے۔ محبت ایمانی، محبت ایمانی، محبت شیطانی جو دنیاوی غرض کے لئے محبت ہو وہ محبت نفسانی ہے یہ قاتل ہے غرض گئی محبت گئی۔ جو گناہوں جرموں کے لئے محبت ہو وہ شیطانی ہے جیسے جواریوں شرابیوں کی جوئے و شراب کے لئے محبت یہ محبت بہت جلد عداوت میں تبدیل ہو جاتی ہے جو محبت اللہ رسول کے لئے ہو وہ محبت ایمانی ہے۔ یہ غیر قاتل ہے کیونکہ اس محبت کی بنیاد مضبوط ہے چونکہ منافقوں اور یہودیوں کی محبت نفسانی تھی لہذا ان

موسمی صلاہ کی آپس کی محبتیں اور حضور انور سے محبت میں تھیں وہ بتی رہی۔ چوتھا فائدہ خوشامدی ہو۔ جو کسی مرض کی بناء پر محبت و الفت دارم بھرت میں وہ وقت پر رخصت ہو جاتا ہے۔ دیکھو منافقین مدینہ یہودیہ سے غصہ کی محبت رکھتے تھے مگر جب ان پر وقت پڑا تو سارے منافق ہو گئے۔ اے گھروں میں بیٹھ رہے۔ شیخ سہادی کہتے ہیں۔ شاعر نے

دوست مشورہ تنگ درگفت رہد چہ کاف یاری د برادر خواندگی

پانچواں فائدہ دنیوی فطرت کی بنا پر دین کو خطرہ میں ڈالنے طریقہ منافقین سے یہ فائدہ ان تصبیہا دائرہ سے حاصل ہوا۔ مرسلین مصیبت دنیوی کے خطرہ سے یہود سے محبت و میل میں رکھتے تھے۔ حالانکہ ان سے میل جس میں کے لئے خطرناک تھا۔ مومن دنیا کو دین پر قرباں کرتا ہے۔ چھٹا فائدہ اللہ تعالیٰ کے سارے وعدے سچا ہیں اس کے خلاف محال بات اور یقینی ناممکن ہے مگر وہ وعدے منس و غیرہ لحاظ سے کئے جویں دیکھو رب تعالیٰ نے مسلمانان توحید اور کفار سے دست بردار ہونے کے وعدے عسی فرما کر کہ گئے مگر یہ سب وعدے ہوئے یہ فائدہ عسی اللہ تعالیٰ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ دو گھر کا مہم بھوکا رہتا ہے ہر دو عزیز خنے والے دو طرفہ دلیل ہوئے نہیں نہ مسلمانوں میں عزت ہی نہ یہود میں۔ گھوڑاں فائدہ تہہ یعنی منافقت اور دو خاں یکیاں برپا ہو جائے گا۔ یہ ہے یہ فائدہ حبیطت اعمالہم سے حاصل ہوا۔ نواں فائدہ تہہ باز یعنی منافق کسی کے نام نہیں لیتا۔ یہ مسلمانوں کے لئے مفید ہوگا۔ کفار کے لئے بھی بیکار ثابت ہوتا ہے۔ اس لئے اس پر کفار بھی اصرار میں کرتے یہ فائدہ اقصموا باللہ الخ کی اس تفسیر سے حاصل ہوا جو ہم نے عرض کی۔

پہلا اعتراض اس نسبت کریمہ سے معلوم ہوا کہ منافقین شیخ کہہ یا یہود مدینہ کے جدو ملن و قتل کے بعد غلام ہوں گے حالانکہ وہ تو اس سے ہی غلام رہتے تھے مسلمانوں سے چھپتے پھرتے تھے۔ پھر یہ نسبت کریمہ کیو گھر درست ہوتی۔ جواب ان توحید سے پسے وہ ذمیت تھے بے شرمی سے مسلمانوں سے باتیں بنا کر بچے جتے تھے۔ اگرچہ مسلمانان کو منافق ہی سمجھتے تھے مگر وہ اپنے خیالات میں اپنے افاق کو چھپا لیتے تھے ان واقعات کے بعد ان کا افاق اس قدر ظاہر ہو گا کہ وہ خود پہ رسوا ہو جائیں گے۔ یہ ہی مراد ہے نہ امت سے لفظ نسبت بالکل حق ہے۔ دوسرا اعتراض رب تعالیٰ سے جو ان منافقین کی معذرت صادر فرما رہا ہے وہ عذر تو ہمیشہ ہر مسلمان کو رہتا ہے یعنی دنیوی گردشوں کے خطرے کی وجہ سے کفار سے تعلقات رکھنا۔ اگر یہ کلام بر ہے تو کوئی مسلمان اس سے حلی نہیں۔ مسلم ممالک کفار ملکوں سے تعلقات لین دین رکھتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار سے قرعے لئے تھے پھر اسے منافقین کی۔ انہوں میں کیوں ذکر فرمایا۔ جواب ایمان کا دار و مدار صرف ایک چیز ہے یعنی نبی کی بات پر اعتقاد کیونکہ ہم نے اللہ کی ذات و صفات فرشتے قیامت حسب و کتاب جنت و دوزخ کو دیکھا نہیں اس سب کو صرف حضور کی زبان سے سن کر مانا اگر اس زبان پر اعتقاد نہ ہو تو انسان کافر

مطلق ہے۔ حضرت صل فرماتے ہیں شعروں۔

☆ اوانا الہدی بعد العمی فقلوبنا ☆ بد موقنات ان ما قال واقع ☆
 مسلمانوں کو حضور کی دی ہوئی چیزوں کا بغیر نہ تھا۔ حضہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر اچھو نہ تھا۔ حضور نور نے اسلام کے
 فروغ مسلمانوں کی فتوحات کفار کی شکستیں حجاز کفار سے پاک ہو جانا اس سب کی خبریں دی تھیں۔ منافقین کہتے تھے کہ نہ
 معلوم یہ چیزیں درست ہو یا نہ ہوں۔ اسلام کو فروغ ہوا نہ ہو گھبرا کر کہتے تھے۔ فنعش لان تعصبتا دائرہ اس لئے
 ان کا یہ قول کفر تھا۔ مسلمانوں کو حضور کے تمام وعدوں پر اچھو تھا وہ نہایت ہی مطمئن تھے۔ تیسرا اعتراض منافقین کے
 نیک اعمال تو اس ہی سے درست نہ تھے پھر ان کے اعمال کی ضبط کے کیا معنی اور یہ کیوں فرمایا گیا کہ حبطت اعمالہم
 اعمال ضبط تو اس کے ہوں جس کے پاس پہلے سے موجد بھی ہوں پھر یہ فرمان کو مکرر دست ہو۔ جو اسب یہاں ضبط سے
 مراد اس ہی سے نادرست ہو تا ہے نہ کہ درست ہو کر بعد میں باطل ہونا یا مطلب یہ ہے کہ اگر منافقین ایمان لے آئیں تو
 ان کے زمانہ غفلت سے مدت قات و خیرات قات ہو۔ میں جسے کافر مسلک ہو جو اب تو اس کے زمانہ کفر کے تمام صدقات و
 خیرات مقبول ہو جاتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ ایمان میں قوت ہے ہر میں صف و سروری مومن قوی دس ہوتا ہے۔ ظفر کمزور دس ایمان میں دور ہے۔
 کفر و غفلت میں محض شور و بھی عارضی جیسے بعض غذا نہیں جسم کو قوت دیتی ہیں یہی ایمان 'تقویٰ' نیک اعمال دس کو
 قوت بخشتے ہیں۔ شعروں۔

☆ تری حال میں ہے اگر شر تو خیال فخر و غنا نہ کر ☆

☆ کہ کمال طاقت حیدری تو یہاں ہے نان شیر میں ☆

حضرت ابوہریرہ عفری حسب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید میں کہ معلم سنے تو ایمان ماننے سے پہلے ڈر کی وجہ سے کسی
 سے شہر کا پتہ بھی نہ پوچھ سکے دریاں نہ تھیں کفار نے محسوس میں جا کر اعلان یہ گلہ سنے لگے۔ فرعون جلد کر ایمان
 سے پہلے فرعون سے استار تے تھے۔ ایمان آتے ہی بولے فاقص اما انت قاض جو تجھ سے ہو سکے کرے منافقین
 کے دس میں ایمان نہ تھا تو نہیں قحہ کھوٹا 'دیگر' ناداری گفت کا بہر وقت دھڑکا نگاہ تھا۔ اس دھڑکے سے وہ یہود و
 نصاریٰ کی جی خوشامدیں کرتے تھے اور مسلمانوں کی بھی مخلص مومنوں کے دس قوی تھے وہ ہر مصیبت سے پار دل تھے۔ ہر
 مصیبت کا مقابلہ کرے کو تار تھے۔ جیسے بعض غذا نہیں بعض دوائیں جسم کو قوت دیتی ہیں۔ ایسے ہی اللہ ص 'ایمان' دس کو
 قوت بخشتے ہیں ہر آیت میں اللہ تعالیٰ نے منافقین کی دل کمزوری کا ذکر فرمایا جو غفلت کی وجہ سے تھی صوفیاء فرماتے ہیں کہ
 نفس امارہ اور شیطان ہمارے اندرون یہود و نصاریٰ ہیں جو شخص دس کو بھی چاہے۔ نقش کو بھی وہ منافق ہے ان کی محبت
 انہل کو دس کی طرف لے جاتی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔ شعروں۔

☆ پنج در غموں بود اند تو است -- ایک از دربات مجوں چ است ☆
☆ چ خست ی کند نقش حق چا دی مدات سخت این قر ☆
☆ آشت ریزم فرعون نیست لا رلد پاس فرعون اور اہل مست ☆
یعنی تیرے غم میں بھی فرعون جیسی سرکشی ہے مگر چ نک تیرے پاس فرعون جیسے اسباب نہیں ہیں اس لئے غم میں کسی
ی حرکتیں نہیں کر سکتا اگر اس کے پاس اسباب ہوں تو یہ بھی فرعون بن کر کھلائے غرضیکہ سب کچھ تیرے اند رہی ہے
صوبہ آرام فرماتے ہیں کہ کلمہ تو کافر کلمے ظافروں سے بدتر سوتے ہیں۔ کلمے دار ہانتے تھے کہ جو حضور کی زبان سے کلم
ہے وہ برحق ہوتا ہے۔ حضور ابو صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت سراقہ کو کسی نے کنگن پہننے کی اس وقت خبر دی کہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ جارہے ہیں۔ رلو میں سراقہ ایک عمار میں حضور کے پاس پہنچے اور اسے ابن
خلف کے قتل کی آفتاب کی بڑا کی خبریں دیں تو امید اور ابواب کھل گئے کہ اب اس کی خیر نہیں۔ حضور نے بات بھی مد
ہیں ہوئی۔ خبر دی کہ کفار مکہ نے مسلمانوں کے بایکاب کے لئے ہ محض نامہ لکھ کر کعبہ کی دیوار میں رکھ کر دیوار پتھر سے
بند کر دی تھی۔ حضور نے خبر دی کہ وہ کائنات کھڑ کھایا۔ صرف اللہ قادر میر نام چھوڑا ہے۔ سب کو اس پر یقین آیا مگر
منا فیس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتماد تھا۔ آپ کی شب خواب پر یقین نہ کرتے تھے وہ یہ ہی کہتے تھے۔ یہ غیب کی
خبریں ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی کیا خبر یہی حال تھا کلمہ گو کفار کا ہے۔ جو بر پردہ کھ جا رہا ہے۔ ایسی علم و
عقل سے نہیں ملتا بلکہ رب تعالیٰ کے کرم و فضل سے ملتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَنْتِقِ اللَّهُ

اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو! جو تم میں سے کوئی شخص اپنے دین سے ہٹ جائے تو اللہ اسے سزا دے گا۔

بِقَوْلِهِمْ يُجِيبُهُمْ وَيُجِيبُهُمْ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ عِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ

اسی قول کو کہتے ہیں کہ اللہ ان سے سزا دے گا۔ وہ اللہ سے ایسا دیر سے تھا اور اللہ سے سزا دے گا۔

يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِنَا وَلَا يَكْفُونَ نَوْمَةً لَا يُعْمِدُ ذِي فَضْلٍ

کچھ جہاد کریں گے۔ وہ اللہ کے راستے میں اور ہمیں ڈر نہ لگے۔ حالت میں کسی نواہت دے کہ یہ صاف ہے
راہ میں جہاد کریں گے۔ اور کسی نواہت نہ کریں گے۔ اس کی طاقت کا اللہ سے کہہ گئے

اَللّٰهُ يَتَّبِعُ مَنْ يَّشَاءُ ۚ وَهِيَ سَاعِدَةٌ

وہ جس کو چاہتا ہے اور اللہ اس کی مدد دیتا ہے

وہ فصل ہے جسے اللہ چاہے اور اللہ اس کی مدد دیتا ہے

تعلق میں سمیت سریر کا پہلی بات۔ چند طرح تعلق سے پیدا تعلق پہلی بات سریر میں مسلمانوں پر اور نصاریٰ کی محبت سے منع فرمایا گیا تھا یہ محبت مسلمانوں کے مرتبہ سے ہے۔ کادریج ہے۔ مسلمانوں کا غارت سے نہ محبت، نا اثر اس کے مرتبہ ہو جو۔ کادریج سے لفظ اب مرتبہ پر انھیں مضبوط فرمایا جا رہا ہے گو یہ محبت اللہ کی عبادی کادریج پہلی بات میں تھا اس کے نتیجہ یعنی مرتبہ کادریج ہو رہا ہے۔ دوسرے تعلق پہلی بات میں مسلمانوں کے پیچھے پس کادریج تھا کہ وہ نقطہ سال بھوک وغیرہ کے خوف سے یہود و نصاریٰ سے محبت سے خائف تھے تاکہ بوقت ضرورت میں سے فرس دینا لے لیں اب مسلمانوں کی جنگی کادریج ہو رہا ہے کہ وہ مسلمانوں پہ سیدتی رہیں اور کفار پہ سیدتی سخت وہ کسی طاقت و بیرونی پرواہ نہیں کرتے۔ غرضیکہ کادریجوں کا کادریج کے بعد ہے۔ ان کا تہ کادریج ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی بات میں مسلمانوں کے اس حررہ کا کہ وہ مسلمانوں کا کادریج میں عبادت و محبت کادریج۔ اب بات مومنوں کے ال وصف کادریج ہو رہا ہے جس سے مومنوں کی محبت ہوتی ہے گو یہ مسلمانوں کے سب کے بعد مومنوں کی محبت کے درجہ کادریج ہو رہا ہے۔

فروں یہ سمیت سریر حضرت ابو بکر صدیق اور ان کے ساتھیوں کے متعلق ناس ہوئی جسوں نے اپنی خدمت کے زمانہ میں مرتبہ پر بہت جملہ فرمایا۔ خیال رہا کہ اس سے کادریج کے مرتبہ ہوئے تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات شریفہ میں ہو کر ان میں ردائے کادریج کی قوم (۱) جو حیدر مسلمان اس حبیب کدابی کی قوم مسلمان بنیں مسیح بن خویہ کی قوم اور سات فریق حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت میں مرتبہ ہوئے۔ (۲) خزانہ میں عیسیٰ ابن صحن قزازی کی قوم۔ (۳) عصفان یعنی قوم ابن سلمہ قیسری کی قوم۔ (۴) طبرستان خزانہ ابن عبد یاسل کی قوم۔ (۵) سورج یعنی مالک ابن سورہ کی قوم۔ (۶) جہنمی قیسری کی قوم۔ (۷) یمنی قوم۔ (۸) یمنی قوم۔ (۹) یمنی قوم۔ (۱۰) یمنی قوم۔ (۱۱) یمنی قوم۔ (۱۲) یمنی قوم۔ (۱۳) یمنی قوم۔ (۱۴) یمنی قوم۔ (۱۵) یمنی قوم۔ (۱۶) یمنی قوم۔ (۱۷) یمنی قوم۔ (۱۸) یمنی قوم۔ (۱۹) یمنی قوم۔ (۲۰) یمنی قوم۔ (۲۱) یمنی قوم۔ (۲۲) یمنی قوم۔ (۲۳) یمنی قوم۔ (۲۴) یمنی قوم۔ (۲۵) یمنی قوم۔ (۲۶) یمنی قوم۔ (۲۷) یمنی قوم۔ (۲۸) یمنی قوم۔ (۲۹) یمنی قوم۔ (۳۰) یمنی قوم۔ (۳۱) یمنی قوم۔ (۳۲) یمنی قوم۔ (۳۳) یمنی قوم۔ (۳۴) یمنی قوم۔ (۳۵) یمنی قوم۔ (۳۶) یمنی قوم۔ (۳۷) یمنی قوم۔ (۳۸) یمنی قوم۔ (۳۹) یمنی قوم۔ (۴۰) یمنی قوم۔ (۴۱) یمنی قوم۔ (۴۲) یمنی قوم۔ (۴۳) یمنی قوم۔ (۴۴) یمنی قوم۔ (۴۵) یمنی قوم۔ (۴۶) یمنی قوم۔ (۴۷) یمنی قوم۔ (۴۸) یمنی قوم۔ (۴۹) یمنی قوم۔ (۵۰) یمنی قوم۔ (۵۱) یمنی قوم۔ (۵۲) یمنی قوم۔ (۵۳) یمنی قوم۔ (۵۴) یمنی قوم۔ (۵۵) یمنی قوم۔ (۵۶) یمنی قوم۔ (۵۷) یمنی قوم۔ (۵۸) یمنی قوم۔ (۵۹) یمنی قوم۔ (۶۰) یمنی قوم۔ (۶۱) یمنی قوم۔ (۶۲) یمنی قوم۔ (۶۳) یمنی قوم۔ (۶۴) یمنی قوم۔ (۶۵) یمنی قوم۔ (۶۶) یمنی قوم۔ (۶۷) یمنی قوم۔ (۶۸) یمنی قوم۔ (۶۹) یمنی قوم۔ (۷۰) یمنی قوم۔ (۷۱) یمنی قوم۔ (۷۲) یمنی قوم۔ (۷۳) یمنی قوم۔ (۷۴) یمنی قوم۔ (۷۵) یمنی قوم۔ (۷۶) یمنی قوم۔ (۷۷) یمنی قوم۔ (۷۸) یمنی قوم۔ (۷۹) یمنی قوم۔ (۸۰) یمنی قوم۔ (۸۱) یمنی قوم۔ (۸۲) یمنی قوم۔ (۸۳) یمنی قوم۔ (۸۴) یمنی قوم۔ (۸۵) یمنی قوم۔ (۸۶) یمنی قوم۔ (۸۷) یمنی قوم۔ (۸۸) یمنی قوم۔ (۸۹) یمنی قوم۔ (۹۰) یمنی قوم۔ (۹۱) یمنی قوم۔ (۹۲) یمنی قوم۔ (۹۳) یمنی قوم۔ (۹۴) یمنی قوم۔ (۹۵) یمنی قوم۔ (۹۶) یمنی قوم۔ (۹۷) یمنی قوم۔ (۹۸) یمنی قوم۔ (۹۹) یمنی قوم۔ (۱۰۰) یمنی قوم۔

[illegible]

تفسیر میں یہاں الذیوں اصول غامض ہے۔ یہاں کتاب زاد نامی صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلمانوں سے ہے۔ چنانچہ
اگے مسکون سے معلوم ہو رہا ہے۔ اسی زمانہ میں مسلمان تین قسم کے تھے۔ بعض وہ جن کا ایمان سے پہلے بالکل نامکون
تھا جیسے وہ حضرات جن کے جتنی ہوئے کی قرآن مجید یا صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم نے جبراً ہی جیسے حضرات
صلوہ راشدین اور دیگر مشرین باطنیہ عشرہ مبشرہ و دیگر مفسرین و دیگر تھے جن کا وہ نفس تھا مکروہ واقع نہیں جیسے ہم صاحب
نرا۔ بعض وہ جن کا مکروہ ارتداد واقع ہوتا تھا۔ جیسے وہ قبیلہ حرمہ ہوئی یا زمانہ صدیق میں مرتد ہوئے اور میں سے میں تو پھر
مسلم ہو گئے جیسے رکوع کے منکرین میں عمرو۔ یہاں بارے میں جیسے مذکور حد اب کے عام مقتضی اس الذیوں اصول
میں مناسب سب سے ہے اس یونہی منکرین میں دیس۔ من شرط یہ ہے یونہی شرط ہے اور فسوف باتیں لایا
جملہ شرط میں شرط و جزاء کا واقع ہونا یا نفس ہو یا نہ ہو نہیں رب تعالیٰ نے عالم ارواح میں جب تمام نبیوں سے ہمارے

[illegible]

[illegible]

حقیقت عارفان مرتدین سے ہوں گی مسلمانوں سے۔ ہوں گی کیونکہ مسلمان چاروں ڈالوں ہانیوں سے جنگ کو قتل و
 قتل میں جہاد میں تھے۔ سب حقائق فرماتے۔ **فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبِعُوا هَتَاهُ** یعنی اللہ کے رسول کے ساتھ
 ہونا سب کے لئے لازم ہے۔ رُفُوہ اور مکرر حتمی بات مرتدین میں دوسرے یہ کہ جہاد صدیق خلیفہ، حق اور سچا اسلام
 میں کہ جہاد کے لئے سچا اسلام ضروری ہے۔ تیسرے یہ کہ وہ کلمہ ایمان کے بارے میں حقیقت میں ہوں گے اس
 کے وہ جہاد میں نہ ہوں گے۔ چونکہ یہ سے جہاد فی سبیل اللہ ہیں۔ اس باب لکھنے نے حضرت صدیق
 اور اس کے ساتھیوں کی بہت صفات بیان ہیں۔ **وَلَا يَخَافُونَ أُولَئِكَ** ان جہاد میں اس طرف
 اشارہ ہے کہ وہ جہاد میں بھی ہوں گے۔ دین میں بہت مضبوط کہ مرتدین پر جہاد کرنے میں انہیں کسی کی مخالفت کسی کی
 حمایت کی پڑے نہ ہوگی۔ سچا بندہ اس عمارت سے ہوگا حضرت صدیق کہ کائنات کھینچ رہا ہوگا۔ کیونکہ حضرت صدیق
 نے سرین زوق پر حملہ کا راہ فرمایا تو کسی صحابی سے آپ کے راہ کی حمایت نہ کی سب نے مخالفت ہی کی مگر آپ کسی
 کی پروا کیے بغیر اپنے گھوڑے پر سو رہ کر چل پڑے پھر سب آپ کے ہمراہ ہو گئے۔ یہ ہے **لَا يَخَافُونَ أُولَئِكَ** ان
 ظہور میں چھ صفتوں کا بیان فرمادہ کہ ان کی مثال یہاں سورہی ہے **ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ** سے ان
 کا وہ چھ صفتوں کی طرف اشارہ ہے۔ **فَضْلُ اللَّهِ** سے مراد اللہ تعالیٰ کا احسان اس کی مہربانی ہے جو کسی عمل کا بدلہ نہ
 پس میں اس میں کام کے لئے حضرت صدیق نے اور ان کی جماعت کا چہرہ اور انتخاب شخص اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔ یہ
 انتخاب پسے ہی ہو چکا ہے۔ جس کو چاہیں اسے منتخب کیا یہ حمد بھی حضرت ابو بکر صدیق کے لئے ہی ہے۔ دوسرے مقام
 پر اللہ تعالیٰ حضرت صدیق کے متعلق فرماتا ہے **وَلَا يَأْتِيهِمْ أُولَئِكَ الْفِتْنَةُ** یعنی ان پر فتنہ نہیں
 آتا کہ وہ اور سورہ نور شریف میں آپ کو **أُولَئِكَ الْفِتْنَةُ** یعنی فضل والا فرمایا گیا وہ تبت کریمہ گویا اس آیت کی شرح و تفسیر
 سے اس فرمان میں کام آیا ہے کہ اگر کوئی کہے کہ جہاد علی کے ہوتے تو حضرت ابو بکر کا چناؤ خلافت کے لئے کیوں ہو
 حضرت علی تو حضور کے بھائی تھے۔ خوب دیکھو کہ یہ عظیم میراث دوسرے سے نہیں ملتی یہ تو ہمارا فضل ہے جسے چاہیں عطا
 کریں یہ سوال تو یہ ہوتا ہے۔ یہ کہتے تھے کہ نبوت ہی اسرائیل کے نام پہنچا ہو چیل تو خاتم النبیین اس میں
 کیسے آگئے۔ نہ نبوت کسی کی میراث ہے۔ خلافت پر ان کا نصیب ہے۔ ہو سکتا ہے کہ فضل اللہ سے مراد اللہ کی دی ہوئی
 مذہبی و فطرت سے اور مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمام صحابہ میں جو حضرت صدیق کو فضیلت دی ہے اللہ جسے چاہے
 فضیلت دے واللہ واسع عظیم اس میں گزشتہ تمام چیزوں کی وجہ یہ حکمت باری ہوئی یعنی اللہ تعالیٰ کا فضل اس کی
 رحمت، رحمت ہی وسیع سب وہاں غلطی میں مگر رب تعالیٰ عظیم و خیر ہے۔ چاہتا ہے کہ کس رحمت کس فضل کے لائق کو
 ہے۔ اس کو عطا فرماتا ہے۔ یہ انتخاب حضرت صدیق کے لئے کے طرف عن کو حجت کیا گیا۔

خلاصہ تفسیر مسلمانوں! یہاں پر قلم رہا۔ پھر یہ صاف تر مدام سے پھر مرتد ہو گئے تو پانی فصل کر گئے۔ اللہ

تھے۔ حضرت علیؑ کی بیٹی تو اس سے راز الیہ تھیں۔ چنانچہ حضرت صدیق اکبرؑ کی بیٹی سے
یہ تہنیت تھی کہ تو آپ کے جہان میں رہے۔ اور آپ جہاں جہاں کی بیعت فرمادیں میں میرا دستار
ایسے ہوتی ہے کہ یہ ہر ملک میں ہوتی ہے۔ حضرت علیؑ سے پہلے مقابل حضرت ابومردہؓ فرمایا۔ مائی فرمادے کہ
ارشاد کیا جو اسنا یہو عیسایہ سب ہمارے بھائی ہیں۔ انہوں نے ہم سے جلوت کرنا ان کے قہر میں کہیں۔ یہ ان کے
مال کو حیرت۔ فرمایا۔ امیر مملوکیہ سے صلہ کی۔ ان میں سے صلہ بھی ان کے متعلق تو قہر میں رہا۔
تفاسوہم یوم مسلموں یہاں سے لڑو۔ ان مسلمانوں میں۔ تیسری چٹی تھی۔ لہذا تم یہاں کریمہ میں جو
توفیق رہے۔ جو نیر خود حضرت علیؑ احسن تھا۔ ان میں سے فرمایا کہ یہ آیت یہ حضرت ابومردہؓ صدیق کے
متعلق ہے۔ جس کے حوالے بھی ہم عرض کر رہے۔ چوتھا اعتراض یہاں ان مسلمانوں کی قریب میں فرمایا ہوا
علی الکھمرین دوسری جگہ ارشاد ہوا لشدہ علی الکھمرین تو یہ مسلمانوں کو چاہیے کہ کافروں پر جواب دہ نہ
کریں۔ اس میں قہر و عداوت ہی کریں یہ تو عداوت میں ہے۔ اسلام نے حوری سکھائی ہے۔ (تاریخ) جواب یہاں
تعلیٰ سے اسے اعرہ فرمایا۔ اس میں تہمت میں اشداعہ فرمایا۔ عداوت میں تہمت کے معنی یہ ہیں۔ اس سے تہمت
میں دین پر تہمت سے قہر ان کی بیعت مسلمان کے میں نہ تہمت اگر حرج کفار سے جنگ سہلی پر عداوت نہ تھا۔ اس
میں کے مقابلہ میں کی دہ پڑ پڑ نہ دکھائیں۔ امی مایہ عداوت پر حیرت و کرم مسلمانوں پر ٹھہروں نے۔ اس کی مکمل
تہمت۔ سب بھی دیکھو کہ عداوت میں مسلمانوں کے۔ مایہ عداوت میں نہ جانیں۔ پاکستان میں ہندو یہ تہمت سے روک کر
رہے ہیں۔ پانچواں اعتراض اگر رب تعالیٰ کا یہ وعدہ ہے کہ وہ مرتدین پر جہاد کرے۔ اس کے لئے یہ مسلمان قائم فرمایا
کرے۔ لگے۔ جو ان پر جہاد کریں تو حج مسلمانوں میں آخر نبوت کے انکاری۔ صرہ بات دین کے انکاری بڑی بڑی ہوتی ہیں
ہیں۔ اس پر جہاد کرنے کے لئے رب نے کوئی مسلمانوں کو تہمت قائم نہ کیا۔ یہ وعدہ کیسے پورا ہوا۔ جواب اس کا جواب تعبیہ سے
معلوم ہو گیا کہ یہ ہنگامی حضرت ابوبکر صدیقؓ سے ہوا۔ اس سے متعلق ہے جو پوری ہو چکی۔ من یوقد منکم میں
خطاب اس زمانہ کے مسلمانوں سے ہے۔ اس وقت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ پیش گوئی فرمائی کہ میں نبوت
ماری نہ ہوگی اس میں ایک فرقہ ضرور ہدایت رہے گا اور فرمایا میری امت کے متفرق ہوتے ہوں گے۔ سب درہنی
ایک جہتی وہ بھی دیکھنے میں آ رہا ہے کہ مقصدہ تعلیٰ میں امت و جماعت بھی رہیں گے اور سب پر غالب رہیں گے۔ اب
بھی اسی فیصلہ اہل سنت میں درہنی فی صدی میں رہے۔ فرقہ فرماتے ہیں یہ ہے میرا محبوب عالم محبوب کی ہنگامی کا
ظہور جو قیامت تک ہوتا رہے گا غرضیکہ وعدہ اسی۔ علیؑ ہی ہے۔ دیکھنے دیکھو۔ چھٹا اعتراض یہاں تہمت کر رہے
جناب صدیق اور ان کے تمام ساتھیوں سے متعلق ہے۔ وہ مسلمانوں پر لازم ہیں مگر حضرت ابوبکرؓ و طلحہؓ و زبیرؓ و
میراث سے محروم رکھ دیا حتیٰ کہ فاطمہؓ رہا۔ آپ پر ناراض سوئیں اور ان کے ساتھیوں سے زمانہ حیدر کی میں تہمت میں ہنگامی

[illegible]

یہاں کے لوگوں میں جو کچھ الدیفہ میں جیہ لدا جیوگ فلیلمس الیوم کے
 سے کوس کے چوبیس سے ستر سال پہلے رہا ہے، یہاں انٹرفورم سے سارے میں سے ستر
 اور اس طرف سے سارے میں سے ستر سال پہلے رہا ہے۔ یہاں انٹرفورم سے سارے میں سے ستر
 سال پہلے رہا ہے۔ یہاں انٹرفورم سے سارے میں سے ستر سال پہلے رہا ہے۔

[illegible][illegible]

گے۔ یہاں یقیناً یہ ہے کہ "محبت" قرب و قریب ہے کہ ولایت سے اس پر تمام فائدہ بہاؤ سے سراسر مسلمانوں میں یہاں محبت کے اتنی درجہ کی بات کی جاتی ہے کہ اللہ رسول اور مسلمانوں کی دوستی اصل ہوتی ہو تو یہ پوری تیار و متحد ہو جاتی ہے۔ یہاں سے یہاں سے کہ قرآن کریم کے لفظ رسول کی اہمیت دینی و فریضہ کی تائید ہے "ومن یطع اللہ ورسولہ فقد فاز فوزا عظیما" اور حضور کی اتباع کا ذکر بھی فرمائی جس کی براہیہ محبت الہی فاتبعونی ینصیبکم اللہ کرمہاں تین کا ذکر فرماتا جس کا نتیجہ ہے اللہ کے نور میں "جانا" کی میں اطاعت "مدد" محبت "قرب" سب داخل ہیں قول میں بڑی وسعت ہے اس کا نتیجہ بہت شاندار ہے یعنی اللہ کی جماعت اس کے نور میں "جانا" فان حروب اللہ ہم الغلبون یہ عبارت میں نہ کوہر و جہاد کی خبر نہیں اس کی خبر شیعہ ہے یہ اس کی اس کی عکس ہے حروب "توڑنا" جماعت کو کہتے ہیں ہر جماعت کو حروب نہیں کہ جاتا اس کی جمع ہے محو اب اس لئے لشکر کو بھی حروب کہا جاتا ہے لمحاربی المؤمنون الاحزاب یعنی جو کوئی اللہ رسول اور مسلمانوں سے دوستی کرے گا تو وہ "توڑنا" آخرت میں غالب رہے گا کیونکہ وہ اللہ کا نور ہو گا اور اللہ کا نور ہمیشہ غالب رہتا ہے۔ جیسے کوئی شخص حکومت کا رکن ہیں جلد سے خود حاکم بن جاتا ہے۔ اسے عزت حکومت سب کچھ مل جاتی ہے وہ راج کرتا ہے ایسے ہی جو اللہ کے نور میں آمون وہ اللہ کے ملک پر راج رہتا ہے۔ دیکھو مغرت یہاں ہوا۔ پانی "جنت" پر راج کرتے تھے یعنی صیہ اسلام کی حکومت قرآن میں فرما رہا ہے۔ حضور عالم کے شہنشاہ ہیں۔

خلاصہ تفسیر اسے مسلمانوں اگر تم سے یورالک ہو گئے تمہارے سامنے ہو جانے کی وجہ سے تو تم کیوں گھبراتے ہو تم تو اس سوچ میں "ہے" اللہ میں رہے تمہارے دوست "مدد" گار محبوب اللہ تعالیٰ ہے اور اس کے رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور وہ سارے مسلمان ہیں جو نمازیں قائم رکھتے زکوٰۃ دیتے ہیں اللہ کے دل میں خشوع و خضوع مجز و نیاز کا دریا موجیں مارتا ہے۔ تم سے وہ مخلوق پھر اللہ رسول ہے۔ تم سے فلاح و فساد سرکش یورالک ہوئے یہ منقہ پر ہیزگار مسلمان قرب ہو گئے اب تم ان کے دوست ہو گئے وہ تمہارے دوست "خیال" رکھو کہ جو لوہی اللہ تعالیٰ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے دوستی و محبت رکھیں تو وہ "مدد" دینی لفظ سے کمزور ہو رہا۔ توڑنا ہوں ہے یہاں ہوں مگر میں ہر پر غالب رہیں گے۔ کیونکہ وہ تو اللہ کا نور ہو گئے اللہ کی جماعت اس کا نور سب پر غالب ہے۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ نور رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی محبت و مدد عارضی وقت نہیں بلکہ دائمی و باقی ہے زندگی و موت بعد موت اس کی ادویں پہنچتی رہتی ہیں حتیٰ کہ ہمارے مرنے کے بعد مسلمان ہم کو ایصال ثواب وغیرہ سے مدد پہنچاتے رہتے ہیں اور صدق مومنین اویاء اللہ اپنی قوم میں سے ہماری مدد میں کرتے رہتے ہیں۔ قیمت میں مومنین ایک دوسرے کی شفاعت کریں گے غرضیکہ جہنمی مدد اس عارضی میں جو ختم ہو جائیں گی۔ مگر مدد الی ادویں دائمی ہیں۔ جن کے لئے فائیس ولیکم اللہ ورسولہ والذین امنوا حمد اسمہ دوام کے لئے ہے محبت ایمانی نور اور ایمانی قرب ایمانی غیر نکل ہے۔

ضروری تسمیہ

اس آیت سے بعض لوگوں سے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ کی عدالت بالاصل یعنی ابن کاہنہ، خلیفہ ہونا اور عینوں خلاف ثابت ہونا ثابت کیوہ یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں انھا حقیقی حصر کا لفظ ہے اور وہی کے معنی میں والی متولی بھی امیر خلیفہ اور وہم رکھوں یوتون الرکوة کے فاعل فاعل بن اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ سے مسلمانوں تمہارے وہی امام متوں صرف اور صرف اللہ رس میں دور وہ سامن میں جو رکوع کی حالت میں رکوع دیتے ہیں اس آیت میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ ایک بار حضرت علی نماز کے رکوع میں تھے کسی سائل سے سائل بنا آپ سے ہاتھ شریف میں ایک چاندی کی گھونٹی تھی۔ آپ سے اسی رکوع کی حالت میں وہ گھونٹی وان انگلی فقیر کی طرف کر دی اس لئے یہ گھونٹی تبارکی اللہ تعالیٰ سے جناب امیر المومنین کی یہ اوائلی پسند فرمائی کہ آپ کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔ جس میں مسلمانوں کو خطاب کیا گیا کہ تمہارا خلیفہ تہمہ راہی امام صرف یہی ہے جو رکوع کرتے کرتے رکوع بھی دیتا ہے معلوم ہوا کہ اس کے سوا اور کوئی خلیفہ نہیں ہو سکتا وہی خلیفہ برحق ہیں۔ چنانچہ حاتم اور ابن مہدیہ نے بروایت حضرت ابن عباس یہ واقعہ نقل فرمایا اور حضرت سال نے جناب علی کے اس واقعہ کو اپنے کلام میں یوں لفظ فرمایا شعر:

☆ ابا حسن نقدیکہ نفسی وجمعی ☆

☆ وکل بطی فی الہدی ومرار ☆

☆ ایضاً مدحیک المعبور ضائعاً ☆

☆ وما المدح فی جنب الامہ بضائع ☆

☆ فانت الذی اعطیت لا حکنہ واکسا ☆

☆ رکوة قد تک النفس باخیر راکع ☆

☆ فانزل فیک اللہ غیر ولایتہ ☆

☆ واثبتھا اثنا کتب الشوائع ☆

یعنی اے علی ابوالحسن آپ پر اداری حائیں اور ہر ہدایت یافتہ قربان ہوں آپ کا مدح کو کسی پر ہوا ہو گا۔ آپ ہی وہ ہیں جنہوں نے رکوع کرتے کرتے رکوع دیا کی۔ اے بہترین رکوع والے تم پر میری جہل قدر اللہ تعالیٰ نے تمہارے بارے میں بہترین روایت کی۔ آیت اتاری اور اسے قرآن جیسی شریعت کی کتاب میں محفوظ فرمادیا (از روح المعانی) لہذا حضرت علی کے سوا کوئی امام و خلیفہ نہیں۔ یہ ان حضرات کی انتہائی دلیل ہے جسے ہم نے ان کی طرف سے اس طرح بیان کر دیا کہ شاید وہ بھی اس طرح بیان نہ کر سکیں۔

پیش۔ ان درجہ سے پہلے حالات استثنائی۔ تاکہ اس طرح نہ ہو کہ جس میں سے دور میں بھی حضرت علی
 سے اس نسبت کی بنا پر آپ کو حیدریت۔ یہاں تک کہ یہ نسبت اعتبار حضرت محمد اللہ علیہ السلام سے نہیں اور یہ
 حضرت علی کی نسبت پر نہ تھی۔ ان سے ان درجہ حالات حیدری ثابت نہ ہو۔ سب چودہ سو برس کے بعد شیعوں
 حضرات کو اس نسبت کے یہ سبھی سوچے تو کیا یہ آپ حضرت علی و ابن عباس و امام حسن سے زیادہ قرآن سمجھتے ہیں اگر میں
 بزرگوں سے تفسیر سے یہ نسبت پیش نہ کی تو آپ کو تفسیر کیوں دیتے ہیں۔ آپ بھی تفسیر کئے رہے۔ کبھی اس نسبت کو
 ہاتھ بھی نہ لگایا۔ بعد حق یہی ہے کہ وہ تفسیر و تفسیر نہیں آ رہے تھے تو اس موقع پر اس نسبت سے یہ فائدوں
 فائدہ مست نہیں اور یہاں تک کہ تفسیر میں وہ تفسیر نہیں آ رہے تھے تو اس موقع پر اس نسبت سے یہ فائدوں
 کی گئی۔ اس کی عمل بحث تفسیر کثیر و تفسیر معانی وغیرہ میں ملاحظہ فرمائیے۔

فائدہ سے اس نسبت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے اور حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم اور سے مددگار و انوار و نصرت و نصرت۔ خدا کے سوا کوئی مددگار نہیں وہ اس نسبت کریم کا کار کرتا ہے۔ خدا
 اللہ رس و متقی مسلمانوں کو مددگار و نصرت و نصرت۔ دوسرا فائدہ بیحد مسلمانوں کو اپنی قوم سے ہی عزت ملے گی۔
 اس قوم میں وہ شرط حاصل ہو جائے مسئلہ تو یہ ہے کہ خدا سے مل کر عزت و عزت کے سوا کچھ حاصل نہ ہو جائے تیسرا
 فائدہ ایمان کے ساتھ تقویٰ ضروری ہے اور تقویٰ کے لئے نماز و زکوٰۃ ضروری ارکان ہیں۔ چوتھا فائدہ سارے متقی
 مسلمان اللہ کی جماعت ہیں اور اللہ تعالیٰ تمام کار پر غالب رہیں گے خواہ طلبہ مسلمان قوت کا ہو یا روحانی قوت کا دیکھو اس میں
 اللہ کی جماعت فرمایا گیا اور ان کے لئے طلبہ درود و دعا ہو گیا۔ پانچواں فائدہ اللہ کے مقبول بندے اللہ کی طرف سے اللہ
 کے حکم پر ران کرتے ہیں۔ اس کی حکومت و ان شہد و خبر سب پر نافذ ہے۔ ان کے منہ سے جو کلام ہے وہی ہو جائے۔ اس
 پر قرآنی آیات احادیث صحیحہ شہد ہیں یہ سب کچھ اس لئے ہیں کہ وہ اللہ ہو گئے بلکہ اس لئے کہ وہ اللہ کے نور میں آگئے
 و در حکم سارے ملک پر حاکم سے ڈنکی کٹے سارے مصلح کا کثیر پوری کثرتی کا فرمانہ ہے یہ حکام پوشہ نہیں بلکہ پوشہ
 کے نور کے میں اسی طرح حضرت انبیاء و اولیاء علیہم السلام کے حاکم میں یہ فائدہ حزب اللہ ہم الغلبون سے حاصل ہوتا ہے۔

پہلا اعتراض اس نسبت کریم میں ولی و اولیاء ہیں ارشد ہو لو یا کیوں۔ فرمایا یہ کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم اور تمام مسلمانوں کو دوست بنایا ہے۔ ان کے لئے سب سے زیادہ حق و ناجائز ہے قہا جواب اس لئے کہ ان سب کی
 ولایت یکساں نہیں اللہ تعالیٰ کی محبت اصل مقصود ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اس محبت الہیہ کا وسیلہ ہے
 اور مسلمانوں سے محبت حضور کی محبت نادر ہے اصل مقصود ایک ہی محبت تھی اس لئے دلی و جد ارشد ہوا (دیکھو تفسیر کریم)

اور اعتراضات امت کو سامنے رکھ کر یہ سب کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب ہوا جواب اس کا وہاں پہلی تفسیر میں آگیا ہے۔ ان تمام روایات میں محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ضمن میں سے ہمیں حضرت کو اس لئے اہم و محبوب و دوست داشتنی قرار دینا چاہیے کہ محبت کا علم دیا تو آج جو کوئی حضور کو چھوڑ کر سارے نبیوں سے محبت کرے وہ کافر ہی ہے۔ ایک ایسی سوئی بھیل بننے نہیں سے محبت سے ہیں مگر میں کافر جیسے سب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اھو باللہ و رسولہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ۔ حالہ تمام نبیوں پر ایمان لانا سہولت ہے مگر نہ ان ایمان ضرور پہ ایمان کے ضمن میں ہے۔ اس کے اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق اعتراضات میں آیت کریمہ سے معلوم ہوتا ہے۔ مسلمانوں کے مددگار اور محبوب اللہ تعالیٰ۔ رسول اور سارے متقی مسلمان ہیں مگر وہ سب ہی حکم ارشاد ہے۔ وما لکم من دون اللہ من ولی ولا نصیر تمہارا خدا کے سوا کوئی دین اور مددگار نہیں آیت میں تمہارے میں سے۔ جواب تشریح میں پیش کر دیتا ہے کہ دونوں اللہ سے مراد اللہ کے مقابل ہے اور اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے مقابل تمہارا کوئی دین و مددگار نہیں کہ رب تعالیٰ تم کو سزاؤں سے بچائے اور وہ تم کو پھالے یہاں اللہ کے حکم سے مددگاروں کا ذکر ہے یا وہاں حقیقی مددگار ہے۔ یہاں عام اور وقتی حقیقی مددگار ہی رب ہے۔ اس کے بخار ہے۔ اسے اور بھی مددگار ہیں اللہ دونوں تہیں درست ہیں۔ چوتھا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمان اللہ کی جماعت میں اور اللہ کی جماعت غالب رہتی ہے مگر آج مسلمان ہر جگہ مظلوم ہیں آیت درست کیسے ہوئی۔ جواب مودودہ مسلمان اپنے دست سے ہٹ گئے۔ تقویٰ اور سب تعالیٰ پر توکل میں بیٹھے درجہ شہرہ۔

☆ کی محمد سے وفا تو نے تو ہم تھے ہیں ☆

☆ یہ جہاں چہ کیا لوح و قلم تھے ہیں ☆

اب اس لئے مجھے گھر سے دور میں بھی دینی ملے مسلمانوں ہی کو ہے۔ قرآن تمام کتابوں پر غالب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نام و احترام و عزت تمام نبیوں کے نام و احترام پر غالب مسلمان کی ہر چیز وہ سب کی تمام چیزوں پر غالب ہے۔ پانچویں اعتراض اس آیت سے ہے۔ میں انصار یکم اللہ کیوں فرمایا انصارکم یا معبودکم کہیں۔ ارشاد ہوا جب کہ ولی کے معنی بھی محبوب و ناصر میں۔ جواب اس سے کہ ناصر میں مددگار ہوتا ہو، محبت کا کرہ ہو، اور محبوب یا حبیب فرماں میں محبت کا کرہ ہو نہ ناصر کا کرہ ہو نہ ولی میں یہ دونوں چیزیں بیان فرمادی گئیں۔ ولی وہ ہے جو محبت کی بنا پر کسی کی مدد کرے اور آیت کریمہ کے معنی یہ ہوئے کہ تمہارے مددگار مع محبت یہ ہمتیاں ہیں۔ بعض محبت ہوتے ہیں مددگار نہیں ہوتے اور بعض مددگار ہوتے ہیں محبت نہیں ہوتے۔ بعض مددگار بھی ہوتے ہیں محبت بھی یہ تیسری جماعت ان دونوں سے جدا کر دینی ہے۔ چھٹا اعتراض اس آیت کہ میرے میں ارشاد ہوا کہ تمہارے مددگار وہ مسلمان ہیں جو نماز قائم کرتے رکوع دیتے ہیں تو کیا یہ نماز مسلمان اور بغیر مسلمان مددگار ہیں سارے ہی مسلمان مددگار ہیں خواہ نمازی ہوں یا بے نماز۔

جواب یہ صحت کا شق ہے نہ کہ محض صحت کا مقصد یہ ہے کہ یہود اخصاً کی جن سے ان میں یہ مآثر و فاسدات
تمہارے مددگار ہیں تمہارے مددگار یہ ہر ایک میں ہیں۔ ان میں مآثر و فاسدات بھی رہیں گے اور فاسدات بھی۔ ان میں
سے مادی بھی ہو وہ بھی مآثر و فاسدات کو فرمیں گے۔ اپنے کو شکار سمجھتا ہے اگر فرمیں گے کہ تو فاسدات پر ہوسہ لہذا وہ
و یقیناً یوم الصدۃ کے نور میں سے ہے۔ ساتواں عنصر رکوع تو نور کا رنگ ہے پھر سور کے درجے بعد رکوع کا
ذکر ہے کیا وہم را حکمون۔ یہ عبارت مد معوم ہوں ہے۔ جواب اگر گم سے مراد یہی شرعی رواج ہے، مآثر کا
رکوع ہے یا منصب یہ ہو گا کہ وہ مومس آمارے وقت میں جو رکوع ولی نماز قائم کرتے ہیں ان امت محمدیہ صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یؤتہ رواج صرف مسودہ میں ہے نہ کہ ان میں رکوع کا رواج ہے نہ کہ ان میں رکوع کا رواج ہے نہ کہ ان میں
خصوص ہے تب بھی ظاہر میں کہ نہ سے مادی عبادت کی حد اشارہ آیا ہے۔ اوقات ان عبادت کی طرف رکوع سے
ان عبادت بھی مشغول و حضور کی طرف مقصد ہے۔ یہ عبادت عبادت کے حال میں۔ مسئلہ ان عبادت سے
موصول ہیں۔ یہود کے مآثر ان کی وہ تہیہ حد مفید ہے۔ "فوالیٰ العترۃ ان آتت من" اٹھارہ رکوع
کا نور طالب ہے ہر حسین اللہ کے نور میں تھے پھر یہی ہے منصب کیا ہو گئے۔ جواب یہ حضرت امام حسین پر
منصب ہیں ہوسہ کرنا جس جیت آپ کی ہوئی ہر پیر مسلمان ہوسہ تو بھی جیت میں کی ہے اسے تو جس وہ حق جیت
ہے لوٹ گئے تو وہ جیتے مٹ جاوے تو وہ جیتے۔ یہی ہوئی ہے مقصد جنگ حاصل ہونے سے حضرت حسین کی جنگ کا
مقصد شاہدہ راصل کرنا کہ پیر ہر مومس کے نکو سے ڈالے۔ وہ آپ سے شہید ہو کر مٹ رہے کوا حاصل

تفسیر صوفیانہ ہمارے دین اللہ تعالیٰ ہی سے صادر ہوئی ہے۔ یہ وحی و علم ہی نورِ مومنین میں مقیم ہے، مگر اللہ تعالیٰ و ولی ہمارے کے معنی یہ ہیں۔ اللہ سے مائل کرنے والی چیزیں سے عزت و عداوت ہو اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ولی ہمارے کے معنی یہ ہیں کہ اپنی نفس و دوا سے عزت و عداوت ہو مگر اللہ ہی انہوں کی محفلت رسول کے تابع ہے۔ ہر آدمی کو سونپ کر دیا ہے اللہ کے معنی یہ ہیں کہ جس پر دیا ہے بھل مانتا ہو جو اس پر لگے پس نہ رہا۔ نہ اس سے بھگتا۔ نہ نہ سب سے دیا ہے رعوتہ ظاہری و باطنی دشمنوں پر فتح و نصرت اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت کے بغیر ناممکن ہے۔ ظاہری دشمنی و باطنی دشمنی ہیں باطنی دشمن خود ہمارے ہاں جس سے ہم مر رہے ہیں۔ شیطان تو انھوں سے بھاگتا ہے۔ ہمارے یہ دشمن تو انھوں سے بھگتتے ہیں۔ جہنم میں جہنمیانہ صوفیاء فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ سے لڑنا تو ایسا بندوں میں کم سے کم سے عمل ہے۔ کمال تک نہیں آتا۔ تم مجھ سے کمال کی مدد کی حاجت کیوں مانگتے ہو۔ مجھ پر تو کل کیوں نہیں کرتے میں تم سے اور حق و برے کو نہیں دیکھتا۔ تم میری عداوت و عداوت کے لئے کیوں رہتے ہو تم میری رقی کھانا میرے ہاتھ سے وادوں کے شکر رقیوں جتنے ہو مجھ سے جنگ و جدوجہد سے صبح کیوں کر سکتے ہو۔ عزت و مالک میں ہوں تم دو سروں سے عزت کیوں مانگتے ہو میں سے دو سرخ کافروں

سے کہ جانی تم اس میں جھوٹا نہیں لگتے۔ ۲۔ یہ کا انہم خبرت ہے نفس ظلمی جبر ہے اس سے تم کو ظلمت ہی ملے گی۔ مومنان فرماتے ہیں۔ شہرت۔

☆ عکس حریف ہمہ روش بودا ☆ عکس ظلمانی ہمہ کفمن بودا ☆
 ☆ عکس ہرک رعدا اسے دور میں ہے پسوے خنے کہ حواس ہم نشین ☆
 اللہ رسول تو تمہارے دن ہیں تم بھی کوشش کرو کہ یہ کے ولی ہو اور یہ اللہ کی دوستی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و وصیت حبیب ہوتی ہے اور حضور کی محبت سے مدد غیبی کی محبت و نصرت پھرتی ہے تم ان کی محبت سے اللہ کی جماعت میں آ سکتے ہو۔ گو جب اللہ کی جماعت میں آ گئے پھر نصرت و غیب تمہارا ہی ہے۔ (اور مدوح الہیوں و عرس الہیوں) صوفیائے رام فرماتے ہیں کہ جیسے دیاوی نعمتیں ساری کی ساری رب کا عطیہ ہیں مگر ان میں سے بعض بلا واسطہ ملتی ہیں۔ برکہ راست رب کی طرف سے جیسے سوپ۔ دوا، تیل، کامیہ۔ ہارش جس نعمتیں واسطہ سے ملتی ہیں جیسے مونی پانی، پھل، فروت، دوست وغیرہ بلا واسطہ نعمتیں کسی سے نہ ملتی حواس نہ خریدی ہوئیں و بعد ولی نعمتیں واسطوں سے مل گئی بھی جاتی ہیں خریدی بھی جاتی ہیں۔ دھوپ ہوا کی نہ بھیت مانگی حواس نہ روپیہ و روپیہ سے ہوا دھوپ خریدی جاوے۔ مگر مونی پانی کی بھیت بھی مانگی جاتی ہے۔ خریدی بھی جاتی ہے یوں کہ راہی علی نعمتیں بعض عید واسطہ ملتی ہیں۔ جیسے فخر، ہلال وغیرہ جس رسول کے واسطہ سے جیسے ایمان، فرائض، عید وغیرہ بعض نعمتیں مسلمانوں سے واسطہ سے ملتی ہیں۔ کے ایصال ثواب وغیرہ بل نعمتوں کے سے فرمایا گیا۔ **وَلِيَكُمُ اللَّهُ ذَرَارِي نِعْمَتِهِ** کے متعلق ارشاد ہوا اور رسول نے میری نعمتوں کے متعلق ارشاد **وَالِدِينِ امْنُوا** ملے کہ حق۔ ست وغیرہ جیسی نعمتیں حضور سے مانگنا جائز ہے کہ یہ نعمتیں حضور سے واسطہ سے ملی ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ تَتَّخِذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَقَبَّحُ

۱۔ اے مومن! نہ لے لو انہوں کو جن کو تم نے دین کے لئے لے لیا ہے ہنسنا اور برا بھلا کہنا۔

لَّذِينَ آمَنُوا يَكْتِيبُ مِنْ قَبْلِكُمْ مَقَارِئِهِمْ وَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ

۲۔ انہوں نے تم سے پہلے تمہاری باتیں لکھ لی ہیں اور تم اللہ سے ڈرو۔

كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ - وَإِذْ نَدَّيْتُمْ فِي ضُوءٍ تَتَّخِذُوا هُزُوا

۳۔ تم مومن بن گئے۔ اور جب تم نے ضلالت میں تھے تو تم نے ہنسنا اور برا بھلا کہنا کیا۔

صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر آپ سے یہ اذان اُٹھ چنے لگاؤ کی ہے جو کسی دین میں نہ تھی۔ آپ دعویٰ بوسلہ کرتے ہیں مگر مارے میں دین کی سنت نہیں۔ مگر میں چھٹی چیز کا تو دور سے میوں نے کیوں مان کر دین یہ وراثت کی ہے تو ان میں مشائخ کا گھمست برہنہ ہوتا ہے۔ ان کی تائید میں یہ دوسری آیت وادامہ لایتم ہاں ہوں (تفسیر حارس)

تقریر بابہا الدین اصوا، پھر وہ تمام حدیثوں میں سے دو تھی کہ رہنمائی کی حفاظت کا درجہ بھی ہے اور بظاہر بہت مشکل بھی اس سے رب تعالیٰ نے اپنے مسلمانوں کو پھر یہ حکم سنایا کہ اس سے یہ دشوار کام آسانی ہو جو سب اس خطاب میں ساری مسلمانوں پر عمل ہیں۔ ان وقت کے ہوں کسی حد کے یہاں اصوا فرمانے میں اس حکم کی وجہ کی طرف اشارہ ہے کہ ایسی ذات صریح ہے کہ اس سے "کتی" نہ رکھی ہوئے ایمان والے ان نور و عظمت آیت تک جمع نہیں ہو سکتیں پھر تک ہم مومن ہوں اس کے سب سے سب احباب ہمارے ہو، ہوں لا تتحدوا الدین اتحدوا دیکم ہروا ولعبا لا تتحدوا اور اتحدوا یہ دو باتیں الٹا ہے جس کا وہ اخذ ہے معنی یہ کہ پکڑنا بنانا یہاں معنی بنا ہے یہ دو معنی چاہتا ہے لا تتحدوا ہے۔ مفہوم الدین ہے دوسرے عقول کے اولیاء اور اتحدوا کا پسند مفہوم ہے دیکم اور دوسرا مفہوم ہروا ولعبا الدین سے سارے کفار و منافقین مراد ہیں۔ اس لہذا یہ کہ ہے من الدین غ ہروا اور لعبا یعنی ہروا، ملعون ہے جس کو وہ شے جس کا مذاق دوس کی بنا جو ہے جس کو بخلافی میں کہتے ہیں بٹ۔ ہروز کے ضم سے بھی اتنا دوسروں سے بھی ہمارے قرابت میں ضم سے ہے لعب مقول ہے کہ کا ہروز بہاں سے ہوتا ہے جب اس وقت میں جس کو میں نے تمہارے میں میں اسلام و مذاق دوس کی بنایا ہے کہ جب چاہا تمہارے پس منہ مسلمان بن گئے اور جب چاہا کفاروں میں جا کر فاجر بن گئے۔ دین و مذاق اس لگی بنا رہا ہے۔ ایسا اور دست نہ بنایا یہاں مسلمانوں کی غیرت کو چیلنج کیا ہے کہ کوئی سعید میں سے دست نہیں بناتا جو اس کے ہاں یہاں ہر بزرگوں کا مذاق نہ نہ گزرتا ہے۔ دست ہوتا ہے۔ حواس کو دست کرتے ہیں تو تمہاری سے وگوں کو دست یوں بناتے ہو جو تمہارے دین کا مذاق اڑائیں۔ دین کا مذاق نہ نہ ہونے کی صورت صورتیں ہیں۔ اسلام کا براہ راست مذاق اڑائیں یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر طعن کریں یا اسلام کے عقیدے یا عمل کا مذاق اڑائیں۔ من الدین اتحدوا الکتاب من قبلکم والکھار اولیاء من بنایہ ہے اور یہ بہارت الدین کا بیان ہے مگر یہ اہل کتاب بھی فاجرین مگر یہ نہ کہ اس کے احکام مشرکین کے احکام سے جگہ میں کہ ان کا بیچ جہاں سے ان کی عورتوں سے مسلمانوں کا نکاح درست ہے۔ اس لئے انہیں علیحدہ بیان فرمایا یہ الذ کھار سے مراد مشرکین ہوں گے جو یہ جمع سے دینی معنی دست و محبوب خیال رہے کہ یہ من تعنیہ میں ملکہ بنایا ہے اور اس سے قدم اہل کتاب و مشرکین مراد ہیں۔ جو بیش توں عمدہ تحریر اسلام کا مذاق اڑاتے ہی رہتے ہیں واتقوا اللہ ان حکم مومنین۔ یہ دوسرا حکم ہے تقویٰ کے معنی پورا اس کے اقسام و احکام ہمارا

بیان ہو چکے ہیں۔ چونکہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ کا رستہ سب سے پہلے تقویٰ کے معنی اُڑنا ہے۔ چنانچہ مومنین سے مراد سچے و سچے مومن ہیں اس شرط کی یہ تشریح ہے۔ جس پر اتقوا اللہ وہ تہا، جسے تقویٰ کہتے ہیں۔ مومن ہو تو اللہ سے ہمیشہ ڈرتے رہو اور دشمنی میں دو دست نہ بننا واد نادیتم الی الصلوٰۃ یہ ال سے دوسرے نام کا ذکر ہے نادیتم بنا ہے خدا سے۔ یعنی پکارنا میں اس سے نماز کی اذان مراد ہے۔ اگرچہ مومن ایک ہی ہوتا ہے مگر چونکہ یہ کلمہ تہا مسلمانوں کا ہے اس لئے نادیتم جمع حاضر لڑ رہا ہو اور یہاں باب معادہ متبادل کے سے ہیں یہ خدا سے مراد نماز کے لئے ایک دوسرے کو پکارنا ہے کہ چاہے نماز ہو چو نکہ یہاں خدا میں ہے۔ معنی محفوظ ہیں۔ اس لئے اس کے بعد لڑا رہا ہو یعنی جب تم نماز کی طرف جانے کے لئے لڑن دیتے ہو یہ ایک دوسرے کو ماری طرف ہاتھ پکارتے ہو تو اتعذوہا ہزوا ولعب۔ ہا کا مخرج نادیتم کا مصدر یعنی خدا لڑاں ہے ہزو اور لعبا کے معنی بھی عرصہ کئے۔ یعنی یہ سوگ ان کا مذاق اڑاتے ہیں یہ اس کی عقل بناتے ہیں یا ماریوں پر تالے کتے ہیں ذلک بانہم قوم لا یعقلون۔ ذلک سے مراد ان کا مذاق اڑنا ہے۔ ہم کا مخرج وہی ہے وہ جیسا کہ اردو میں ہار چیں یعنی ان لوگوں کا یہ مذاق اڑنا اسی سے ہے کہ ان لوگوں میں وہ عقل نہیں جو حق و باطل کے درمیان فرق کر دے۔ یہی معاملہ میں جانور سے ہوتا ہے۔ چہ دنیاوی کاروبار میں نہ کہ عالم فانی میں۔

خلاصہ تفسیر اے مسلمانو تم یہود و نصاریٰ وغیرہ مل گنہگار ان کے علاوہ درکنار کوپ وہ رستہ بننا میں یہ وہ سمجھو یہ تو وہ ہیں جو تمہارے ہیں اسلام کا مذاق اڑاتے ٹھساکرتے ہیں۔ جو تمہارے دین کے دشمن ہیں۔ وہ تمہارے دوست کیسے ہو سکتے ہیں۔ مگر تم سچے و سچے مومن ہو تو اللہ سے ڈرو۔ قوما اعتقاد "علما" ہر طرح متلی رہو۔ متلی مراد کہ تقویٰ ایمان کا زیور ہے ان لوگوں کی بدیہی کا یہ عالم ہے کہ جب تم نماز کی اذان دیتے ہو یا ایک دوسرے کو نماز کے لئے بلاتے ہو تو تمہاری ہوائ تمہارے اس بدوے کا مذاق اڑاتے ہیں یہ بہت ہی بے عقل لوگ ہیں اتنا نہیں سمجھتے کہ تمام دینوں کے اہل کلام سے اسلامی اذان ہر طرح نہایت عالی و بالا ہے۔ شرکیں کے سکھ عیسائیوں کے گنہگار یہودیوں کے ناقوس کی بے معنی آوازیں سے اسلامی اذان کی آوازیں نہیں ملتی و فصل ہیں کہ ان میں اللہ کی حمد ہی کی نبوت کا اعلان بھی ہے۔ نماز کا بلانا بھی۔ نماز کے فائدہ کا اعلان بھی ہے۔ جس سے ماری کی ترغیب ہوتی ہے ایسی بدیہی چچ کا جو قوم مذاق اڑے وہ تمہاری دوست کب ہو سکتی ہے۔

فائدہ اس حدیث کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ دن تصدیق کے بعد کلمہ پڑھنا اور حقیقت اسلام کا مذاق اڑانا ہے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی اس حرکت کو ہزوا اور لعب فرمایا۔ دوسرا فائدہ ہر کلمہ کو مسلمان نہیں سمجھتا کہ اس کے عقائد درست نہ ہوں۔ دیکھو کلمہ کو منافقوں کو رب تعالیٰ نے کفار فرمایا۔ تیسرا فائدہ منافقوں سے دینوں سے محبت کرنا مسلمان کے لئے حرام ہے۔ یہ فائدہ لا تتعذوا الذین لہ سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ انہی کا

[illegible]

پہلے اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہو گا کہ نہ کافروں کو کتب اسلام کا مذاق اڑائیں۔ صرف انہیں ہی دوست نہیں
سمجھنا چاہیے جو خود گنہگار ہیں۔ ہوں ان سے دوستی محبت سب جائز ہے حالانکہ علماء فرماتے ہیں کہ کسی کافر سے دوستی جائز
نہیں۔ جو سب اس کا جواب بھی تعمیر میں "کیا یہ کہا ہوا ہے کہ کسی سے دوستی نہ بنانے کی وجہ
ہیون لڑائی گئی ہے کہ تمہارے خود گنہگار ہوں۔ یہ غیر تین سب ہی سلام کو ان کی مذاق سمجھتے ہیں۔ اس میں سے کسی سے
دوستی نہ بنائیں دیکھو رب تعالیٰ نے یہودیوں کے "خویشیوں میں تمام صحابہ کرام کے احوال بیان فرمائے والذین معہ لشداد
علیٰ الکفار رحمناہم یسہم" "تکرار فرمیں فرما، وعد اللہ الذین امنوا وعملوا الصالحات منہم مغفرۃ
واجرا عظیمہ" "اللہ سے سب کو میں دے گا۔" کشش لڑنے والے کو اور فرمایا ہے بھی مطلب یہ ہیں کہ
کہ بعض صحابہ ایمان، شوق سے لڑیں۔ پس بھی وجہ مغفرت کا کہہ گا کہ میں سب کو میں دے گا۔

وہ سے ہو چکے، کچھ اس سے پہلے فرمایا چاہتا ہے لا تتعدوا اليهود والنصری اذیاء و سب کی شدت سے لا یتغذوا الموسون الکھنرین لولیانہ و مال جہ قید کا ر سے دوستی کی ممانعت فرما دی گئی۔ دوست سے دوستی نہیں ہے۔

نوٹ ضروری مواد وہ ماموری قادیان اس سے دھوکہ دیتے ہیں۔ دیکھو ان کی تفسیر یہاں القرآن میں ہے کہ وہ بتاتے ہیں کہ ان غار سے دوستی جائز ہے جو اسلام کا مذاق اڑاتے ہوں۔ دوسرا اعتراض اگر کسی غار سے دوستی جائز نہیں ہے آج مسلمان رحمہ کیونکر کریں آج مسلم طاقتیں مہینہ برسوں انھیں دعوہ کے قیود دہ دے چل رہی ہیں۔ جواب اس اعتراض کا جو اب بھی ہے لا تتعدوا لیهود والنصری لولیانہ و تفسیر میں مذکور کیا کہ دوستی ہو چکے۔ غار سے دوستی دوسری چیز۔ حلتانہ بروقت۔ تجارتی معاملات۔ چیز ہے اداء حقوق کچھ اور اسلام سے غار سے محبت رب۔ و غرام فرمایا۔ تعاون تعلقات اداء حقوق سے منع نہ فرماید۔ حسب ان کتاب عورتوں سے نکاح حرام ہے تو ظاہر ہے کہ اس کے حقوق ادا کرنا پڑیں گے مگر وہ محبت اس سے ہند کا قریب باب سے بھی حرام ہے دیکھو ابراہیم علیہ السلام نے اپنے غار حرموں کو کیسا صاف جو ب دیا۔ لانہم عدولی الا رب العلمین تیسرا اعتراض اس حدیث کے بارے میں معصوم ہوا کہ "اس حدیث نماز کے لئے ہونی چاہیے تو فرمایا کیا ابراہیم بن ہودہ تہو ایک بچہ کے گل میں مرہ ۲۰ اس کے قریب۔ وہاں یہاں میں اذان کیوں سنتے ہو۔ جواب حدیث کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ حدیث ہر مرد کے لئے ہے نہیں دیکھو نماز عید نماز مسافرانہ نماز سب کے لئے دین میں۔ اور صرف نماز کے لئے خاص میں اس کی ہے نماز کے اعلان کے لئے مگر اس میں اور بہت سے ہمارے ہیں۔ تمہیں دی ہیں۔ رہا نے دیکھنے کے لئے مگر اس سے مدد ملتی ہیں۔ اشارے بھی کرتے ہیں۔ خوش و غم کا ظہار بھی جب دنیوی چیزوں میں بہت فائدہ سے ہوتے ہیں۔ اذان تو اللہ کا ر ہے اس میں بہت فائدہ ہیں اس کی سنت داری کتاب جاء الحق حصہ اس میں لکھو۔ چوتھا اعتراض یہاں اس حدیث میں فادیتم الی الصلوۃ فرمایا ہمارے درجہ میں فادیتم الی الصلوۃ فرمایا گیا یعنی یہاں ہے وہ وہاں وہاں فرق یوں میں حکمت کیا سے وہاں جگہ نہیں کہیں ہیں۔ جواب اس فرق میں صمد و طیش ہے کہتی ہیں ایک یہ ہے کہ نماز چنگ گاہ کی ان میں نماز کی طرف ہمارے کے لئے ہوتی ہیں اس لئے یہاں ان ارشاد ہوا بعد کی پہلی آیت جس سے تجارت و کامدھار کرنا حرام ہو جاتے ہیں۔ وہ چاندی مار کے لئے ہوتی ہے۔ کہ نماز کے لئے نماز میں ابھی یہ ہوتی ہے۔ وہ سن اذان نماز کے لئے ہوتی ہے۔ اس سے وہاں الصلوۃ ارشاد ہوا یہ اذان سن کر مسلمان فاروق بننے سے غسل پھر پیاس وغیرہ میں مشغول ہوتے ہیں یہ بھی بہت طیش میں۔ نماز چنگ گاہ سب پر فرض ہے نماز جمعہ و عید میں غلاموں مسافروں معلوم دین پر فرض نہیں۔ نہ ہوگے پر اذان جمعہ سن کر حلی واجب اس لئے وہاں الصلوۃ میں یوم الجمعۃ ارشاد ہوا کہ جس کے حق میں وہ اذان الصلوۃ ہے اس پر حلی واجب ہے یا ضرور پر نہیں۔

لگاتار دین دیا میں فائدہ سہ ہے۔ فقیر تہذیب و تمدن کا تقدیر کی تحقیق یہ ہے کہ حضرت ہمارے صبر و صلی تہذیب و علم کے آگے آگے بنو چکے ہوتے ہوتے میں داخل ہوں گے۔ معرکے کی رات جو صبر و نور ہے۔ یہ آگے حضرت ہمارے تہذیب کی بہت سی قہمی یہ وہی تھی جو حد قیامت میں، حد کے وقت ہوگی۔ خواہ انبیاء و محدثین اور اہل حق سے ملے ہیں۔

قُلْ يَا هَذِهِ كُتُبٌ هِيَ تَنْتَقِطُونَ مِنْهَا الْآلُ أَمْثَلًا لِلَّهِ وَمَا أَتُونَنَا

آپ کا یہ طرزِ ہمارے امورِ خواتین کا کیا پہلو ہے۔ یہ بند کیا کس سے ہے جس سے کیا رہیں۔ ہمارا دیکھ کر جو مرد و

اِيْتِيْزِمْنَ ذٰلِكَ مَثْوًى عِنْدَ اللّٰهِ مَنْ لَعَنَهُ اللّٰهُ وَخَضِبَ عَلَيْهِ

کی بات سے زیادہ اہم تھے۔ یہاں سے ہیں۔ یہ کہے کہ یہ خدا کا کرم ہی ہے کہ ستر سے یہ عصب پیدا ہو گیا۔
 یہاں سے یہ بات درج ہے کہ وہ جس بار سے عصب کی و یہ عصب پیدا ہوا ہے۔

وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَوْسَ وَالْخَزَائِرَ وَعَبْدَ الصَّامِتِ أَوَّلَ شَرِيكٍ

ہے اور ہاؤس کے نریک کے سدر اور سور اور شہوت کا چارہ ان کا کھانا زیادہ کھاتا ہے۔

نواز حسن سوانہ شکیل
ویرا، ۱۹۵۵ء

سیدھی رہ میرے پاس ہے

ایں ایسے رشتہ فاقہ بلی بات سے چند طرح سکلی ہے۔ پہلا سکلی چٹلی ایسے میں مسلمانوں و عجم و یو کیا ہا
ایں ایسے رشتہ فاقہ بلی بات سے چند طرح سکلی ہے۔ پہلا سکلی چٹلی ایسے میں مسلمانوں و عجم و یو کیا ہا

کہ یہ دو صدارتی قضاوی اذانوں کا مجموعہ آٹھ رُستہ ہیں۔ اس تہا جارہا ہے کہ وہ تہارے اہل حق اور اہل باطل کے دشمن

گوئی ہے ان کے مذاق ڈانے کا کرتا ہے اس مذاق کی وجہ پٹلی جاری ہے۔ قیصر اٹھنے پہلے سے اس میں فرمایا گیا ہے۔

یہودی چٹان کو اسلام کو دینے کی کوششیں کرتے ہیں اس کو دیکھا جا رہا ہے کہ اسلام میں ایسی صورتیں ہیں کہ لوگوں کو

میں بہت گہری سے رہو گئے تھے تو نہ دیکھ کر، نہ بہت سے لفظ اور وہاں تک جتنی سے تہارت کا عمل ہے۔ ہر
تعمیموں میں نظر ہوں انکا ہی سوال ہے۔ اس کے معنی میں ہیں تعیموں، ہے مقدمہ ہے معنی اس کے۔
کھانا عیب گاہ میں سے ہے۔ یہ ہے وہاں پہنچنا۔ یہاں پہنچنا اور اس میں ہو سکتا ہے اس کا عمل ہے۔
پوشیدہ ہے۔ شیطان جتنی ہوگئی ہماری ہی چیز نہیں سمجھتے۔ عیب میں نکاتے لایا ہی لھٹا بالذات یہ عبارت اس
پوشیدہ شیعہ سے استثناء ہے اور تعیموں کا معنی یہ ہے۔ فرمایا کہ یہ عبارت معقول ہے۔ لہذا اس کی دو
تفسیریں ہیں ایک بالذات کے معنی یا۔ یاں ہو چکے۔ میں فرشتوں کی قیامت آتے ہوئے وغیرہ نام پر یہاں یاد رکھنا ہے اور
یہاں بالذات ہی معنی ہے جو حضرت امیاء سے ہے۔ یہ ہے ہوا اور کھج طرح پر جو ہوگئی اللہ تعالیٰ و محض عقلی دنیا میں
سے مان میں یہ حضرات انبیاء پر امن وغیرہ۔ خوب سے انہیں۔ وہاں میں ہوتے ہیں۔ ان کے تباہی و تباہی سے صرف
اس بنا پر ناراض ہو کہ ہم کھج عقل میں اللہ پر ایمان ہے۔ یہ۔ خاصہ یہ ہے کہ تم کے ہمارے حال ہو چکا ہے کھج لیا اور ہم
سے ناراض ہو گئے۔ ایک شعر کہتا ہے شعر ہے۔

لَا عِيبَ فِيهِمْ عِوَاذُ سَيُفْهِمُ لَكَ لَهْ فُلُولُ مِنْ قِرَاعِ الْكِتَابِ
یعنی اس قوم میں اور تو کوئی عیب نہیں۔ اس کے کہ ان ہوا میں کی تواریخ و شہوں میں رہتی رہتے کہ وہ نہیں
ہیں اس میں عیب کی نفی بہت مبالغہ سے ہے و عواموں البنا و ما انزل من قبل یہ عبارت لفظ اللہ پر معطوف ہے پس
ما انزل سے مراد قرآن ہے حدیث شریف اور نص، مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کے تمام کلمات ہیں۔ اس کے بالخصوص اور فرمایا
اور دوسرے ما انزل سے مراد تمام امیاء کے ہیں جس میں ان کے کلمات سب ہی ہیں۔ ان دونوں ایمانوں میں فرق یہ
ہے کہ قرآن کریم اور اسلامیات پر ہمارے تفصیلی دلائل سے اور دیگر کتب و عہد پر اہل انبیاء قرآن و حدیث شریف پر ایمان
میں ہے ہمیں بھی اس قسم پر ایمان ہے عقل میں کہ وہ سب مسجوع ہو چکے ہیں۔ یہ سب اور پچھلے ہی تشریف آوی میں
پہلے ہیں قرآن حکیم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعد میں ہیں مگر ہمارے ایمان میں قرآن و نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہیں
وہ کہائیں اور وہ انبیاء کریم بعد میں کہ ہم نے پہلے قرآن اور اپنے نبی کو مانا پھر ان لوگوں کو انہیں نہیں مانا تو اسلامی عقائد میں
حضور پہلے ہیں باقی تمام عقائد بعد میں پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں پھر قرآن مانا اور دوسرے کو مانے میں لکھ خدائی ہستی و
مانا حضور کے ماننے پر مقدمہ ہے مگر یہ تعالیٰ کی وصات ہو مانا حضور کو ماننے کے بعد ان دوسرے سے پہلے ما انزل کو مانے والے
یاد دوسرے ما انزل کو پہلے مانا۔ اس میں وہ سب پہلے ہیں اور قرآن کریم و عہد و کتب و ان لکھ حکم فاسلون یہ
عبارت لفظ اللہ پر معطوف ہے اس کا ترجمہ ہے اس سے مراد حق و تقویٰ میں کھڑے اگرچہ ہمارے یہودی
یہودی کافر ہیں مگر چونکہ ان میں سے بعض ہر گز اللہ کے علم میں سمجھنا نہیں لائے گئے بھی تھے۔ اس وقت وہ شرعاً کافر
تھے۔ عند اللہ مومن کہ ان کے ہم مومنوں کی فرست میں تھے اس لئے لکھ حکم فرمایا کہ ہم سے ناراض

مسلمانوں سے اخلوت۔ ایسا نقص ہے۔

[illegible][illegible]

وہ ایک کفر ہی کثیر حضور کے ساتھ میں ہے۔ اسی سبب سے آپ کی صحت و نظام کا حال کے دلوں میں
 مفلک نہ رہا۔ حضور میں غلام پروردگار کے سامنے سب سے بڑے دشمن کے طور پر سامنے آئے۔ جو ہر
 ہیں۔ میں عرفان بلکہ جو رنگ میں مل جاتے ہیں واللہ اعلم بما حکموا یکنتمون یہ ناطق ہے جس سے
 مقصود ہے پہلے یہاں کی تاکید جس سے جو جہاد میں ہے۔ بالکل حق ہے کیونکہ اللہ اس کے ولی خفیہ اور اس کی چھٹی تصویر
 کو خوب ہمت ہے وہ جو جہاد کے واسطے حق و سچ سے اس میں اس میں اس کی غضب کا طہر ہے۔ وہ یہاں مقصود
 ہے کہ وہ پہلے۔۔۔ حق ساق میں جو آپ کی جہاد میں حق سے جاتے ہیں۔ یہاں یہاں سے ان کے پچھلے
 بات کا ان کا۔ سب اس کے جہاد میں ہے۔ اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 کثیرا منہم یسارعون فی الاثم والعدوان۔ عام یہ ہے کہ تری میں خطاب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
 ہے اور روایت سے مراد آنگہ سے دیکھنا ہے کیونکہ اس میں گاہ چلی چھٹی ہر چیز کو دیکھنی ہے (روح المعانی) اور ہر سنا ہے
 کہ خطاب ہر مسلمان سے ہو اور روایت سے مراد ہے کہ جس میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 قوی بہ کثیر تری کا مقصود ہے کہ اس میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 یہاں مذکور میں وہ صرف عداوت سے مراد ہے کہ کثیر سے مراد ہے وہ جو مراد ہوں جن کا علم ہے مراد علم
 اٹھی میں آچکا ہے۔ منہم کا مرجع یہاں میں۔ جس کا مراد ہے کہ ہر وہ سب یسارعون یا ہے صرحت سے صرحت
 وعجلة دونوں کے معنی ہیں جلدی کا۔ عموماً جسے نام میں عدو کرنے کو صرحت کہا جاتا ہے اور برے کام میں جلدی
 کرنے کو عجلت مگر یہاں گناہ میں عدو ہے۔ صرحت فرمادیا ہے کہ اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 ہیں۔ جیسے وہ بڑی جلدی کر رہے ہیں گویا عجلت کے ساتھ عجلت جی ظاہر فرماتا ہے۔ اس کے یسارعون فرمادیا۔ صرحت سے بعد
 اکثر الی آتا ہے۔ جیسے سارعوا الی معمر، من ربکم وجنت مگر یہ کسی حکمت سے فی بھی یہاں ہے جیسے
 یسارعون فی الخیرات یہاں فرمادیا ہے کہ یہاں یہاں میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 جلدی کرتے ہیں (روح المعانی) اثم و عدوان کی بہت تفسیریں کی گئی ہیں (۱) چھوٹے اثم میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 (۲) بڑی اثم میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 کرنا عدوان ہے۔ (۳) تو بہت شریفانہ بات منہم اثم سے اس میں جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 مسلمانوں کو سنا اثم ہے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھانا عدوان ہے (روح المعانی و بیاب و بیاب) اس مراد میں
 میں یہ سارے عیوب موجود تھے۔ غریب کہ اثم و عدوان سے وہ گناہ میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 مرد ہیں جو اسلام میں ہی گناہ میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں
 وانکنہم السعۃ یہ عبارت معظوظ نے عدوان پر اس میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں اس کے جہاد میں

www.alahazratnetwork.org

ہیں۔ یعنی یہود کے پوپ پادری سپہ عوام یوں، نصرت ہونے پر حرام کھانوں سے منع یوں نہیں کرتے۔ حالانکہ یہ چیزیں ان کے دین میں بھی حرام یا مکہر ہیں۔ اور ان عوام کے ان جرموں سے خوددار بھی ہیں ایسی منع کرنے پر قادر بھی ہیں۔ فرمایا جا رہا ہے۔ حضور القدس یا صلواتوں سے اور غیبا جارہا ہے۔ نہیں پوپ پادریوں کو کیونکہ آیات قرآنیہ ان تک پہنچیں نہیں کہ ان کو ایصمورہ لیس اور مائی تفسیر ابھی ابھی ہو چکی **یصمورہ** فاعلی وہی پوپ پادری ہیں۔ عوام دوری بد عمیہوں سے متعلق **یصمورہ** یا دوری سے پوپ پادریوں کے منع سے۔ **یصمورہ** یا دوری سے پوپ پادریوں کے منع سے خاموش رہنے کے متعلق **یصمورہ** فرمایا کہ وہ عمل سے صنعت سخت تر ہے۔ عمل ہر کام کو کہتے ہیں مگر صنعت وہ کام جو اس میں رنج و آفات ہوں۔ جس کی حالت پر **یصمورہ**۔ چنانچہ ان صحابہ و ائمہ شریفین یہ خاموشی ان عوام بد عمیہوں سے زیادہ خطرناک تھی کہ اس خاموشی سے **یصمورہ** یا دوری تھی اس لئے اسے صنعت فرمایا یعنی ان پوپ پادریوں نے یہ خاموشی بدترین بد عمی ہے کہ ان کی ساری قوم کی مذمت و تہلیل ان پادریوں کی غلطی ہو رہی ہیں ان کی خاموشی سے عوام یہ سمجھتے ہیں کہ یہ ناموں خاص بد عمیہ ہیں۔ اور پوپ صاحب ہم کو منع کر دیتے جب ہم اس بھی ان کے پیارے ہیں تو یہ کام بھی اچھے ہی ہوں گے۔

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۷ روز ضرورت معصومیت سے حد تک بڑھی ہوئی ہے کہ یہ کوئی آپ کی برکات میں آتے تو میں مگر ایسا ہی کرتا۔ بلکہ دھوکہ دینے کے لئے چنانچہ وہ آپ کے پاس سے منہ سے کہہ دیتے ہیں کہ ہم مسلم ہیں۔ ہم مسلمان ہوئے مگر حاکم یہ ہے کہ آپ کے ہاں ظالمین آتے ہیں اور کافر ہی جاسے ہیں۔ جیسے کہ دیکھ لیں گے ہم ان کے ان اور ان بیٹوں کو مانتے ہیں۔ ان کی چھٹی ہوئی حالت سے خبر لیں۔ آپ میں لوگوں کو دعویٰ کیا کرتے ہیں کہ وہ گناہوں۔ ظلم اور حرام خورق میں مبتلا ہیں کہہ دیتے ہیں مگر مومن ہو گئے تھے تو ان کے حال و احوال یہ ہیں۔ ان کے احوال بڑے حق پر ہیں۔ کمال سے دوسرے کے احوال کا پتہ لگتا ہے۔ چھ چھوڑ کا پتہ لگتی ہیں یا ستر۔ وہ کہہ دیتے ہیں کہ میں نے اپنے والدین اور والدین سے چھ لگتے ہیں یہ تو علم یہود کا حال ہے۔ آپ پادریوں کا یہ حال ہے کہ وہ یہ سب سمجھ لیں کہ ان کے ہاں جگہ اشارہ بھی منع نہیں کرتے یہ ان کے چرچہ و منہ سے حرام خورق سے منع کیوں نہیں کرتے یہ پادری لوگ ان سے بڑھ کر بدکار ہیں کہ بدکاروں کی بدکاریاں ان سے بدکاروں کی بدکاریاں سے بدکاریاں ہیں۔

وائد سے اس تیر کرید سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ یہ ہے کہ شوقِ تعلیم کے عین صحت سے بھی نہیں ملتا۔ رہ کر کون کے پاس وہ حدیث و سنت وہاں سے یاد کی جاتی ہے۔ پیشاب سے بھر ہوا برتن کھدو جس میں ٹھوٹ لگائے پھر بھی ہاتھ نہ لگے بلکہ یہ فائدہ وہہ قد حرم جو اس شخص سے حاصل ہوا۔ اس شخص نے یہ عیب کھدو نہ کر رہا ہے۔

وَقُلْتُ لِيُؤْتِيَنِي مِنْهُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا مِنْ أَلْفِ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ وَيُعْبِدُ بِنِيعَةٍ

اور پھر یہ کہ یہ کتاب بھی مدنی کو لکھنے سے پہلے کے ہے اور اس کے بعد کے ہے۔ اور یہ کہ یہ کتاب بھی مدنی کو لکھنے سے پہلے کے ہے اور اس کے بعد کے ہے۔

یَدَهُ مِیْسُورَتَنِ یَنْفِقُ کَیْفَ یَشَاءُ وَ یُؤْتِیْهِ مَا شِئْتُمُوهُ غَدَ الْاٰزَلِ

جو ملاں سے نامک ہاتھ میں بندھے ہوئے ہیں، تاکہ جوتے میں نہ لپسوں اور نہ لڑو۔ لاؤنگر سے کامیاب طور پر جا رہا ہے
میں کہنے لگے کہ وہ میں قطعاً میرا چاہتا تھا ہے ۔۔۔ یہ محبوب جو تیرا ہی محبوب ہے اس کے پاس سے

لَيْتَ مِنْ رَبِّكَ طَعْنٌ وَقَفٌ وَ ثَمِينٌ يَدِينُهُ لَعْدَاؤُهُ وَالْبَقْصُ

نہ میں سے ان متون کو سر پرست و کعبہ میں رکھ کر کوئی قدر و قیمت نہیں دیکھتا۔ بلکہ میں نے یہاں تک کہ میں نے ان کو

يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا وَقَعُوا فِي حَرْبِ أَطْفَالِ اللَّهِ وَيَتَعَوَّنَ فِي

یہ لڑکی یا جب تکھی لڑکی آگ جھڑکاتے ہیں۔ اُس سے لکھتا ہے کہ میں میں میں

لا ریح فساداً والله لا یحب البغضیین

کے لئے درجہ طے پڑھئے ہیں۔ اور یہ صنادیدیں بھی وہی ہیں۔

اب بت کا پیش رویت سے چند طرح ممکن ہے۔ پہلے سب سے پہلے یہ بت کہ اس شخص کا تعلق کون سے گروہ سے ہے۔ یہ بت کہ اس شخص کا تعلق کون سے گروہ سے ہے۔ یہ بت کہ اس شخص کا تعلق کون سے گروہ سے ہے۔

کے مٹ سے ایسی کوس ٹکلی رہتی ہے جو اس کے نزدیک ہی کر رہے ہو۔ چنانچہ ان کے مرنے پر ان کی یاد کو کہہ دیا۔

یہ ہے۔ اس کی خداداد غمی کا کرے ہر دوس غمی کا تیسہ ہے۔ اس کے دوس میں مصیبت کی عکسیت نہ ہو اس کے

۱۔ خدا تعالیٰ کی عظمت بھی ہمیں ہو سکتی کہ وہ اپنے بیواں پیرری ڈاڑھ ب سر کے رے اجمہ تک تیرا تحقق نہیں

پہلے ۲۰۰ کی حد ہو چکی وہ خود تعاقب کی، گاہ میں نے کچھ اس سے دور ہیں۔ تھے خود پہلی دور اتنی کی ابتدا ہم کا ذکر فرمیں

بعہ اس کی تہا کا ذکر ہو رہا ہے۔

[illegible][illegible]

[illegible]

ہونا تھا وہ روح تو جاتا رہا مگر یہ مثال قائم ہے۔ ہوس نے رنگ کی سہ۔ کھال میں ٹرن کی و ششوں وہ تہ محدود رہا،
 متحمل ہوئے (تفسیر روح العالی) سہ۔ سے سروے میں۔ ہودی کو ششوں کو ہار کر کھال۔ حضور صلی علیہ وسلم
 اور مسلمانوں والے شہ سے پہنچا۔ سورج بھی مسلمانوں۔ خلاف جنگی تدبیریں کرتے ہیں یا کر رہ گئے اللہ
 معنی میں ان مدبروں میں ناکام رہا۔ ہوس اور مسلمانوں کے شر سے محفوظ رہیں گے۔ اس کا تقریباً پچیسویں
 اور اب بھی ہوتا ہے والحمد للہ یہ۔ ہے اس میں ان کے دیکھی عمل کا اثر ہے۔ حضور سے پہلے وہ آپ
 موجودی میں آپ کے بعد ہر روز میں چہ۔ ہے پٹی بار قضا پھیلنا تو ان پر فطری روی و مسلط کردہ۔ جس سے
 انہیں نہیں کر رکھو پھر قضا پھیلنا تو ان پر فطری روی و مسلط کردہ۔ جس سے
 گویا اور انشاء اللہ آئندہ بھی ایسا ہی رہے گا۔ یہاں تک کہ قرب قیامت تک عیسیٰ علیہ السلام و انہما ہدی کے زمانہ میں نہ
 کر دینے چاہئیں گے۔ انشاء اللہ و مسعودی لارحمن فسادا یہ ان کے دوسرے قضا کا کہ ہے۔ عیسیٰ ہوا اپنی مسس
 ناکامیوں کے باوجود جس سے نہ ٹھیکیں گے۔ فساد پھیلاتے ہی رہیں گے۔ دوسری قوموں کو مسلمانوں کے خلاف عزت کاتے
 رہیں گے۔ لہذا اس سے بہ فکر رہا ہے واللہ لا یحب المفسدین تہ تعالیٰ مسلمانوں کو پسند نہیں کرتا بلکہ
 ان کو سخت ناپسند کرتا ہے لہذا تمام یهودیت مراد دین میں۔

خلاصہ تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہودی گستاخیوں پر مغموم و مہم۔ ہوں یہ تو ایسے بے لوب چہ کہ
 بارگاہ اوجیت میں بھی گستاخیوں سے باز نہیں آئے چنانچہ یہ میرے متعلق کہتے ہیں کہ اللہ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں وہ
 بخیل یا فقیر ہے نعوذ باللہ انہیں بھیسور کے ہاتھ بندھ جائیں یہ ہی بخیل و فقیر ہیں یہ دگ اپنی اس کہ اس کی وجہ سے
 لعنتی ہو گئے۔ دیا میں بھی آخرت میں بھی تہ۔ انوں دست کرم کشا ہیں ہر طرف ہر ایک کو بہت ہی عطا فرماتے۔
 اس کرم کے خزانے کھرے ہوئے ہیں۔ ان طرح چاہے اپنی مخلوق پر خرچ فرماتا ہے کسی کو فقیر کنی کو امیر بناتا ہے۔ پھر
 ایک ہی کو کبھی فقیر کھی امیر کرتا ہے اس میں ان کے کھیں مصیقتیں ہیں اور اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ان کی گستاخیوں
 پر ناراض نہ ہوا ان میں سے مستحکام یہ حل ہے کہ آپ کی کتاب آپ کے معجزات آپ کے فرماؤں سے ان بد نصیبوں
 کے کھر سرکشی میں اور بھی اضافہ ہوتا ہے جس قدر آیات آتی ہیں اسی قدر کایہ انکار و مذاق کرتے ہیں۔ جس سے ان کا فخر
 پر کفر و احتیاج تھا ہے ہم نے ان پر دیو کی یہ عذاب بھیجا کہ ان کو قرقوں میں ہاتھ دو اور ان میں سہیں میں عہ و جس۔ بغض
 قیامت تک ڈال دیئے کہ ان میں سے دو وقت بھی متعلق ہو کر نہیں منہ سکتے اللہ کی رحمت اللہ کی رحمت ہے۔ خست
 نعمت ہے فرماتا ہے و نرعا ما فی صدورہم من غل احوالنا علی سور ہنقا بنیں اور سہیں کی دشمنیاں و نرعا کا
 عذاب ہے فرماتا ہے کلما دخلت امۃ لعنت ااحتھا اور آپ کے یہ مسلمانوں کے مقابل یہ لوگ جب بھی لڑائی کی
 جنگ ہر کام میں گئے کہ کفار کو آپ کے مقابل میں گئے تہ تعالیٰ سہیں ناکام ہار رہا گا۔ آپ کو ان کی شر سے محفوظ رکھے

حوالہ جدا ہے۔ تو اسکا شیطان سے ملنے کی باتیں کریتا ہے۔ تو کسی تکلیف ہے جو انہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے نہ پہنچا۔ دوسرا اعتراض علت ابدیہم ہے۔ کہ یہ رب ان شای کے صاف سے دہا بدعا کرتا۔ ہوا کا کافر ہے نہ۔ رب تعالیٰ اور مگر یہ کہ تو صحیح نہیں مانی۔ اس قسم یسوی بڑے ملکا میں ان میں کوئی فقیر نہیں۔ جو لب اس اعتراض کے جوابات تفسیر میں کرتے گئے کہ رب تعالیٰ ان جس عبارت کا منشاء ہوتا ہے اظہار نصب نہ کہ حقیقتاً بدعا ہر دہا میں خصہ صاعن میں عصہ و ناراضی کا ہر رب کے لئے بدعا یہ علت استعمال کرتے ہیں ہر مگر یہ خبر سے تو بالکل حق سے یسود سے بڑھ کر کوئی قوم کچھوں۔ بل فقیر نہیں۔ یہ کچھ جی ہو کر بھی فقیر ہی رہتے ہیں۔ فقر و غنا کا ہونا ہے یا اس کا مطلب یہ ہے کہ یسود کے ہاتھ باندھ کر میں اور رخ میں ڈال جوئے کا یہ مابعد قیامت کی خبر ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں ارشاد: **وَالْعَنَّا بَعَا قَالُوا يَسُودُ** اس میں اس کی وجہ سے لعنت ہے تو کیا جس یسود نے یہ یسود کی اس پر رحمت ہے وہ تو سارے ہی لعنت ہیں یہ یسود کریں یا نہ کریں۔ رب فرما: **يَسُودُ** ہے لعنة الله على الكاذبين جو اب اس یسود کی لعنت تو صرف انیس یسودوں پر ہے قتل نبی یا نہ رحمت قاتلین پر وہ کفر کی رحمت سارے یسود پر ہے ان پر رحمت ہی قسم کی بخشش میں۔ چوتھا اعتراض اللہ تعالیٰ تو ہتھ پائے وغیرہ جسمانیات سے پاک ہے پھر اس کے دو ہاتھ کھینے کے کیا حق۔ جواب اس کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ ہاتھ کی کشائی سے مراد ہوتی ہے جو وہ ستا کر موزی ہاتھ کشا ہونے کا مطلب ہوتا ہے۔ رحمت ہی سخاوت و کرم نہ کہ وقت ہر طرف میں لی بخشش جاری ہوں دوست پر دشمن پر بھی ہماری اراد میں بھی یہ محاورہ استعمال ہوتا ہے۔ یا کچھ اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ قرآن وحدیث و معجزات ہی کفار کا نکرہ رحمت ہیں۔ یہ چیزیں تو یہاں سے کا ریحہ میں ہر کفر تو محیط ہے اس میں مردائی کی کیسی۔ جواب یہ مذکورہ نصتیں یہاں ہی کا ریحہ ہیں مگر وہ اپنی قلبی بیماری کی وجہ سے ان کے انکار سے اپنے کفر میں اور زیادتی کر لیتے ہیں جیسے اعلیٰ غذا بیمار کی بیماری میں اضافہ کر دیتی ہے۔ بارش سے جھل گھاسیں جل جاتی ہیں۔ حیاں رہے کہ قرآن کریم ہدایت بھی دیتا ہے اور حضور بھی مگر حضور ہدایت ایمل دیتے ہیں اور قرآن ایمل یافتہ ہدایت ایمل دیتا ہے ہدایت رسوں حکم ہے جو نسل کے سینہ میں بوجھا جاتا ہے۔ ہدایت قرآن بارش ہے بارش ہونے ہوئے حکم کہ اگاد جتی ہے مگر حکم کو تبدیل نہیں کر سکتی جس کے سینہ میں ہدایت کا تجربہ ہونی میں اسے قرآن ایمل کی ہدایت کیسے دے نیز کفر میں کیفیت کی زیادتی کی ہو سکتی ہے۔ مقدار و کیفیت کی نہیں کوئی شخص دہا یا دہر میں جو بھی ہے پراش کافر ہے ہاں بعض ملکہ کافر ہیں بعض سخت کافر۔ چھٹا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ یسود کی تیس میں سخت عداوت تاقیامت رہے کی مگر وہ سری جگہ ارشاد ہے **بَعْضُهُمْ** لولہاء بعض نیز ان کی تیس میں بڑی رحمت دیکھ جا رہا ہے۔ چہرہ آیت کیوکر رحمت ہوئی۔ جواب اس کا جواب بھیجی آیت کی تفسیر میں گزر گیا۔ ان باتیں میں رحمت ہی دھول جوتا ہے کبھی اتفاق ہوتا ہے تو ظاہری سی ہی نہ کہ حقیقی محبت سے اتفاق میں کہتے۔ سی ہی گئے جو کہتے ہیں بزدل مسلمانوں کے مقابل جھوٹے ملنے کے دس انہیں

ہونے کے بعد قرص ضرور اترے گا۔ **وَلَا تَحْسَبُ الْجَنَّةَ الْبَعِيدَ** اس عبارت میں دو سرے ۱۷۱ نافعہ فار کے
یعنی عطاء رحمت رحمتی۔ جنت جمع ہے جنتوں۔ معنی گناہوں جس کی زمین ہنرور فتوں سے ڈھکی ہو نصیم۔ معنی جنت
اچھی جو وہاں میں عذوبہ اس پر وہ غیرہ کے حصہ۔ ایک ابن دینار فرماتے ہیں کہ جنتات نصیم جنت عرواں اور جنت عرو
مکہ در وہاں سے۔ وہاں کی حوریں جنت سے کتاب سے پیدا کی گئی ہیں۔ کسی نے پوچھا وہاں کون عروسہ گاہاں خصوصاً وہ
موس حرمہ رنے لگیں اور بعد خدا کی رحمت سے یار جویں (تفسیر روح المعانی) **وَلَوْ أَنَّهُمْ آتَمُوا الصَّلَاةَ**
الْمُحْمِلَ اس سلسلہ میں ایک کے دینا ہی نافعہ فار ہے ہم فارح وہی اہل کتاب ہیں جن کا کہ بھی مجمل آیات میں ہوا
تمام کرنے کے معنی ہوتے ہیں۔ دست کرنا سید عارھا اقیما **الصَّلَاةَ** کے معنی ہیں نماز است کرنا بیشہ پڑھتے ہو۔
یہاں تاخیر کرنے سے مراد ہے۔ اہل کتابوں نے حقوق ادا کرنا صحیح طور پر انہیں ماننا تو ریت و نخیل قائم کر کے سے مراد ہے
اس کے عقائد اور غیر مفسوخ حکام پر عمل کرنا جس کی جان ہے۔ حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر انہیں ماننا تو ریت و
نخیل میں جس کا آئیدی حکم تھا کیونکہ مفسوخ آیات پر عمل کرنا ممنوع سے تو ریت و نخیل میں فتح و مسخ ہو چکا قرآن کریم
کی مفسوخ آیات پر عمل نہیں ہوتا۔ جیسے مدت و مدت ایک سال ہوتا کرتے وقت ہاں باپ وغیرہ ورثہ سے۔ دست
کا و دست ہوتا۔ عارھا چارہ۔ راس سے چشم پوشی ہی رہنا کہ ان حکام کی قوت قرآن نصیم میں مود میں قراں پر عمل
میں اس کی قوت و احاطہ پر عمل سے ہوتا۔ تیت باطل واضح ہے **وَمَا نَزَّلَ الْبَحِيمَ مِنْ رَبِّهِمْ**۔ عباد۔ معصم
سے۔ **التَّوْرَ وَالْإِنْجِيلَ**۔ ما انزل سے مراد آتن مجید ہے کیونکہ یہ سارے جنوں کے لئے قیاس کی ہدیت سے ہے
آتن جس میں یسوع بھی داخل ہیں اور ہو سکتے ہیں کہ اس سے مراد کتاب شعیہ کتاب خرقہ کتاب حقوق اور کتاب وانیل
علیم اسلام ہوں یونکہ اس تمام کتابوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شانیں اور آپ پر ایمان کے حکام تھے اکثر
مصر میں نے یہ تفسیر اختیار کی یعنی اگر یسوعی جہانی تو ریت و نخیل اور دوسری کتب انبیاء کی بنائی ہوئی راو اختیار کرتے تو لا
صَكُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ۔ اس دو سرے کو جزا ہے جو اس تیت میں مذکور ہے اور ایمان کے
دیدوی دندہ فار ہے لکھل سے مراد صرف لکھائیں بلکہ اللہ کی فتوں کا پنا میں استعمال کرنا مراد ہے جسے لا تاتکفلوا
الربوا کے معنی یہ ہیں کہ سو کھار مت سے دور طرح استعمال کرو بلکہ مطلقاً تو ہی نہیں لکھلوا کاغذ علی دوسری یسوع اہل
کتاب میں جو اس وقت ایک دم تک دست ہو گئے تھے وہ اس تک وستی میں گھبرا کر کہہ گئے تھے کہ اللہ کے ہاتھ بندھ
گئے اب وہ عا سیں کرنا کہ اور نیچے کی طرف سے کھانے کی بست تفسیر میں ہیں (۱) جسوں سے مدت ہر فیض ہو جس۔
ریش سے بھی پیدا اور حاصل ہوتی۔ (۲)۔ جنوں سے دست پھل حاصل ہوتے زمیں سے دست دانے ہتے۔ (۳) اور فتوں
کے دپ سے پھل توڑ کر کھاتے در فتوں کے پیچے سے گرتے ہوئے پھل جس کر کھاتے (۴) مدین و ہاشم کی طرف
سے میں عصے سے اپنا فتوں کی طرف سے مدد سے دھون ہوئے اس کی تفسیر اوست کے لعتنا علیہم

تے ہم کو کھد ب دیے کے بجائے ان کے سارے گنہ بخش دیے اور انہیں جنات نعیم میں داخل فرماتے اور اگر یہ گنہ شدہ مرد میں توبہ و تہجد و غیرہ کی تعلیمت پر عمل کرتے ہیں تو ہم رکھتے تو انہیں اتنی برکتیں دیتے ہیں کہ ہر طرف سے پس مندی ہی مندی ہوتی مگر انہوں نے ہر گز یہ نہ دیکھا کہ پے رزق خود گنہگار ہیں یہ سارے ہی خراب خلیں ان میں کچھ لوگ یہ نہ دیکھیں رہے۔ مگر اثر اعمال و سب ہی رہے اسی وجہ سے ان پر عذاب آتے رہے۔

فائدے ان دونوں آیتوں سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پس فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان ساری ساری سارے پیروں پر ایمان ہے حضور کا انکار ان تمام کا کاف ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت گویا سوا کاندہ ہے جس میں ساری انکالیہ دہائیں حقائق ہیں یہ حاصل جمع سے جس میں جمع کے سارے لفظ اور داخل ہیں یہ فائدہ **وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْكُتُبِ انصواع** سے حاصل ہوا دیکھو اہل کتاب اپنی کتابوں اپنے عقیدوں پر ایمان لانے کے مدعی ہیں مگر رب نے ان کے ایمان کو معدوم کر دیا۔ دوسرا فائدہ تقویٰ و پرہیزگاری اور یہ ایمان کے بعد ہے بغیر ایمان اختیار کئے کیسے ہی نیک اعمال اختیار کرنا تقویٰ میسر نہیں یہ فائدہ اس سے حاصل ہو کہ رب تعالیٰ نے تقویٰ کا ذکر ایمان کے بعد کیا اب جیسائی یہودی ناکہ نیکیاں کریں۔ تعلیم کے مدرسے شفا کے لئے ہسپتال قائم کریں قیہوں غریبوں کی مدرسیں مگر تقیٰ میں کیونکہ سوسن میں جب درخت کی حرکت نہ کرے تو شاخوں کو اپنی آئیے سے مڑا بھرے کیسے رہے۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہم تمام کے ساتھ ہیں سے کیسے زیادہ ہیں یہ فائدہ **لَا يَكْفُرنا عَنْهُمْ** ان سے حاصل ہو۔ دیکھو رب تعالیٰ نے یہود کے بدترین جرم بیان فرما کر انہیں ایمان تقویٰ کی دعوت دی ورنہ سے بخشش ہی نہیں بلکہ دخول جنت کا وعدہ فرمایا بڑے سے بڑ مجرم بھی ان کے رستے سے پیوستہ نہ ہو۔ چوتھا فائدہ مسوخ نمکوں کے عقائد مسوخ نہیں ہوتے صرف کلام مسوخ ہوتے ہیں ان کے بنائے ہوئے عقائد اختیار کرنا ایسا ضروری ہیں۔ بشرطیکہ وہ تبت صحیح ہوں یعنی۔ ہوں یہ فائدہ **وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْكُتُبِ التَّوْبَةُ** ان سے حاصل ہو۔ پانچواں فائدہ ایمان و نیک اعمال کی برکت سے رزق میں برکتیں نصیب ہوتی ہیں اس سے بدعت بارشیں آتی ہیں۔ پیداوار زیادہ ہوتی ہے یہ فائدہ **لَا يَكْلُوا مِنْ فَوْنِهِمْ** ان سے حل ہوا۔

لطیفہ آج کل بعض سر بھرے انسان کی ہامتی ہوئی پیداوار سے بہت خوف ہیں وہ رزق کی تنگی سے بچنے کے لئے سب کچھ یا اوراد کی پیداوار دیکھنے پر بہت زور دے رہے ہیں۔ حالانکہ جو دماغ آسنے والا ہیں وہ آکری زمین کی جھانک حدیث پاک میں ہے کہ عزل کرنا بیکار ہے کسی روح کی آمد داری کو شش سے نہیں رک سکتی۔ رزق کی کشائش کے لئے تقویٰ عبادت استعانت اختیار کرنا چاہیے یہ حضرت **لَا يَكْلُوا مِنْ فَوْنِهِمْ** جیسے خداوندی وعدوں کو غور سے پڑھیں قرآن کریم سے کیسے خدا تعالیٰ منصوبہ بندی یا برتھ سکرول کو رزق کی تنگی کا علاج قرار نہ یہ قرآن مجید استغفار کے متعلق ارشاد فرماتا ہے **يَوْمَ تَبْيَضُّ السَّمَاءُ عَنِّي** حکم مذاہلوا انچ چھٹ فائدہ جب قوم میں گناہ زیادہ ہو جویں بدکاریوں بہت چھل جویں تو ان پر عذاب آسکتا ہے اگرچہ ان میں بعض نیک لوگ بھی ہوں جیسا کہ **عَنْهُمْ** لفظ مقتصدہ کی ایک تفسیر ہے

[illegible][illegible][illegible]

نیز ان خداوندیوں کے رب تعالیٰ فرماتا ہے: **فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم ابوابِ كُلِّ شَيْءٍ** بلکہ یہ خداوندیوں کے خدا کے دیوانہ پانے سے انہیں اس میں دھوکہ کھاتے رہے وہ کفر و عداوت بھڑکتے ہیں اس آیت میں لا کھو اس سے مراد رحمت و کرم کا حجاب ہوتا ہے کہ رحمت و پند و نیکو کار کا پانی کسی کے مجھ میں نہ پھنسیں اس سے وہ چاروں پہلے عداوت علی صاف دیکھ جاتے ہیں یہ رحمت رحمت کے نہیں لہذا آیت میں لکھی اور طریقہ کی فراوانی نہ ہے اور اس کی فراوانی دو قسم کی حاصل ہے اور ہر کتاب و یہاں روسہ عن حضور کے رہنے کے ال یہاں سے ہر انہوں نے عری میں پھنس کر کہتے ہیں **يَا لَيْتَنِي كُنْتُ ثَائِبًا** جس کی جرحی بخشش مغفرت و قیامت ہے اور اس آیت کی یہ جرح اس زمانہ کے جہانوں کے لئے ہے یہ جواب تفسیر دن طعانی نے اختیار کیا مگر فقیر کے نزدیک پسند جو اسب قوی ہے لہذا تعالیٰ اپنے کام پاک کی عجاظم عطا فرمادے۔

تفسیر صوفیانہ مکی عقل دانے چاہے کوئی یا خوب سے راہ رست پر لگتے ہیں اس میں ہر جیسوں کے مانع ہمارے دور کر فرائی بناتے ہیں انہوں سمجھتے ہیں جب پچھلی عقل کا ہو جاتا ہے تو پھر خود اپنے ذوق و شوق سے ہی محنت کرتا ہے نہ اسے مدد کی ضرورت ہوتی ہے نہ ڈرانے کی۔ چنانچہ وہ ہر کتاب مکی عقل کے باب تھے اس لئے اس رب تعالیٰ نے اس آیت میں دینی و دنیوی میں بے زور کا فیصلہ کیا ہے عقل و عقلی کی رغبت دی ان کے گناہ مٹاتا جنت و نارا دیہ میں اس میں خود پانے کو دینا یعنی اگر اس کتاب حقیقی میں اختیار کریں اور شرک فعلی شرک صفائی سے بچیں یہ علوم ظاہر سے ایمان اختیار کریں اور ان لوگوں پر اعتراض کرنے سے بچیں جو علوم باطنی سے ایمان لائے۔ کسی شاعر نے کیا خوب کہا **شعر**
 ☆ واد ا لم تر لہلال فسلم ☆ لا ناس راوہ بالابصار ☆
 اگر تم نے چاند خود نہ دیکھا ہے تو ان کی بہت مار لا جس نے آنکھوں سے دیکھ یہ تو سم ان کے ایمان کی برکت سے ان کے علم مٹا دیں اور مطابق ان کے تقویٰ کے انہیں جنت عطا فرما دیں اور اگر لہلک کتب علوم ظاہری کی تحقیق کر کے تو بہت قائم کریں اور علوم باطنی کی تحقیق کر کے انہیں قہر میں اور رب کی طرف سے جو کچھ اس پر مہربانوں کے احوال ظاہر ہوں اس پر قائم رہیں تو میں اوپر سے یعنی روحانیت سے علوم حقیقیہ ہیہ کی روزی ملے گا۔ نیچے سے بھی عام اجسام سے سفلی علوم معنیہ سے رزق روحانی عطا ہوں۔ جس سے یہ لوگ معرفت الہی معرفت ملک و ملکات سے بہرہ مند ہو جاویں و یا کی حرام مذقوں سے بچتا احمدی اعلیٰ مذقوں کے حصوں کا دید ہے۔ سو بنا فرماتے ہیں۔

☆ میں وہاں بہتی دہلے از شد ☆ کہ خورند لقمہ را ز شدا ☆
 ☆ گزر شیر دیوتن را واپری ☆ در خطام او بی نعت خوری ☆
 جیسے پھر جس میں کا دودھ چھوڑ دیتا ہے تو دیا کی اسی میں پانی پاتا تھا، ہے یوں ہی اگر نہ نفس کا یہ منہ نہ کر دے اسے دنیاوی حرام مذقوں سے بھر گ کر دے تو پھر اسے را ز لکھی کے لئے ملتے ہیں۔ یہ محرومی اعلیٰ مرغوبی کا زریعہ ہے اور روحانی ہے اور

روح القدس انسانوں میں بعض لوگوں اور میں مت میں جو توحید اسماء و صفات تک واصل میں۔ مگر بہت سے لوگ محبوب ہیں۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ جیسے جسم و نہ و بھل میں۔ کھدو وغیرہ نیچے والی چیزوں سے اور برائے۔ محبوب ہوا اور ان چیزوں کی مدد سے تیار ہوتا ہے جیسا کہ لا کلو من فوقہم ومن تحت لرجلہم کی ایک تفسیر سے معلوم ہوا ہے۔ یہ روحانی غذا انہیں جیسا کہ اعلیٰ عبادات وغیرہ ہماری کوششوں سے جو کہ نیچے کی چیزیں ہیں اور برائے قیامت و عاقبت سے جو کہ وہی چیزیں ہیں تیار ہوتی ہیں۔ مگر اسے لئے کچرا حسم پاک۔ عینا عبادہ ہو جانا کل او کریمہ کاری کو کوشش سے ہو گا گروس میں سود و گد امرید ہوتا ہے اس میں مسرت ہوتا۔ حضور کی نگاہ کرم سے۔

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن تَرَبُّثٍ وَأَنْ لَّمْ تَقْعُ فَبَلِّغُوا

اے رسول تبلیغ کے جانے کی ہو تمہاری طرف سے آپ کے پیچھے اور گریہ کرنا آپ سے تو نہیں تبلیغ

اے رسول بھیج دو جو کچھ تمہارے پاس ہے اس کی طرف سے اور یہاں سے جو تو نہیں

بَلِّغُوا رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

کی اس کے پیچھے کی اور تمہارے کام کو وہی سے ہے سب اللہ میں رہتا ہے

اس کا کوئی بیدار نہیں اور اللہ تمہاری پیچھے کرے گا لوگوں سے بے شک اللہ

الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

کافر قوم کو

کافروں کو راہ نہیں دیتا

تعلق اس نیت کریمہ کا پھیلنا آیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق گزشتہ آیات میں ہود و عذاری کے فیض و نصیب و رحمت کا ذکر تھا اور یہ کہ یہ لوگ جنہوں نے بھڑکاتے رہیں گے۔ رب تعالیٰ اسے بھڑکاتے گا اب آپے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو بے خوف و خطر ہو کر تبلیغ کا حکم دیا جا رہا ہے جس سے پہلے دشمنوں کی سخت دشمنی کا ذکر تھا اب اس کی ناکامی کی خبر دے کر محبوب و محبوب تبلیغ کا حکم ہے۔ وہ سراسر تعلق پھیلنا ہے اس میں اب تب کو راہ راست پر اسے فی رحمت دی گئی۔ اس کے ذریعہ وہی فائدے پہنچائے گئے اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمیں راہ راست پر اسے کا قسم دیا گیا کہ وہ فیض پہنچانے والوں کو خطب قرآن فیض دے گا اسے حسب ہے اللہ کی مخلوق دو طرح کی ہے ایک دینے والی دوسری لینے والی سورج اور یاق بھی اللہ کی مخلوق ہیں اور میں بھی اس کی مخلوق ہے مگر سورج و یاق فیض دینے والی مخلوق ہے اور میں فیض لینے والی ہوں ہی حضرت عیسیٰ کرام فیض دینے والے ہوں۔ ابی بوب فیض لینے والے۔ پہلا آیات میں لینے والی مخلوق سے کہہ کر کہ اب اسے عیسیٰ عیسا سے موقوفی سے عوب دینے والے ہوں اسے فریاد جا رہا ہے کہ اے محبوب اس میں

ہواری عزت دیدہ کو یہ بھاریں سے کر کے جو اس میں کا رہے۔ نیز اقطار کھیل توت میں اس سے بہت
 پست ہے ماریں۔ مگر یہ رشو سے کہ اس سے بڑا ہے اسے محبوب تب تیج کے صوبے۔ آپ اور اس سے کہ
 ماریں پست کے طبع پہ بھی طیب ہو نہیں سکتا، ان کی قیمت حتیٰ ہے اگرچہ یہ فائدہ نہ تھا۔ آپ طیب طبع ہیں
 وہ دگ یہ صحت میں۔ چونکہ تعلق بھی ایشا ہو کہ اہل سب میں امتداد پسند رو میں مومنین قوموں سے ہیں
 یہ کار ہر بہت زیادہ بڑا رشو ہو رہا ہے کہ آپ اس کی زیادتی سے بالکل خوف نہ کریں رب تعالیٰ ان کے شر سے آپ کو
 پہلے انگوڑیوں کی مثل درہائی کا ذکر کچھل سکتے ہیں ہو ان کے شر سے حفاظت کا ذکر فرما جا رہا ہے ساری
 خدائی آپ کو ہر فصل اشیائے طرف لاظہور ہے۔

شائے بول تفسیر کیرنے میں نیت رسد سے شمل نزوں میں اس فوج قل کئے۔ مگر نصیرے نزدیک ان میں سے مٹ
 ضعیف بلکہ باطل میں سورہ مدہ لکھ کر اس کی طرف سے اور اس کی کوئی نیت منسوخ ہیں۔ ساری دنیا ساری مدنی ہے۔
 لہذا اس نیت کا نزول قبل ہجرت مکہ معظمہ میں مانا راست ہیں فقیر کے نزدیک اس کے شملہ بروں کی قوی دعوت وہ
 ہے نہ تفسیر روح الدین نے نقل فرمائی کہ یہ وہ ہے۔ نے سب حضور کی مورافروں متقی و یکس تو بعض شعراء مومنین
 رہا تفسیر کے درمیان یہ خبر پہنچی کہ ہم یہودی بہت بڑا بلکہ عظیم جتنے واسے ہیں اگر آپ تبلیغ اسلام سے باز نہ رہے تو ہم
 آپ کو قتل کریں گے یا کرا دیں گے اور اگر آپ اس تبلیغ سے باز جائیں تو ہم آپ کا بہت احترام کریں گے آپ پر اپنی
 فرج کریں گے اس خبر کے پھیلنے پر قریب ایک سو مومنین حاضر کی حفاظت کے لئے مقرر ہو گئے جو سورہ کہ اندر باہر ہر
 وقت آپ کی حفاظت کرتے تھے اس موقع پر یہ نیت کریمہ نازل ہوئی جس میں رب تعالیٰ نے آپ کو آپ کی حفاظت
 اپنے دہ کرم پر لینے کی خبر دی اس نیت سے ہرگز نہ ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔ ان حال شام صبح سے دیکھ کہ آپ ہر گز
 اپنے اپنے گھر میں میرے رب سے میری حفاظت کی خبر دے رہی تھی اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم رات کی
 اندھیریوں میں تہجد منورہ کے رد گرد رنگوں تک میں گشت فرماتے تھے اور دشمن ہونہ و مٹ کے آپ کے کچھ نہ کر
 سکے (مفسر الدین)

تفسیر بابہا الرسول قرآن کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو براء فرماتا پکارنا اظہار اہرام اور حضور کی عزت و حرمت کے
 لئے ہوتا ہے کسی نے آپ کو بارے القاب و صفات سے پکارا ایسا ہے نام شریف ہے کہ کسی میں پکار گیا اگرچہ
 ہمارے امیاء اہرام رسول یعنی اللہ کے پیغام رساں مگر جب رسول طلق اشد ہوتا ہے تو اس سے حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم ہر دھڑکتے ہیں۔ رسول کے نہیں معافی اور رسول کی ٹانگیں رسول کا مقام ہم کچھل تباہ میں چلان کر چکے ہیں رسول کا
 تعلق رب تعالیٰ سے فرما دینے سے کا وہ سب حقوق سے تعلق دے عطا فرمانے کا ہوتا ہے لہذا وہ رسول اللہ بھی ہیں

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں۔ سب میں یہی دونوں شکل ہیں یا تو اس کے معنی میں اسے میرے سوا
 کسی کا نام نہ دی مخلوق کے سوا اور مثال کثر مفسرین نے فقیر فرمایا چونکہ یہاں تبلیغ کا حکم ہے اس لئے
 سب کے خطاب سے یہ فرمائی گئی نہ کہ نبی یا مرسل وغیرہ کے خطابت سے۔ رسالت و بعثت دونوں کے معنی ہیں بھیجنا
 رسول اور مبعوث دونوں کے معنی ہیں بھیجنا ہوا مگر بعثت رسالت سے عام ہے اور مبعوث رسول سے عام بعثت مطلقاً بھیجنا
 ہے رسالت کچھ دے کر پہنچانے کے لئے اور کچھ کہہ کر سناتے کے لئے بھیجنا لہذا رسول وہ ہستی ہے جس کو مخلوق کی طرف
 سے سب نے کچھ دے کر کچھ کہہ کر بھیجا ہو بلغ ما انزل الیک من ربک یعنی سب سے تبلیغ کے معنی خوب پہنچانا
 پہنچائی کے ساتھ پہنچاتے رہنا اس کے معنی یہ ہیں کہ یوں ہی خوب اچھی طرح پہنچائے جاؤ ورنہ حضور کی تبلیغ تو اس اہمیت
 کے دونوں سے برسوں پہلے سے جاری تھی تحصیل حاصل ناممکن ہے۔ لہذا یہی معنی ہیں کہ اپنی تبلیغ جاری رکھو۔ جیسے
 یا ایہا السبی اتق اللہ اے نبی یوں ہی اللہ سے ڈرے جائیے۔ حضور نے نوحی تبلیغ تو اعلان نبوت کے بعد شروع کی۔
 مگر آپ کی نوحی تبلیغ نبوت ہونے ہی شروع ہو گئی تھی حتیٰ کہ نبی حبیب کا بیٹا جنتی شریف نہ ہو نہ جنتی کے لئے
 چھوڑا یہ تھی عدل کی تبلیغ اور وفات کے وقت بھی تبلیغ فرما کر رب کو پیارے ہوئے کہ "خیر النبیوں میں فرما الصلوۃ
 اور ما ملکت امینکم بعد وفات حضور بنی ہاشم علیہ السلام تبلیغ صلوٰۃ سے ہوتی رہی بلکہ راحلہ تبلیغ یعنی رسول
 میں یحییٰ پہنچاؤ رسول کو اور راست پر لگانا قیامت رہے گا جو شخص کوئی نیکی کرتا ہے حضور کے نبی سے رہتا ہے ما انزل
 الیک ان سے یا تو نیت قرآن یہ مراد ہیں۔ یا احکام شریعہ جو قرآنی ہوں یا حدیث سے حاصل ہوں یہاں تفسیر صلوٰۃ
 شریف نے فرمایا کہ حضور کی وہی تین قسم کی ہیں ایک وہ جس کی عام تبلیغ کا حکم دیا گیا۔ جیسے قرآن مجید و شریک احکام حضور
 نے ان کی طرف۔ عرف اعلیٰ تبلیغ فرمادی اور آخر وقت تک فرمائی بلکہ حضور کے خدام علماء دین حضور کی طرف سے
 تاقیامت کرتے رہیں گے۔ دوسرے وہ اسرار الہیہ جو عام لوگوں کے مانتے نہیں وہ حضور نے اہل کو پہنچائے جو اہل نہ تھے
 ان سے چھپائے۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کے دو برتن (تعلیم)
 عطا فرمائے ایک تو میں نے تم میں پھیل دیا۔ (احادیث) اگر دوسرے کا شہد بیان کروں تو میرا لگا کات و جود ہے۔ یہ اسرار بھی
 بدریہ اہل اللہ خواص کو پہنچتے رہیں گے۔ تیسرے وہ خاص راز کی باتیں جو رب تعالیٰ اور محبوب سے درمیان خصوصی
 اسرار ہیں وہ کسی کو نہیں دیئے گئے نہ بتائے گئے۔ قرآن ربیم فرماتا ہے فلو وحی الی عبدہ ما اوحی دیکھو رب نے
 قاب قوس میں جا کر سب کو بتا کر حضرت جبریل و جی مدد پر رول کر ایسے اسرار پر مطلع فرمایا جو کسی کو نہ بتائے گئے
 بلکہ انہیں ما اوحی کے پر اسرار لفظ سے تعبیر کیا۔ یہ شعر ہے۔

☆ میں طالب و محبوب راز سے مست ☆ کرا کہ تبس و اہم فیر نیست ☆
 دیکھو آیات قرآن میں احکام کی آیات تفسیر و تعلیم سے شائع ہوئی ہیں مگر قضاہت کی تفسیر نہ تھی گئی۔ اس میں غور
 کرنے کی حدت دی گئی لہذا یہاں ما انزل الیک میں پہلی قسم کی وہی مراد ہے خیال رہے کہ یہاں یہ تو فرمایا کہ کیا

و دوسرے کے پاس۔ جسے تفسیر صہ کی شریف، اس غیب سے اللہ تعالیٰ تیت کرے۔ اکل سلف، اس معنی۔

تفسیر صہ میری طرف سے تمام غائبات کو خاص و فیضان پہنچا دے۔ ہرے رسول و مخلوق کے۔ میں تمام بات قرآن و احکام شریعہ تسلیم و بدستور ہوگوں۔ تب پہچائے جاؤں اس تبلیغ میں کسی کے دھمکانے کی پرواہ نہ کروں۔ مگر غرض علی آپ نے ایک حکم شریف کی بھی تبلیغ کی۔ جو کہ آپ سے کسی حکم کی تبلیغ نہ ہو جیسے اگر کسی سے ماز ٹایک رکھ کر شرعاً اور نہ کی تو ہو گا کہ رکھ دیا، اگر آپ نے سکندہ تبلیغ بد کردی تو یہ ہو گا جیسے آپ نے کرشتہ میں بھی تبلیغ رسالت نہ فرمائی۔ آپ مخلصین میں اللہ تعالیٰ بد، امن و دشمنانوں کے شر سے آپ کو ہمیشہ بچائے گا کہ وہ نہ تو آپ کو قتل کر سکیں گے نہ آپ کو دین روک سکیں گے۔ تب آپ کا اور آپ کے دین کا مقصد و نام ہے اللہ تعالیٰ کو روہی۔ دے گا جس سے وہ آپ کو یہ تکلیف پہنچا سکیں لہذا آپ اطمینان سے یہ دھڑک تبلیغ جاری رکھیں خیال رہے کہ ایک بے علم رسول ایک ہے وحی رسول ایک ہے ما انزل الی الرسول۔ علم رسول تو بہت ہی وسیع چیز ہے خصوصاً اہل عصر کا علم کہ رب فرماتا ہے و علمک عالم تحکیم تعلیم حضرت انبیاء کرام کو علوم ان کی ولادت سے پہلے عطا ہوتے ہیں صفا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کی گوارے کی گفتگو سے معلوم ہوتا ہے وحی رسول سے قسم کی ہے۔ میں اللہ خوب میں اشارہ فرماتے گا کہ کچھ کمال معراج میں بلا کر رب کا لہجہ وغیرہ یہ سب وحی رسول ہیں۔ مگر ما انزل الی الرسول وہ ہے جو پذیریدہ فرشتہ کے تبلیغ کے لئے بھیجا دے، جو وحی علی ہو یا وحی غیبی۔ تبلیغ ہر ما انزل کی فرض ہے۔ ہر وحی یا ہر حکم کی تبلیغ ضروری نہیں اس لئے کہ ما انزل اللہ فرمایا ما لو وحی یا ما علم اللہ نہ فرمایا دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ماز کی تبلیغ حسب ہی فرمائی۔ جب مرد با حکم نازل ہو گیا اس سے پہلے ماز میں خود پڑھیں کسی کو حکم نہیں دے۔ کیونکہ اس سے پہلے حکم نماز علم رسول یا وحی رسول یا تھا مگر انزل الی الرسول نہ تھا۔ عرضیدہ تبلیغ انزل الی الرسول کی ہے پھر آیات تشبیہ کی تبلیغ فرمائی گئی معانی کی نہیں۔ علم رسول حسب عام۔ وحی رسول اس کے بعد ہے اور انزل الی الرسول اس کے بعد بھی بعد ان دونوں سے خاص۔

ضروری نوٹ اس آیت ترمیم کے رسول و اس کی تفسیر سے متعلق تفسیر روح المعانی نے ایک عجیب سا قول شیخ حضرات کا نقل کیا اور اس کے متعلق قریباً آٹھ صفحات رتیں گے۔ ہم معلومات میں اصفاء پورے ہیں کی تحریف ظاہر کرنے کے لئے اس کا مختصر خلاصہ نقل کرتے ہیں تاکہ ناظرین معلوم کریں کہ اگر اللہ تعالیٰ قرآن کریم کی حفاظت نہ فرماتا تو لوگ اسے کیسے فنا کر دیتے یہ وہ کہتے ہیں کہ حج الوداع سے واپس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ۱۸ ذی الحجہ التوار کے دن ایک منبر پر پہنچے۔ جس کا نام غارہ ٹیم ہے۔ جو حج میں کے قریب ہے مکہ و مدینہ کے درمیان وہاں کچھ لوگوں نے حضرت علی کی شکایت کی جو یہی تھے۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں حکم دیا گیا کہ اے محبوب آپ حضرت علی کی حفاظت بلا فصل کا اعلان فرمادیں اور جماعت صحابہ کی مخالفت کی پرواہ نہ کریں اور پوری آیت چوبھی یا یہاں الرسول بلغ ما

اموال المسک من رزق ان علیا ولی المومنین والہم تعلم فما ملکت رسالتہ رزق ہوں میں رسولی
 تبادلت ہوتی رہی بعد میں متحد۔ اس سے یہ الفاظ نکلائے کہ ان علیا ولی المومنین۔ اور اس موقع پر
 حضور نے تمام صحابہ کو جمع فرما کر حضرت علی کے متعلق فرمایا: **من حکمت مولاہ علی مولاہ** جس کا میں رسولی ہوں اس
 کے علی رسولی جیسی اولی و علیہ ہیں۔ انھار کی فتح عید غدیر کا دن ہے جس دن میں رسول رکھے سے ساتھ مدینہ منورہ پہنچے
 کے بدلوں کا ثوب ہے اور **واللہ لا یہدی القوم الضالین** سے مرد صناد کی تائید ہے جس سے حضرت
 علیؑ کا عید۔ بلکہ اس آیت کی اس تفسیر بنی بنی حضرت شیعہ انھار کی فتح کو عید مناتے ہیں۔ اور لو کہ یہ آیت رسول
 کی تفسیر ہے یا خریف اور اس روایت کی بنا پر حضرت علی رضی اللہ عنہ بلکہ خود حضور علیؑ نے علیہ وسلم کی بات پر کات پر
 ایسے کیسے اعتراض نہیں گئے۔ (۱) جب حدیث حیدری کا بیان اس کی تبلیغ ایسی اہم چیز تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 معلوم اجمالی دیکھیں فرمایا کہ **فعلی مولاہ صلی اللہ علیہ وسلم** آپ کی حفاظت کا کام ہے۔ اس لحاظ کیوں نہ فرمایا کہ میرے بعد
 علیؑ عید ہیں نہ اس کے ہونے اور نہ و فیصلہ کا پورہ کفر ہو گا صرف لفظ رسولی کیوں فرمایا؟ (۲) رسولی سے معنی عید ہیں
 اس کے معنی ہیں دوست یا مددگار رب فرماتا ہے انت مولا فاما ہم بما وہب کو ۱۰ آیتیں ہیں حضور انورؑ آپ کو رسولی
 فرمایا کہ **من حکمت مولاہ فعلی مولاہ** کا۔ مدد تعالیٰ کسی کا فیصلہ ہے نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہ عید ہیں۔
 (۳) حضور کے پردہ فرمانے کے بعد جب مسئلہ حدیث پیش ہوا حضرت علیؑ نے اپنے لئے کوشش تو کی مگر اس آیت سے
 استدلال نہ فرمایا۔ مگر کو یہ واقعہ غدیر خم کا ہے کہ تم نبی جلد وہ واقعہ کیوں محول کیے۔ حضور کا مقرر کردہ عید تو میں
 ہوں۔ (۴) حضرت علیؑ نے بلکہ تمام صحابہ و اہل بیت سے اس آیت کریمہ کے ہونے ہوئے خلفاء راشدین کے ہاتھ پر
 بیعت فرما دی اور انہیں عید تسلیم کر یا اب حدیث کے بعد اس آیت کی یہ تفسیر آپ حضرات کو معلوم ہوتی انہیں معلوم
 نہ تھی۔ (۵) حضرت علیؑ نے اس آیت میں یہ تفسیر ہوتے دیکھی کہ اس کا ایک جز نکال دیا گیا اور خاموش رہے۔ پھر اپنے
 زمانہ خلافت میں جب خلفاء ثلاثہ پر اصرار فرمایا کہ تم اسے درست نہ فرمادے تو یہ کتنے بڑے جرم ہے آج قرآن مجید کے روئے زمین
 فرق کیا ہوئے تو مسلمانوں میں جو ان کی بات نہ مانیں وہی اللہ و ائمہ کے رسول کے حضرت نہیں لے خدافت پزیری کے
 معاہدہ میں سروسہ دوس کے ہاتھ میں ہاتھ ہے۔ مگر بھی اس موقع پر خریف قرآن دیتے رہے۔ اور خاموش رہے۔ (۶)
 اب سب باتوں سے ناظم پوشی رہی معلوم ہے کہ اس حدیث میں علامت یا فصل کا یہ لفظ بلکہ اشارہ بھی نہیں اگر رسولی
 کے معنی عید ہیں کہ اسے جاری تو بلا لفظ فی قیام میں سے لگائی جائے گی۔ مگر رسولی معنی الٰہی بن یا حبیب تو بھی الٰہی
 کے معنی عید ہیں۔ فرماتا ہے **ان اولی الناس بابراہیم للذین تبعوه وهذا السبب والدین احسنو غرضیکہ**
 یہ تفسیر میں بلکہ تحریف ہے رب تعالیٰ آپ قرآن کا خط ہے۔ (۷) احکام شریعہ کی پوری تبلیغ پوری کی تکمیل تو توین
 غرض عید جنہ الودع کے موقع تک ہو چکی تھی۔ اس موقع پر عرفات کے میدان میں فرمادے کہ **الیوم اکملت لکم**

لا یستقیم انھما علیکم نعمتی ۔ سو دوسرے است ۔ پھر تم بھی بلعت پرمیں ۔ چوں کہ تیرے
میں سے کہ تم بھی ۔ سو دوسرے است ۔ اللھم اشھد پروردگار میں سے کہ میں نے جو دین مانا
انہ سے تم ۔ وہ ۔ وہ گیا کہ ایہ امت کریمہ حق مولا سے پہلے کی ہے کہ بعد کی۔

فائدہ ۔ اس آیت میں سے پہلے ہر سال حاصل ہوتا ہے پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی شری حکم چھپا
سے ایک پہلے چوری چوری تبلیغ فرمائی لہذا جو کہے کہ حضور نے وقت کا تشریف حضرت علی سے
نہایت تامل سے چھپا کر رکھا ہے ۔ لکھتے ہیں کہ یہ حکم میں سے گئے ۔ وہ اس آیت کریمہ کے حلالیت کے سبب
میں ہے حضور انور تبلیغ فرمادے گا میں سے کوئی حکم نہ لے گا ۔ تو یہ رہنا چاہتے تھے اور یہ کلمہ و قلم و دوات رکھنے کا
واقعہ معرات کا ہے ۔ وہاں تشریف ہے دو تین دن پہلے چاہوں میں حضور اور سے جو انجام دیکھ کہ ہر کی ہر کی رکھ
وہاں میں سے چھپا ہو کہ نہ تو ان غلطی سے نہ ہی لکھے گا اور نہ فرما دے حضرت محمد نے حضور کی یہ تکلیف
کو ۔ کی دوسرا فائدہ جسے ہر سال قرآن پاک میں ان فرض سے یہاں سے قرآن کی تبلیغ بھی ہر سال اور ہے
۔ بھی علماء حضور کی پیٹ میں ۔ وہاں سے ہیں اور کہنے میں گئے یہ فائدہ وہاں ہم تضرع الخ سے حاصل ہوا
یک آیت کا چھپا ہو کہ کل کا چھپا ہے ۔ فقیر نے کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب کا لفظ دنا مر ہے ۔ تمام یا حضور فاکھ ۔ بگاڑ
سکی اب میں جس کے صدق سے حضور کے پاس علماء اور یا کہ اللہ تعالیٰ لفظ دنا مر ہے ۔ جس کا رات تحریر اور ہاں
خواں فقیر نے ہاں اس کا تجربہ کیا ہے ۔ دیکھو حضور کے وہاں حضور کے قرآن میں کس کس اور میں کیسے حالات سے گزرے
مگر بعضہ تعالیٰ محفوظ ہے اور میں سے ۔ چوتھا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور سے ان کے علماء کی تبلیغ میں
نئی طرح ارتق ہے ۔ ایسا یہ کہ حضور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبلغ ہیں ۔ علماء حضور کی طرف سے مبلغ دوسرے یہ کہ حضور
علیہ السلام تبلیغ کے مابعد مسجدا میں علماء کی تبلیغ کا حکم ہے مگر کوئی عالم بعض طور پر مامور مس اللہ ہیں ۔ تیسرے یہ کہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم عقائد و عبادات و معاملات میں ان کے فرائض و احکامات مستثنیٰ مستحکم احرام و مکروہات و ہرجے کے ایسے
میں ہیں کہ ان میں سے ایک چیز کی تبلیغ نہ کرنا گویا باطل کی تبلیغ کرنا ہے ۔ علماء پر ہندو رکھتے تبلیغ ہے حتیٰ کہ قرب قیامت
میں سے زمانہ میں علماء کی تبلیغ اسب سے رہے ۔ پانچواں فائدہ یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان حالات کے ایسے
حضرت علی کو احکامات نامہ لکھتے ۔ نئے قلم ، علمہ منکبہ حضرت عمر نے نہ لکھتے یا آپ درارا لے کر وفات پا گئے وہ کافر
میں کہ اس نے اس آیت کا کار کیا اور حضور ۔ اللہ کا یہ کہ حضور سے بعض تبلیغی احکام چھپائے حضور اس واقعہ
۔ بعد پانچ سال سے رہے ۔

یہاں اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تبلیغ میں کوتاہی کرتے تھے تب ہی تو رب
تعالیٰ سے تبلیغ فرمادے ۔ اس حکم کی ضرورت یا بھی (نہو ہاں) جواب اس کا جواب ایسی تفسیر میں گزر گیا کہ حضور صلی

وہاں سے کہ میں نے جو دین مانا انہ سے تم ۔ وہ ۔ وہ گیا کہ ایہ امت کریمہ حق مولا سے پہلے کی ہے کہ بعد کی۔

[illegible]

☆ یہ امر چوں شہداء حسینؑ کی ہے چہ باشد رات تل سلح زمین ☆

فریاد و آہستہ آہستہ میں مرقم پر کھینچی چیر کے یہاں تک کہ وہ دم کو دم در پھیل کر
ترداد اسے کھینچ کر بھی نہیں بڑھ سکے نہ خاتم کو و تیریت اور افسانہ چونکہ تھری طرف

۱۔ میں کہتا ہوں کہ تم میرا رب ہے، تم میری زندگی ہو گئے ہو اور میرے لیے تم نے جو کچھ کرنا چاہا ہے وہ تم ہی کے لیے ہے۔

وہ جو مار کھا دی، پانچ کے پاس سے سرگرمی و سرکار کو جیسے طے ہوتا ہے اور وہ اس سے
کئے پاس سے جس سے یہ ہیں متوجہ ہو کر رہتے ہیں کہ ترقی ہوگی تو کاروبار کا چکر لگتا ہے

تعلق سے بہت گہرا کا جھپٹی حیات سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بچپن حیات گہرا میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تبلیغ عامہ کا یہی حکم دیا گیا ہے کہ آپ نے اس تبلیغ سے بعض اہل کتاب کفار کو بھائے لاندے کے نقصان نہ ہو گا اور پسے دانا دوسرے کا حکم دیا ہے۔ اب بحرام اور شہنی اہل دینوں سے اس سے لاندہ نہ ٹھنڈے تاحہ کرو ہے

$$E_{\alpha}^{\beta} = \frac{1}{\Gamma(\alpha)} \int_0^t (t-s)^{\alpha-1} E_{\alpha, \alpha-\beta}^{\beta}(t-s) Y(s) ds, \quad Y(0) = Y_0, \quad \alpha, \beta \in \mathbb{R}, \quad \alpha > 0, \quad \beta < \alpha, \quad t \in \mathbb{R}_+,$$

معنی حد سے بڑھ جانا رب فرما ہے لعلی الخاء ہر چیز اپنی حد میں رہے تا بھی ہے ورنہ خراب یہی انسان کا حال ہے۔ تعلیم کی علت ہے۔ پس انسان سرکش کرتا ہے تب کافر مانتا ہے۔ اس کے عقائد کا کرکفر سے پٹے ہو کر بھی قرآن کریم اور آپ کے معجزات ان پر عیسوں سے سرکش و کفر کی رودنی ہی کا سبب نہیں گئے کہ آیات اترتی جائیں گی یہ لوگ ان کا کار کرتے جائیں گے آپ پر رواہ جلتے بھستے رہیں گے۔ غریبکہ میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دشمنی ہے۔ قرآن کریم انہیں بدایت دیتا ہے حال سے راستہ میں ہیں ان کا سر بڑھاتا ہے یا جن لوگوں میں مانی باری سے انہیں مگر اپنی تہ ہے جس کو قیام سے نہیں بدایت دیتا ہے فلا تأس علی القوم الکھویں اس عبارت میں مشہر مضمون کا مقصد یہاں فرمایا اور لا تأس کی واحد حاضر ہے اسی سے بنا۔ معنی سخت غم اس میں خطاب ہے کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ اے محبوب آپ اس کے کفر و سرکشی پر رنج نہ۔۔۔ دوسرے یہ کہ آپ اس کے خلاف و اس پر عمت کریں (تفسیر روح المعانی رعبی)

خلاصہ تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ اس سختی غم سے آپ کی اطاعت سے بے نیاز ہو جانے والے اہل کتاب سے فرما دینا کہ کسی قتل و گردوبہ پر ہو ہی میں نہ محض بے کار ہو۔ تمہارا الومانی نہیں لگتی ہے۔ جب تک تم راستہ و فیصلہ اور اسکی کتابوں کا دکھو ہو راستہ ان کی بتائی ہوئی باتیں سکھائے ہوئے احکام کو قائم نہ کرو کہ ان محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان قبول کرو کہ تمام سختیوں کے میں پر ایمان لانے کی سخت تاکید کی ہے۔ ان محبوب کو بتانا ان تمام کتب کو قائم کرنا ہے۔ محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اگر یہ سوچ بھل نہ لڑیں تو آپ پر رواہ نہ کریں۔ ان کا کفر و سرکشی اس حد تک پہنچ چکی ہے کہ آپ پر اثر ہو تو ان آپ کے فرماں پام آپ کے معجزات میں ایمان بخشنے کی بجائے ان کے کفر و سرکشی کو اور بھی زیادہ کریں گے ان کی شرارتیں بڑھتی ہی رہیں گی کہ ہر آیت کا انکار کریں گے۔ اور زیادہ ضد پر کمر باندھیں گے۔ ایسی کافر قوم پر ہرگز غم نہ کریں۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کے فرمان پر عمل کئے بغیر انسان کچھ نہیں نہ اس کی کوئی قدر ہے نہ کچھ حقیقت اگرچہ عالم فاضل مخلص تھا لی ہو میں۔ کی لولاد ہو یہ فائدہ مستم علی شش رخ سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے عباد ہی اسرائیل کو جو اور نبیاء تھے فرمایا کہ تم کچھ نہیں۔ دوسرا فائدہ اب تمام سہلی کتب پر عمل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان قبول کیا جاوے حضور کی اطاعت کے بغیر کسی سہلی کتاب پر عمل ناممکن ہے یہ فائدہ حتیٰ تعلیموا الخ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ نبی پر سہلی کتب اترنا سب انسانوں پر اترتا ہے کیونکہ مقصود ان ہی کی ہدایت سے یہ فائدہ ما انزل الیکم کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ قرآن و حدیث شکل و بارش کے ہے۔ بارش ہو یا جوئے یا کو اگاؤ سکتی ہے۔ سے ہر نہیں سکتی۔ جس کے دوس میں بد بختی کا ج ہے۔ اس کے لئے قرآن

و حدیث اس شخص کی روایتی کا، بحث ہی ہو گا اور جس کے دل میں سعادت و نیک خلق کا خم ہے اس کے لئے قرآن و حدیث ایمان و عزائم کی روایتی سبب ہو گا یہ مدد و لیونین الخ سے حاصل ہوا اس سے کار و کلام پر حائر مسئلہ بنائے ہیں۔ پھر اسے قرآن و حدیث پر جانتے ہیں ظہر و باہر سعادت کا خم ہے۔ قرآن و حدیث اس کے لئے رحمت و نجات ہے۔ پانچواں فائدہ کسی شخص کے ہدایت قبول نہ کرے۔ یہ دو غم نہ کرنا چاہیے۔ مسلح اپنا کام کے علاوہ دوسرے قبول کریں نہ کریں یہ فائدہ فلا فاسد الخ سے حاصل ہو۔

پھر اعتراض اس آیت سے کہ میں اللہ کے رسول سے فرمایا۔ تم کسی چیز پر نہیں باتم کچھ بھی نہیں۔ حالانکہ وہ کافر تھے کفر پر تھے۔ پھر یہ فرمایا کہ جو غم و غم و غم ہو۔ جواب تیسرے میں عرض کیا گیا کہ یہاں شی سے مراد دین حق ہے جو حقیقت شی ہے کفر و غیرہ تو باطل اور شی چیزیں ہیں لہذا وہ لوگ لاشی ہوئے یہاں شی۔ معنی حق ہے نہ کہ معنی موجود مفہوم و مبرہ تر آن کریم میں کسی بہت معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یہاں معنی حق و صحیح ہے۔ دوسرا اعتراض اگر ما تقول الیکم سے مراد قرآن کریم ہو تو آیات میں تعارض ہو گا۔ یہ کہ قرآن کریم کہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مراد ہے کہ قرآن آپ کی طرف اتنا کہیں مسلمانوں سے کہتا ہے کہ تمہاری طرف اتنا۔ یہاں یہود و نصاریٰ سے فرمایا کہ تمہاری طرف اتنا بتاؤ قرآن اتر کر اس کی طرف ہے۔ حضور کی طرف یا مسلمانوں کی طرف یا کفار کی طرف۔ جواب حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کے مسلمانوں میں ہیں اور دوسرے لوگ مدعا نزول یعنی نزول اسمانی کا منصب حضور ہیں۔ ہدایت کرنا ہم کو مقصود ہے منصب کے خارج سے انزل الیکم فرمایا جاتا ہے مدعی کے اعتبار سے انزل الیکم جیسے ریل سے ایک پوسٹ جنس میں پہنچتی ہے۔ پھر دوسرے دوسرے سے ہمارے گھروں میں۔ ڈاکخانہ ایک کے کسی ہیں ہم لوگ ایک کے مدعی پر قرآن مجید کافروں کو ایمان کی ہدایت دیتا ہے۔ سوسوں کو توفیق کی۔ متقیوں کو عہد کی عارفوں کو ایمان کی اس لئے اس کے نزول کی نسبت کبھی حضور کی طرف ہوتی ہے کبھی مسلمانوں کی طرف کبھی کفار کی طرف لہذا تمام آیات درست ہیں۔ جیسے سورج بارش کے بعض فیض عام ہوتے ہیں۔ بعض فیض خاص عام فیض دھوپ دن و رات فیض موسمی ہوتا ہے۔ سورج کا دھل جانا گرد و غبار جم جانا۔ سورج یا بارش کے عام فیض ہیں مگر بعض جگہ لعل یا دیا پھل پھول یا گونا گویا موتی یا دیا یا سورج یا بارش کے خاص فیض ہیں۔ یونہی قرآن کریم کے عام فیوض سارے انسانوں کے لئے ہیں کہ اس سے ایمان، عمل کی رہبری ہوتی ہے۔ عرفان، ایمان، و ہدایت و طبیب عوامیت قرآن کریم کے خاص فیوض ہیں جو کسی کو ملتے ہیں سب کو ہیں۔ تیسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب بھی تورات و انجیل پر عمل کرنا چاہیے کہ فرمایا گیا۔ حتیٰ تَقِیْمُوا التَّوْرَةَ الخ ملاحظہ وہ کتب اب منسوخ ہو چکیں۔ منسوخ پر عمل کیسا۔ جواب اس اعتراض کا جواب یہی آیت کی تفسیر میں گزر گیا کہ منسوخ کتب کے فرعی احکام منسوخ ہوتے ہیں نہ کہ عقائد وہ تو بنیائیں رہتے ہیں۔ یہاں تورات قائم کرنے سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ہے کہ تورات و انجیل نے اس کا حکم دیا

عبر احياء کما فیہ یافتہ شہیدوں کو زندہ کیا۔ یوں احياء والحسن لا تشعرون۔ بیکار گمراہی ناشی ہے جس سے کہ فاطمہؑ
بند ہو جائے وہ ناشی سے عقائد اہل اودت عزت نسب علم و عہد کا مستند رضاء الہی ہے۔ جب رب راضی نہ ہو تو یہ
سب چیزیں ناشی ہیں۔ یہود کے علم عمل سب وغیرہ سے رب راضی نہ تھا کیونکہ اس کا شکستہں مسور سے سے نہ تھا
لہذا اس کی یہ تمام چیزیں ناشی ہوئیں اور فرمایا گیا۔ لکنہم علی شقیہ۔ کچھ دالے ہوئے عمل وغیرہ کا رشتہ سمجھ کر دیکھا
مگر صحابی نہ بنے۔ حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم وغیرہ ایسا حضرت نے حضور کو نہ دیکھا۔ کچھوں سے نہ دیکھا مگر صحابی بن
گئے کہ انہوں نے دیکھے فاشیاء پور نہ یا اور ان حضرات نے دیکھے کا مستند پورا کر دیا۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالتَّأَخَّرُونَ

حقیقہ وہ لوگ جو ایمان رہے وہ جو ہادی ہوئے وہ جو سابق سے مکمل جائے وہ جو تاخیر سے

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

تو بہت سے اللہ کے روزِ آخر پر وہ کام کیے چھوٹے ہیں کہ ان کو ڈر نہ ہو۔ وہ جو اللہ کے

يَجْزُونَ

مہنگیں ہوں گے

وہ جو کچھ عسیب

تعلق اس آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں فرمایا تھا کہ اہل کتاب کسی
دین معتبر ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ یہ حالت صرف اہل کتاب کی ہیں بلکہ ہر کافر کی ہے خواہ اہل کتاب ہو یا
صائبی یا منافقین کو انھیں کے بعد حکم کی تہنیم کی گئی ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت کریمہ میں ارشاد ہوا تھا کہ اگر
اہل کتاب توبہ و انجیل قائم کریں تو سب کچھ ہیں۔ اب اس آیت کریمہ میں توبہ و انجیل قائم کرنے کے معنی بیان ہو
رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور آخری دن پر انھیں لے آویں گویا پچھلی آیت میں اہل تھا۔ اس آیت میں اس اہل کی تفصیل
ہے کہ اہل کتاب یہ نہ کہہ سکیں کہ ہم توبہ و انجیل قائم کرتے ہیں۔ تیسرا تعلق گزشتہ پچھلی آیت میں اپنے محبوب
صلی اللہ علیہ وسلم سے حفاظت کا وعدہ فرمایا گیا تھا وَاللّٰهُ يَعْصِيكَ مِنَ النَّاسِ اب فرمایا جا رہا ہے کہ جو آپ کے
دوسرے میں سرکھجے سو میں بن ملوے اس کی بھی ذلت و غم سے حفاظت فرمائی جاوے گی اور مادام حفاظت کے بعد
مندی حفاظت کا ذکر ہے۔

تفسیر اہل الدین اصنوا والدین ہادوا۔ چونکہ یہ مذکورہ تفسیر اپنے مقام پر اہل قوی درجہ حالت سمجھتی ہیں اور اس آیت کے مضمون کے انکاری ہیں اس لئے اسے اس سے شروع کر دیا گیا۔ الدین سے مراد انسان ہیں اور جنس ہے جس کو اس دونوں میں کوئی نہ جنات میں بھی یہ مذہب میں اصنوا سے مراد انسانی اور ربانی ایمان سے جو مٹا نہیں اختیار کئے ہوئے تھے۔ کہ حقیقی و شرعی ایمان کیونکہ شرعی ایمان کا ذکر تو آگے آیا ہے۔ من اھل بالقدہ الخ اور موسیٰ ہے۔ ایمان مومن میں ہو۔ یعنی من دسے پتا دیتی وہ مومن جو ربانی ایمان سے آئے وہ مومن جنہوں نے کلمہ پرہیز کیا ہے جس میں کو اسلامی کہہ رہے ہیں اور قوی مسلمان بن گئے ہادوا کے معنی بارہا بیاں ہو چکے کہ ال کی نسبت یہ یودی طرف ہے (یعنی مومن بالسلام سے بڑے ہیں) اس مشہور توبہ کی طرف جو انہوں نے پھڑپھڑے کی پوجا سے کی تھی ہود کے معنی ہیں توبہ و رجوع قرآن کریم میں ہے۔ انا هدنا الیھک غرضیکہ یسوا کو یسود کہہ کی یہ دو ہمیں ہیں یعنی اور وہ جو یسودی سے یسودی بننے کے معنی ہوئے والصیون لفظ صائبی کی جمع ہے یہ لوگ صابی بن متوکلین اور یس علیہ السلام صابی بن صابی کی اولاد سے تھے۔ یہ صابی بن موی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے زمانہ میں تھا اس کے اس میں صابی صابی ہے۔ بعض نے فرمایا کہ صائبہ حضرت اور یس علیہ السلام کے ہیں کاہن تھا۔ جس میں توحید، ہدایت، روزہ وغیرہ پانچ عبادت تھیں حضرت اور یس علیہ السلام مصر میں رہے پھر وہاں سے قریبا سارے جہاں میں تبلیغ کے لئے تشریف لائے گئے۔ یہ سلسلہ اس طرح ہے۔ حضرت قوم علیہ السلام، شیث علیہ السلام، انوش، قوان صائب، یس، الخ حضرت اور یس علیہ السلام جن کا لقب ہر مس تھا۔ ملت اور یس کا نام ملت صائب تھا۔ بعض نے فرمایا کہ صابی کا ہے صباء سے معنی نکل۔ چونکہ یہ لوگ تمام اہل کتاب سے ملگ رہے۔ فرشتوں ستاروں کے پجاری بنے اس لئے یس صابی کہلاتا ہے۔ آخری قول ہی قوی ہے کہ یہ شرکین ستارہ پرست ہیں۔ خیال رہے کہ حضرت ابن بن کعب اور عبد اللہ ابن مسعود کی فرات میں ہے والصیون کے ساتھ الدین اصنوا پر معطوف ہے حالت صبی میں ہے مگر ہم قرآن میں صیون و دوح کے ساتھ ہے۔ اس دوح کی ضرورت نے چھ وجہیں بیان کی ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ ہتھیار ہے اور اس کی خبر حکذ لک پوشیدہ ہے اور جملہ معترضہ ہے۔ چونکہ یہ فرقہ بدترین کافر تھا تو اس کا ذکر علیحدہ اس طرح سے کر کے تاکید فرمادی یعنی صالحین و یسود حتی کہ صابی جیسے مردودوں کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر یہ لوگ ایمان و عمل درست کریں تو بے خوف و غم ہو جائیں گے اور ہو سکتا ہے کہ صابیوں معطوف ہو۔ الدین کے کل پر اسم الی صلیح شروع ہوتا ہے کہ ہتھیار ہے اس پر تفسیر کیر نے یہ اعتراض کیا کہ اسم الی پر کل اعراب بغیر خبر کے بیان کئے ہوئے۔ حائر نہیں یہ تو کہہ سکتے ہیں ان زیدا قائم و عمرو مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ ان زید اور عمرو وقائم مگر تفسیر مدح العلانی نے سے جائز مانا۔ دلیل اس شعر سے ہے۔ شعر۔

☆ اھل یک اصنوا بالمدينة وحله ☆ فانی وقیر بہا ☆ الغریبہ ☆

اس شعر میں لغویہ جوں ہے کہ ہر مقدمہ کیونکہ مقدمہ کی خبر پر ہم مایہ نہیں کرتے اور نہ یہ ان در قیام مقدمہ ،
 وہاں جہ ہے ورنہ عریض ہو ، لہذا لغویہ جوں ہے ورنہ مقدمہ کی شکل پر خبر غریب ہے اور مقدمہ یہ ہے کہ
 اگر اسم میں کا عرب غلط نہ ہو پس قدرتی نہ محلی ہو۔ تب اس کے اسم پر دوسرا اسم محض معصوف ہو سکتا ہے۔ جب ان ہذا
 وید قائم یا ان موسیٰ ویکو قلعہ یہ تحقیق خیال میں رہے۔ بہت ہی جیس ہے اس کی و بہت ہی وجود تفسیر یہ
 معانی میں دیکھو و المعصوف یہ کلمہ یا الذین معصوف ہے یہ جوں پر اگر صاحب ہم اسم ان ہوا اور ہو سکتا ہے کہ المعصوف
 میں وہی تحقیق ہو جو اسم المعصوف میں کی گئی۔ عریضہ اس عبارت میں چار گروہوں کا ہے سب معصوف کلمہ کو جی توئی
 مسلمان ، یسویٰ ، عسائی اور عیسائی اس چاروں فرقوں کے متعلق ارشاد ہوا۔ من امن باللہ والیوم الآخر یہ عبارت مقدمہ
 ہے اور فلا خوف ان اس کی ترجمہ یہ حملہ عید ان خبر ہے من سے مراد ان چاروں جماعتوں کے افراد ہیں۔ لہذا سے
 مراد ہے ایمان شرعی اس کے بعد صہم پر شیعہ ، یں باللہ میں حضرت انبیاء کرام پر ایمان کا داخل ہے کیونکہ ایمان
 باللہ ہوتا ہی وہ ہے جو نبی کی معرفت سے حاصل ہو۔ خدا تعالیٰ کو عقل یا کسی اور درجہ سے مان لینا توحید تو ہے مگر ایمان
 نہیں۔ چنانچہ شیطان مہد ہے مومن میں اللہ کو جاننا اللہ کو ماننا نجات کے لئے کافی نہیں۔ اللہ پر ایمان ماننا نجات کا ذریعہ
 ہے۔ جس نبی کا زمانہ ہو اس کی معرفت سے اللہ کو قیامت وغیرہ کو ماننا ایمان ہے۔ جس ایمان کرام کی باتیں منسوخ ہو گئیں
 ان کی معرفت سے خدا کو ماننا بھی ایمان نہیں ہی نے عیسائی یسویٰ وغیرہ مومن نہیں کہ وہ اللہ کو بدرجہ عیسوی و موسوی معصوم
 اسلام خدا مانتے ہیں حضور کے درجہ خدا کو نہیں مانتے۔ یہی حل مبہوت کا ہے کہ حضور کے درجہ وہ کام عبارت ہیں
 حضور کے بغیر محض لغو۔ حضور سے منہ موڑ کر نماز پڑھنا نماز میں لڑکھٹ بھٹک سے روزہ رکھنا روزہ میں دقت ہے جملہ کرنا
 جملہ نہیں بلکہ لہو ہے۔ حج کرنا حج نہیں بلکہ محض سرور تفریح ہے۔ حضور کے درجہ یہ سب کلام علوات ہیں۔ دین حضور پر
 دائر ہے۔ اکثر اقبل کہتے ہیں کہ شعر۔

جنا مصطفیٰ برسال خورشید کہ اس ہمہ ہست ہو اگر ہو۔ وید کی تمام ہستی ہست

یوم آخر سے مراد قیامت ہے اس میں حساب و کتب ہست و دنخ رشتے وغیرہ سب داخل ہیں۔ کیونکہ قیامت میں یہ سب
 کچھ ہو گا ورنہ درجہ فرشتوں سے ہو گا لہذا اس دو ظموں میں سارے ایمانیات آگئے یہ عبارت ہست جامع ہے اور ہو سکتا
 ہے کہ ان دو کلمات میں ایمانیات کے دونوں نمادوں کا ذکر ہو باقی چیزیں ان کے درمیان میں آجوں میں عینی اللہ سے ہے کہ
 قیامت تک کی ہر چیز ایمان میں ہے۔ اگرچہ یہود و نصاریٰ اللہ تعالیٰ اور قیامت وغیرہ پر ایمان رکھتے تھے مگر چونکہ حضور انور
 سے انکار تھے ان لئے ان کو غیر مومن قرار دیا گیا اور فرمایا کہ اب ان محبوب کی معرفت ایمان مانیں اگرچہ منافقین بھی
 سے ایمان کے نامی تھے مگر وہ ایمان شرعیاً مستہزئیں۔ ہذا ان سے بھی رہایا گیا کہ ان سے ایمان لائیں و عمل صالحہ۔

رحمت سے ہوں۔ تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معصوم ہوا کہ نجات کے لئے صرف اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان ہے۔ تاہم سب سے پہلی فرشتوں اور جبرائیل کی وحی کی ضرورت میں یہ کہ فرمایا کہ **امن بالله والیوم الآخر** جواب اس کے جواب بھی ہے کہ یہ معصوم ہو گئے کہ ایمان باللہ میں نبی کریم پر ایمان شامل ہے۔ بل باللہ یونانی وہ ہے کہ رسول کی معرفت رب تعالیٰ کو پہچانا جاتا ہے اور یہ کہ قریش حسب کذب جست و خیز پر ایمان داخل یا اس عبارت میں ایمانیات کے دو کناروں کا ذکر فرمایا گیا یعنی از قیامت تا یوم قیامت سب پر ایمان ہے جس معنی میں کہ **امن بالله** میں اللہ نے نام پالیا ہے مگر ارادہ فرمایا رسول اللہ ﷺ **یخضعون للہ** میں رسول اللہ کو دھوکا دینا حرام ہے دیکھو تفسیر خازن۔ یہ آیت **یخضعون للہ والذین امنوا** چوتھا اعتراض اس آیت کریمہ سے معصوم ہوا کہ عیسائی یہود وغیرہ کفار ہیں اور نیک عمل کرتے ہی وہ اللہ بن جاتے ہیں کہ ان کے لئے فرمایا گیا **لا خوف علیہم** الخ یہی حضرت مسیح علیہ السلام کے لئے فرمایا گیا ہے **لا خوف علیہم** الخ تو کیا ہر نو مسلم وہ حال ہے وہ نجات تو بہت ہی اوج مقام ہے جواب اس کا تفصیلی جواب انشاء اللہ اس آیت کی تفسیر میں عرض کیا جاوے گا **لا ان اولیاء اللہ** الخ اتنا سمجھ رہے کہ نجات کے بہت درج ہیں۔ ولایت عامہ ولایت خاصہ اور ولایت خاصہ ولایت عامہ ہر مومن و حاصل ہے کہ کافر اللہ کا دشمن ہے اور مومن اللہ کا دوست یعنی دوست رہی ولایت خاصہ معنی رب تعالیٰ سے قرب خصوص وہ کسی کسی کو میسر ہوتا ہے ایمان کی بھی بہت قسمیں ہیں۔ ایمان یقینی، عین، یشیق، نور علی یشیق عمل صالح و تقویٰ کی بھی بہت قسمیں ہیں۔ حرام سے بچنا، شہادت سے بچنا، جو چیزیں اس سے بچنا یوں ہی فرض پر عمل کرنا۔ فرض و وجہات پر عمل کرنا۔ فرض واجبات، سنتیں، مستحبات سب پر عمل کرنا۔ غرضیکہ جیسا بیان راجع دیکھی ہیں ولایت عامہ والوں کے لئے رب العالمین نے قیاس و سچ بیان فرمائے۔ بے خوف ہونا۔ یہ تم ہونا اور انہی و آخرت میں ان کے لئے ثواب ہونا۔ **لہم المشرق فی العیون الدنیا و فی الاخرۃ انشاء اللہ** اس کی تفصیل سورہ یونس میں اسی آیت کریمہ کی تفسیر میں عرض کی جاوے گی وہاں کتب شاہ حبیب الرحمن میں اسی آیت کی تفسیر میں دیکھو۔

تفسیر صوفیانہ ہم لوگ جلد و یا عمر کے گنہگار گندے ہیں ہم سب کے گندے گندگی سے ایمان کو نابھاری یعنی رحمت کی نہر سے صاف و شفاف نیک اعمال کو صاف ہے اللہ تعالیٰ کے مقول بندوں کی نگاہ کرم کو دیکھنے والا قدرتی ہاتھ ہے جس گندے کو پانی صاف کرنے والے ہاتھ نصیب ہو جاتا ہے وہاں گندگی یا میل کیا ٹھہرے۔ اس آیت کریمہ نے لولا تو ان گندوں کا ذکر فرمایا جو نہر صاف کے پاس ہوتے ہوئے نگاہ کرم کے ہاتھ سے محروم ہیں یعنی منافقین پھر ان لوگوں کا کہ گندے فریاد جو ان میں سے محروم ہیں۔ جی کھلے کافر حتیٰ کہ صوفی جیسے مجرم بھی فرمایا کہ یہ لوگ گرچہ کیسے ہی مجرم گندے پہلے تھے ہیں۔ مگر وہ ان نہر و بحر میں غوطہ لگا کر یہ صاف دیکھ رہے ہیں کہ تو دیکھیں ان کی آن میں

اس کی لاپٹاں جوتے گی۔ صوفیہ فرماتے ہیں کہ مومن سکھیں میں خدا کا خوف سزا ہے یہ خوف دوسرے تمام خوفوں کو دل سے نکال دیتا ہے اسے اپنے گناہوں کا غم رہتا ہے یہ تمام غموں کو دل سے نکالتا ہے جیسے پانی پتھر کو اور غم احمق کو یہ نور قلبیت کو مومنانہ فرماتے ہیں۔ شعر:-

☆ ہر کہ ترسد مرادش کنگہ ☆ ہر دل فرستد راساکن کنگہ ☆
 ☆ نہ خوف بہت مست من حاصل ہوتا بہت درجہ ار پدے حاصل ہوتا ☆
 ☆ نہ خوفش بہت چوں کوئی شمر ☆ دوس بہت ہو نکل دوس ☆
 حضرت ابراہیمؑ کو جس قدر سزا فرماتے ہیں کہ یاروں میں مریض کا خوف رہتا ہے۔ دوس لپٹ جائیں میں تن سے تارہی دور ہوتی ہے۔ فکر و تدبیر کے ساتھ تلاوت قرآن مجید کو کچھ عالی رکھنا رات کو تہجد کے لئے حائما صبح کو توبہ استغفار و رومی کرنا۔ صالحین کی محبت شافی ذمہ تعالیٰ ہے مگر راجہ شفاء ذکر اللہ ہے۔ جس سے دل سے جس کو جس قلب بے قرار کو قرار نصیب ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس قل کو حل بنادے اور دوزخ الیمان سے بڑھادے)

لَقَدْ خَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا

اے بنو اسرائیل! ہم نے تم سے وعدہ لیا اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

سوچو اور اس کو قبول کرنا۔ اور ان کو رسول بھیجا کہ تم میری طرف سے جو حکم بھی آئے اس کو

[illegible][illegible]

مکہ میں پرولم پھر ہم نے ال پر حث ہوئے مسطہ کیا تو یہ پائے تو مکی سرے معنی سے کی اور اس پر حرم پر شد مقررہ
و یہ جیس سے ہو گئے پھر میں سرکشی و بھی نہ ہو۔ سے تا میں کشوٹ پھریں کے ہرے اندھے ہو گئے۔ پہلی بار
میں تو انوں سے دھرم شعراء عید اسلام و قتل یا قتل۔ یہی نہ میں صحت کرنا چکی عید اسلام کو قتل۔ مغرت
میں عید اسلام کے قتل اور پاشی و شش و آپ و شہید کرنے کی تدبیریں نہیں سمجھیں سے بے خبر میں ہیں نہ کچھ یہ
رستہ رہتے ہیں۔ سے ہیں۔ ہم سے دیکھ رہے ہیں انہیں ایک دہائی میں گئے کہ یہ یاد کریں گے۔

فائدہ سے بہت سے پند ہر حال حاصل۔ یہ کہ خود میں وہ سے تو یہی خواہش کہ علم میں کے تابع
رہے اپنے کو شریعت کے سانچے میں ڈھالے۔ گاروہ سے تو حکم کی اپنی خواہش سے پہنچنا چاہے اپنے سانچے میں
شریعت کو، عد۔ یہ فائدہ ہوا ذہنوی انصاف میں سے حاصل۔ سے ہم سے مسلمانوں کو عورت پر پڑا ہے۔
دوسرا فائدہ قتل کی بدترین۔ ہم سے قاتل معافی اور مرتقل یا عید مستقل جرم بہت۔ مگر یہ ایک ہی جرم ہے یہ فائدہ
کدبو کو ہم سے اور یقینوں کو مصراع فائدہ سے حاصل ہوا جیسا کہ تفسیر میں عرض کیا گیا۔ تیسرا فائدہ عید
بندہ کی ملامت یہ ہے کہ وہ اپنے معصوم گناہ کو بہت بڑا اور بڑی سنگی کو نہایت معصوم بلکہ معدوم سمجھتا ہے۔ بد بخت
بندہ کی ملامت یہ ہے کہ وہ اپنے گناہوں کو معصوم اور معصوم نہی و پڑا سمجھتا ہے۔ یہ فائدہ و محسوس ۲ نکون
فتنہ سے حاصل ہو۔ مورنا عطا فرماتے ہیں کہ میری سوانح عمری یہ ہے کہ شہرت

۶۶ ہے کہ۔ گدشت۔ سے۔ حاضر۔ و۔ رام۔ عا۔ سے۔
حضرت شیخ۔ مری فرماتے ہیں شہرت۔

☆ من نہ گویم کہ طاعن بہ پذیر ☆ قلم علو بر مٹا ہم کشرا ☆
حضرت علی مرتضیٰ فرمایا کرتے تھے شہرت۔

☆ الہی عذک العاصی اذک ☆ مقرر بالذہوب و اللہ عذک ☆
حضرت صدیق اکبر فرماتے ہیں شہرت۔

☆ کبک حال یا الہی نہیں نے حیو عمل ☆ سواء اعمال مکتوب راد طاعتی قلیل ☆
منظرت۔ یہ ہیں کہ عادت۔ سے۔ سمن مونس سے بعد سکی جہور۔ ران یا گاہ میں نکھ و پچی۔ سے۔ بحث شرم و حیا ہے
سرگوں بارگاہ علی میں پہنچتے تھے۔ لہذا یہ وہ نہیں کہ شرم و حیا فرما۔ چوتھا فائدہ بندہ پر رب تعالیٰ عذاب سے بڑا
عذاب اس کے دل کو اندھا کر دے اور ناقابل بدیت بنا دیتا ہے۔ قانون۔ سے حرم کی سز جن مل کے نقصان سے ملتی ہے مگر
آپ سے نہ ہو۔ سے نقصان سے ملتی ہے۔ سے جرم۔ سے شرم و حیا۔ سے یہ فائدہ عمو و محسوس سے
حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ اندھا کی ناقابل سے حاصل ہے۔ جو کہ۔ ہونا چاہیے کہ گناہی جرم سے بدبود عذاب الہی نہ آئے تو

کھڑی تھی۔ سب کے دلالت ہے۔ یہ لکھو و حصوا لا تکون الخ سے حاصل ہوا شعر ہے۔

یہ تو مشورہ معبود پر عمل کرنے کی دعوت ہے۔

چند لکھو موسیٰ کی خدمت یہ ہے کہ وہ محبوب ہے اور مائتلی کی خدمت یہ ہے کہ وہ بڑے سے بڑے
بڑے لکھو و حصوا تصور کرتا ہے۔ یہ فائدہ و حصوا ان لا تکون فتنہ سے حاصل ہوا۔ اس لکھو معنوں کچھ رمت
لکھو۔ کچھ پھول چنگاری سے گھر جل جاوے۔ اور ان کی معنوں کچھ کہ چھوڑ مت رو کہ کچھ ایک گھوڑ پانی جل چکا
یہاں یہ آیات مسلمانوں کے لئے رسی محبت ہے۔ ساقیاں فائدہ تو بہ اند توفیق کی رحمت ہے۔ جس دن وہ سے بڑے
بڑے لکھو معنوں میں جاتے ہیں حتیٰ کہ کفر بھی۔ یہ لکھو ثم تاب اللہ علیہم سے حاصل ہوا اس کے بارے سے
یاد رکھیں کہ یہ سو تو بہ رہے مگر خیر رہے کہ ہر جرم کی توبہ ملے گی۔ طبعاً ہے عہد سے توبہ نہیں قبول ہے تاکہ۔ حقوق العباد
سے توبہ الیٰ نادار بننا چاہیے۔ بعض لکھو میں جس کی محبت کی موتی سے کہ ہر موتی۔ عیب نہیں مرقی
توبہ کی توفیق میں ملتی۔ جیسے نبی کی توفیق۔ لکھو و حصوا کو توبہ کی توفیق نہ ملے گی۔ طے کی توبہ توفیق ہر جرم سے۔
یہاں قتل نہ ایسا جرم ہے کہ اس کے مجرم کو توبہ نصیب نہیں ہوتی۔ اس سے یہاں ثم تاب اللہ علیہم ارشاد ہوا
تاکہ علوم ہوا کہ قاتلین عظیمہ نے توبہ نہ کی۔ بلکہ عرصہ کے بعد ان کی اولاد اور ہم قوم سے دی۔ انھوں فائدہ جس
معصیت سے توبہ کی توفیق ملے جو وہ معصیت اللہ کی رحمت ہے اور جس رحمت سے نسل رب سے نازل ہو جو وہ
دولت و رحمت اللہ کا عذاب سے دیکھو نبی اسرائیل پر جب سخت لعنہ مسلط ہوا تو انہوں نے توبہ کی کہ ارشاد ہوا ثم تاب
اللہ علیہم

پہلا اعتراض کہ کما جاءہم رسول ورسول فرق فریق کذبوا الخ میں مطابقت نہیں یہ کہتے ہو سنت ہے
کہ یہود کے پاس آئے تو ایک رسول اور وہ لوگ ایک فریق کا بنار ایک فریق کو قتل کریں یہ ایک رسالہ ہے بھی دو فریق ہو
سکتے ہیں۔ فریق تو پوری جماعت ہوتی ہے ایک رسول دو جماعتیں کیسے بن گئے۔ جواب اس کا جواب تعمیر میں گزریا۔
یہاں رسول واحد نہیں۔ بلکہ جس ہے جس میں ایک اور رسول سب شامل ہیں اور کما جاءہم رسول کی نزاع فریقاً
کذبوا الخ نہیں بلکہ سن نزاع شیعہ سے یہ فریق کذبوا الخ اس نزاع کا نتیجہ ہے۔ معنی یہ ہیں۔ حسب بھی ال سے
پاس رسول آئے ایک یا دو تو انہوں نے ال بی ہار ملی کی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ال کی اطاعت کرے ال میں سے
جس کو قتل کیا۔ بعض کا ٹارگٹ تبت کا مطلب عام ہے۔ دوسرا اعتراض حضرات نبیاء روم کا حملہ اور ان کا قتل
رسول قتل سے پہلے ہو چکا تھا پھر انہوں نے وہ نبی و قتل کو مصداق سے کیا۔ یہاں فریق کہ وہاں کذبوا سب اور یہاں
یقتول۔ جو سب اس سے کہ ان کا مصداق تو یہ بار ہی ہو گیا۔ ایک نبی کا حملہ تمام کا مصداق ہے تمام کذبوں کیلئے
شمار ہیں مگر ہر نبی کا قتل علیحدہ جرم ہے۔ تو قتل اور قتل ہو کذب ایک سو حتیٰ کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ و آلہ

کے قتل کی روایت تھی کہ جیر میں حضور کو زہریلے مسموم میں اوپر سے آپ پر بھاری پتھر لڑکایا۔ رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کو چاہا تو وہ توبہ کر لی تھے یہ ہے۔ یقتلوا کا تصور تیسرا اعتراض عقیدے کا مسئلہ ہے کہ یہ قاتل کو توبہ کی توفیق نہیں تھی اور یہ حضرات انبیاء کے قاتل تھے پھر ان کو توبہ کیسے ملی کہ فرما تم قاتل اللہ علیہم توبہ حق وعدہ ہے۔ جس کی توبہ کے لئے مقتول کے وارثوں سے معافی مانگا، یہ ہے کہ قاتل نے یہ بھی نہیں کیا پھر یہ نیت درست کیسے ہوئی۔ تم قاتل اللہ علیہم۔ جواب اس رد میں اعتراضوں کا جواب تم سے دے دیا گیا ہے کہ خور قاتل کو توبہ۔ ملے مسموم کے مد میں کی۔ اور کو۔ کی توفیق ملی ہو توبہ قتل کی نیت سے منع کہ یہ مانگا۔ چاہا اور اس کے حائل تھے اب تو۔ ان اللہ نیت واضح ہے۔ چوتھا اعتراض تم عموا و صموا کثیر منہم یہ عبرت تریب نوری کے الفاظ سے درست نہیں کہ نہ جس فعل کا فاعل ظاہر ہو تو فعل یک شخص واحد ہی کہتا ہے فاعل وہ۔ اس میں جو واحد ہے۔ صموا فاعل کثیر تریب نوری و صمی و صمی تاجا ہے قاتل جواب مغرور نے اس اعتراض سے چھ جوبت دیئے ہیں ایک یہ کہ کثیر منہم فاعل نہیں اس کا فاعل تو ہم ہے یہ اس ہم کا ہیں۔ بعض ہے اور جب ہم ضمیمہ ہو تو فعل مطابق فاعل کے تاجا ہے دوسرے یہ کہ کثیر منہم ہم ہے متعلقہ پوشیدہ کی در یہ ایک جملہ ہے اصل عبارت یہ ہے العمی والعمی منہم کثیر منہم انہما ہیں ہر پہن ان سے نیت ہی ہے۔ تیسرے یہ کہ عموا و صموا میں ذات ضمیر کا نہیں بلکہ علامت جمع ہے۔ عرب کہتے ہیں انکوں البراعیت مجھے چھروں کے کہ لیا انکوں صیغہ جمع میں (تقریر مدح العالی وغیرہ) پانچواں اعتراض اللہ تعالیٰ حضرات انبیاء کی مدد کی فتح و نصرت داورہ خدا کا ہے قرآن کرم میں بھی بار بار اعلان ہے ہم رسول مبعوث کو قتل کیسے کر کے رب تعالیٰ نے ایمان کراہی مہا داورہ یوں چر نہ کیا۔ جواب اس اعتراض کا وہ سب پہلے پارہ میں میں دوا چکا ہے کہ یہود نے ان ہی انبیاء کو شہید کیا۔ جس کے دیں میں وہ نہ تھا۔ ضمیمہ تہیروں سے شہید کیا۔ کوئی نبی جہاد میں کفار سے ہاتھوں شہید نہ ہوئے۔ مد کفار کے مقابلہ میں فرما کی۔ چھٹا اعتراض یہاں ارشاد ہوا تم قاتل اللہ علیہم جس سے معلوم ہوا کہ قاتلین مبعوث کو توبہ کی توفیق ملی اور وہ تائب ہو گئے کیا قتل ہی سے توبہ ہو جاتی ہے۔ جواب اس کا جواب اس نیت میں موجود ہے کہ فرمایا گیا تم قاتل اللہ علیہم تم سے بتایا گیا کہ توبہ بہت عرصہ کے بعد ہوئی تو توبہ قاتلین نے۔ کی بلکہ ان کی نواہد و رازد سے کہ وہ قتل ایمان سے راضی ہوئے کی وجہ سے سخت کافر تھے۔ پھر انہوں نے توبہ کی مسلسل ہو گئے اپنے ان باپ و لوگوں کو کافر سمجھنے لگے خیال رہے کہ کافر مسلمانوں سے جنگ کریں وہ مسلمانوں کو شہید کر دیں پھر توبہ کر کے مسلمان ہو جائیں تو اس کا یہ قتل بیان کی برکت سے معاف ہو جائے گا۔ یہاں کی برکت سے کفر کے زمانہ سے یہ غور معاف میں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ الا من تاب وامن وعمل عملا صالحا لا ولنک یبدل اللہ سیئاتہم حسنات۔

تفسیر صوفیانہ جسمانی بیماریوں کا اثر جسم پر پڑتا ہے کہ اس سے جسم سرور ہو جاتا ہے۔ مگر انسانی بیماریوں کا اثر اس پر پڑتا ہے کہ اس سے روحانی قوتیں کمزور و ختم ہو جاتی ہیں۔ "نکھ ناموتی" تک کہ کو اندھا رہتا ہے مگر ضرور عمل ناموتی اس کو اندھا بناتا ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ سے حضرات انبیاء کے قل کا نتیجہ یہاں کیا عمووا و صمووا انسان کی دلچسپی رحمت الہی نہ کرے تو وہ مفید چیزوں سے نقصان ہی اٹھاتا ہے۔ حضرات نبیہ کرام ایمان عرفان رحمت رحمت اپنے تئیں میں مگر بہت اسلئے ان کی تخریب کر کے انہیں ایذا نہیں دے کر طغیان کفر و غیور صلیبی ہی کہتا ہے صلیبی میں عیسیٰ فرہتے ہیں کہ جو راہ آخرت چنانچہ وہ سعید۔ سرخ کلی ہری موت فقیر رہے۔ سفید موت بھوک ہے۔ غلی موت لوگوں کے ٹپتے ہیں۔ سرخ موت شیطان و نفس کی مخالفت ہے۔ بری موت دنیاوی مصیبتیں اور بیماریاں ہیں جو اس رات سے بھگا گئی۔ اندھا سراسر کیسے کرے۔ مومنا فرماتے ہیں۔ شعر ہے۔

☆ کو رہر کام باشد ترس چاہ ☆ باہر اداں ترس می تیر براہ ☆
 ☆ مرد بینا دیدہ عرصہ روا را ☆ پس بداند لو محاکہ و چاہ را ☆
 ☆ مہیل راہ گندارد بدو ☆ غایب راہ گندارد بدو را ☆
 ☆ اصل مہی تب و حیوان از گل ست ☆ حید و تدبیر منجہ باطل است ☆
 ☆ قلل است و کشیدہ خدا ☆ دست و تسلیم من اندر رضا ☆
 یعنی اندھے کو ہر قدم پر کونکس کا خوف ہوتا ہے وہ ہزار ہا خوفوں کے درمیان سے گزرتے کرتا ہے۔ "نکھ والا غار خوار کونکس" ویرہ سے بے خطر چلتا ہے۔ مومن انگہ را ہے کافر اندھا تعلق و قسم کی ہے۔ آبی و خالی۔ تلی تعلق کی سرشت میں پانی کا غلبہ ہے۔ خالی تعلق کی سرشت میں خاک غلبہ ہے۔ دیر آبی تعلق کو باہر نہیں پھوڑتا۔ خالی تعلق کو اندر میں پھوڑتا۔ یہاں تدبیر کام نہیں آتی۔ نبوت کا سمندر مومن کو باہر نہیں رہنے دیتا کافر کو اندر نہیں دتا مومن کا پی کے بعد مگر وہ نہیں کافر کا پی کے پاس گزارہ میں۔ اے گنہگار مسلمان اپنے رنگ خود دل کو رب کے حوالہ کر دے اس کے کھونے والا ہے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ عالم شہادت دیکھنے کے لئے ظاہری اعضاء دیئے گئے ہیں۔ عالم غیب محسوس کرنے کے لئے دس عطا ہوا اسی کی شکل و شہادت و تزویر و شہادت ہے۔ یہ آنکھ کان سے محسوس ہوتی ہے۔ مگر اس کی روح یوں ہی اس کی الفت و عداوت رشتہ داری و فیروہ عالم غیب ہے جو اس سے معلوم ہوتی ہے پھر جیسے "نکھ" کے لئے صد ہا بیماریاں ہیں ایسے ہی اس کے لئے صد ہا بیماریاں ہیں۔ جیسے آنکھوں کے بست علاج ہیں یوں ہی بیماریاں کی بست و دوائیں ہیں دل کا سرمد بھی ہے جس سے دل کی نظر تیز ہوتی ہے۔ "نکھ" کا سرمد طور سے آتا ہے۔ دل کا سرمد حضرات صوفیاء اند کے "ستاروں" سے عدوت ہی اس کو اندھا کر دیتی ہے۔ اس لئے فرمایا "عموا و صمووا" کہ وہ سود عدوت ہی سے اس کے اندھے بہرے ہو گئے۔ مومنا فرماتے ہیں۔ شعر ہے۔

سید کاظم تبریزی و آقا میرزا محمد حسین بن مریم و قاری

المسجد النبوي الشريف في المدينة المنورة

وَقَدْ حَقَّرَ رَدُّ عَلَيْهِ أَجْمَعُ مَا يُرَادُ بِهِ مِنْ تَحْقِيقِ الْمَعْنَى

[illegible]

میں نے ان کے عربی ترجمے کو دیکھا ہے۔ یہاں تا ثبوت یہ ثابت ہے کہ یہ کتب اس کے لئے

عقدہ ہونے میں و عقلی شکل سے انکے عباد میں حوالہ دیا گیا ہے۔ تاہم وہ کچھ عباد میں سے
نہیں ہوتے۔ تاہم اس کا ثبوت ہے۔

شمالی نزول یہ ہر فرقوں کے عیسائیوں کے سوا ہر جانب دور میں کے نہیں ہے۔ تاہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام جو
خدا ہی ہیں۔ اللہ تعالیٰ خود مریم کے ہیت سے پیدا ہوئے۔ یہ قہری ہے حضرت مسیح میں علوی قہریوں کا یہ ثبوت ہے کہ
کہہ تازہ ہوئی (روح البیان)

تفسیر لکھنؤ کے اندر قائلو عیسائیوں سے کہتے ہیں اور ان کے مختلف عقیدے جس میں سے دئے تھے۔
لو ملائے کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت مریم سے "ادوی و دوت" یہ وہی شکل تھی، یا میں تھی۔ اس وقت میں
کی تردید ہے کہ فرقوں کا عقیدہ اس کے خلاف ہے۔ الہا کہ تھی ایک میں سے جو مذہب عقیدہ، مریم اور جس میں
فارستہ مگر انہوں نے اس عقیدے کو عین ایمان سمجھا اور سچے ہونے کا راستہ تصور کیا۔ اس لئے اس تہیت کریمہ کو ہم اور
قرآن و انہوں سے ہو کہ قرآن یا تہیت میں رہے کہ ہر شرک کفر ہے مگر ہر شرک نہیں۔ کفر مست عام ہے۔
شرک خاص کسی عقیدہ اسلامیہ کا انکار کرنا ہے مگر کسی مذہب کو خدا کی برابر جاننا اس طرح کہ مذہب و پجارت کے سب کے
برابر سمجھا جائے۔ یا رب خالی ن شکر خدا کر۔ یہ مذہب کی برابر دینا ہے۔ یہ شرک ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ عیسائی اپنے ہاں
ہیں کہ رب تعالیٰ کی ذات و صفات کے منکر ہیں۔ مگر شرک نہیں کہ انہوں نے چند خدا نہ ملے۔ خدا ایک ہی مانا جو عیسیٰ
علیہ السلام کی شکل میں عیاں ہو چکا ہو اور ہو سکتا ہے کہ ہر عباد بھی ایک ہی سے شرک ہے۔ اس حال سے یہ شرک بھی میں
اشارت اس کی بحث سوال و جواب میں ہوئی۔ اللہ میں سے مراد جو یہ عقیدہ فرنے کے جہانی میں۔ قائلو اسے مراد
رہا توں یعنی عقیدہ ہاشم سے اور ہو سکتا ہے کہ یہاں توں مراد ہو جس سے یہ عقیدہ رکھے مگر رہن سے خاموش رہتے وہ
حققتاً کافر ہے اور جو رہاں سے یہ کہو اس کہہ اس سے اس کا قائل نہ ہو وہ بھی شرعاً کافر ہے کہ کفر مان بھی قرآن ہے لہذا ہر
یہ کہ قائلو کو مانا جاوے۔ یہاں توں مراد توں میں عقیدہ ان اللہ هو المسیح ابن مریم یہ عبارت قائلو
مقرر ہے۔ جو حصر کے سے ہے۔ حصر وچاویہ کہ یہ حصر و طرز سے ہم پہنچیں کہ چکے ہیں۔ یہ فرقوں کہتے
تھے کہ عیسیٰ علیہ السلام تو خدا کے بیٹے ہیں نہ تیسرے خدا عیسا کا ال کے دوسرے فرقے کہتے ہیں۔ بلکہ وہ عیسیٰ خدا
ہیں اللہ مسیح ابن مریم ہی ہیں کہ اللہ مسیح ہی ہیں و حماقت یہ کہو کہ ان حصر کے باوجود وہ دگ حضرت مسیح کو ابن مریم بھی
کہتے ہیں۔ یہی جناب مسیح ابن مریم ہونے کا باوجود عین اللہ میں خود ال کے ظام ہی میں ان کی تہیت ہے جو کسی کا پناہ ہو وہ
خدا میں مگر وہ یہ۔ کہہ سکے۔ وقال المسیح یسعی امراء میں اعبدوا اللہ ربی و ربکم۔ اس عبارت میں اگر کی

نہی دیتے ہیں۔ جن تمہیں خدا کے ساتھ ہو رہا ہے، وہ رب کا بندہ کہتے تھے، بلکہ اللہ کی طرف سے تمہاری طرف سے
 دیتے تھے۔ اور جو اللہ سے تو پھر اللہ کی مہلت کیوں کرتے تھے۔ عامہ معبود ایک میں ہو سکتے۔ غیر غیر چاہیں یہ پھر وہ
 یہ یوں کرتے۔ اللہ کی مہلت یہ پھر تو فرماتے کہ میری عبادت میں یہ پھر وہ اللہ وہ رب کیوں فرماتے رب و مروب
 غیر غیر چاہیں ہیں یا یہ فرمیں تمہارے عقیدہ کی ایک دو قسم کی ہیں بلکہ بہت طرح بہت قسم کی تردید نہ کر رہا ہے۔ تمہارے
 عقیدہ اللہ کی طرف سے تمہارے فرمیں کے بالکل خلاف ہے۔ خیال رہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام فرمیں تحریف شدہ معبود کے
 اور موجود تھے بلکہ اب بھی موجود ہے۔ یہ بھی مانتے تھے وہ رب بھی مانتے ہیں۔ اسی لئے جناب مسیح علیہ السلام فرمیں پیش
 فرماتا تھا کہ مسیح علیہ السلام یہ بھی کہہ سکتے کہ جناب مسیح نے یہ فرمایا ہے۔ تمہارے لئے کی تردید عقلی، کل سے تو بن
 رہا ہے۔ کی درستی، کل سے یہ نہ کر رہی۔ اللہ من یشرک باللہ اس جملہ میں اس میں نہیں کے
 یہ عقیدہ ہے کہ سزا کا رب ہے۔ من سے مراد ہر شخص ہے جس کو یا اللہ یشرک بنا ہے۔ اشرک سے معنی خدا اور
 یا جس کا ماننا ہے۔ پوشیدہ ہے۔ اس سے عموم کا فائدہ حاصل ہو جس حمد میں میں اطلاق میں شرک کا اطلاق
 میں کا عدم پھر شرک کے معنی۔ کا اطلاق جنی حوض و انس کسی رجب کا ہو، وہ انبیاء ہو، کوئی اور کسی چیز کو نبی دلی کو جان
 اور اسے جان چیز کو نہیں، آسمان کسی شے کو اللہ کا شریک ٹھہرائے۔ کسی طرح جو اس طرح کہ اسے مستقل خدا مانتے خواہ
 اس طرح کہ اس میں خدا کی سی صفات، مثلاً کسی کو مستقل ذاتی عالم الغیب موجود۔ جیسا کہ یہ کہے کہ وہ ذاتی
 مستقل طور پر مثال الامراض مردے زندہ کرتا ہے۔ عرضیکہ کسی قسم کا شرک کرے وہ ہو سکتا ہے کہ شرک سے مراد کفر ہو
 ہو کہ یہ عیسائی من کا یہاں ذکر ہے۔ شرک نہ تھے بلکہ کافر تھے نیز جو تیس سر میں سمجھنا نہ ہو ہیں وہ ہر فکر کی ہیں۔ خواہ
 شرک نام ہو یا معبود کافر یا ہر کافر۔ لہذا سمجھنا کہ شرک یہ ہیں کہ شرک کی تو یہ سرائیں ہیں۔ کافر کی جلت ہے ہر
 مل مقصد یہ ہے کہ جو مخلوق کسی قسم کا کفر کرے اس کی تیس سرائیں ہیں۔ یہی کہ فقد حرم اللہ علیہ الصلوۃ
 عبارت من یشرک کی جزا ہے۔ حرم ہوا ہے۔ تعزیم سے معنی، مکمل حرام کر دینا ہے یعنی اس پر اللہ تعالیٰ نے
 حنت کا واحد تو کیا وہاں کی خوشنوی بھی ہمیشہ عیش کے لئے حرام فرمادی کہ وہ کسی شے کی وجہ سے کسی اہل نسبت کے ذریعہ
 سے کے قریب بھی نہیں۔ سبکس کے لئے حنت کا واحد وہاں کی نعمتیں حرام ہیں وہ محرم علیہ ہے۔ دوسری سرائی کہ
 ماویہ النار یہ حمد معطل ہے حرم اللہ علیہ اس کا مقصد یہ ہے کہ یہ ہو گا کہ شرک و کفر حنت سے محروم ہو کر
 عذاب میں چلا جائے۔ جہاں نہ مذہب ہو نہ واسطہ بلکہ وہ برادر فی ہوا گا۔ ماویہ بنی ہے اوی سے، معنی پناہ دہنی مقام کو
 ماویہ کہتے ہیں۔ عارضی مقام کو منن عذاب سے مراد دوزخ ہے۔ خواہ وہاں کافر مہلت ہو یا نعمت امیری سز یہ کہ وہاں
 للظالمین من انصار اس جملہ میں یا تیسری سز کا ذکر ہے یا ان دونوں سزائوں کی ملحق کیا گیا ہے یعنی یہ شرک و کفر
 ظالم ہیں۔ اور قیامت میں ظالم کا مدگار کوئی نہیں۔ جہاں رہے کہ عیسائی بہت چیزوں کو پناہ دے رہے تھے۔ حضرت عیسیٰ

حضرت مریمؑ صلیب و فیروز۔ ال سب کی مدد کی بھی فرما کے سب سے بڑا نصیب تھا اور وہ ہر نبی کی مدد کرنے والی تھی۔ اس سے استغاثہ لے کر یہ مطلب ہے کہ وہ بہت قسم کی ہوتی ہے اور ہر گار۔ طرح کے مل سے مددگار جانی مددگار قوت و طاقت سے مددگار شہید و جماعت سے مددگار۔ تمام قسم کے مددگار۔ ال سب کے سب سے بڑا نصیب فرما دیا۔ خیال ہے کہ اللہ میں بیشوکت سے ہے کہ اللہ تعالیٰ تو رب تعالیٰ کا پادشاہ ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کا ہر جہ سے رب نے نفل فرمایا تھا یعنی اسے جناب۔ یہ بھی فرمایا تھا کہ میرے اور اپنے رب کی عہد اور یہ بھی فرمایا تھا کہ مشرک کی یہ تم میں سرائیں ہیں۔ ظاہر یہی ہے کہ یہ بھی حضرت مسیح کا فرما ہی ہے۔

خلاصہ تفسیر یہاں کے اور بیت مسیح کے متعلق لکھنا عہد ہے میں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بیٹے ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ تیسرے خدا ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ خود خدا ہی ہیں۔ رب تعالیٰ نے ال کی شکل میں یا میں ظہور فرمایا اس تبت سرور میں اس تیسرے فرقے کی رسالت شہداء اور ترد فرمائی گئی کہ ارشاد ہوا وہ عیسائی رسد کافر و مشرک ہیں جو کہتے ہیں کہ جناب مسیح بن مریم ہی خدا میں وہ خدا مسیح بن مریم ہی ہے۔ اور تو اس جناب میں مریم وہ نبی ال کے اس عقیدہ کے تردید کے لئے کافی ہے کہ حوسی کا بیٹا ہو وہ خدا تیسرا جو کسی کے پیٹ میں نکلے۔ جتنا کہ وہ خدا ہے ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ خود حضرت مسیح کے ارشادات گرائی بھی ال کی تردید کر رہے ہیں۔ ہوں سے ظاہر فرمایا تھا۔ سرائیں تو تم میں دت کی عہد کہ خود میرا بھی رب ہے تمہارے بھی رب۔ اس فرماں میں چھ دتیں ہیں میں میں ایک یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ہر شریک تینی ہے جینی شراکت دے لے لقب مسیح سے یا مسیح سے بنا معنی چھوٹے دے لے جینی چھوٹے مرزاں کو مدد دینا اور کا چھوٹے دے لے دوسرے یہ کہ آپ چونکہ صرف ال اسرائیل کے نبی ہیں ان لئے میں کو خطاب فرمایا وہ اللہ کی عہد ہر شخص پر لازم ہے یہی اسرائیل و سنی قوموں کے سرور و رب ہے جاتے تھے ال کے درست ہو جانے سے دوسری قوموں کی درستگی کی امید تھی اس لئے ال سے خطاب یہ تیسرے یہ کہ آپ سے دینا فرمایا۔ جس میں آپ اور نبی اسرائیل سب ہی سمجھتے بلکہ دینوں و دیکھتے فرمایا تو اس لئے کہ اللہ سب کا رب ہے نبی تا بھی عیسیٰ کا بھی مگر نوعیت رویت میں فرق سے نبی کا رب اس طرح ہے کہ اس میں امت کا ملہ۔ اس میں دے والا۔ امت کا ال اس طرح کہ میں سے والا۔ جیسے وہ سوت و لالہ تا بھی رب ہے خود دے دے میں میں رب کا بھی رب ہے جو سورج وال سے بیٹے وال سے یا اس سے کہ اللہ کی معرفت ال کے درجہ سے ہو تا میں ہے۔ بعد واسطہ ال ہو تو میں ہے ال نبی کا انکار کر کے خدا ہونا نہ صرف اللہ حضرات امیاء نہ خدا ہیں۔ ہم جیسے بشر کہ اگر تم سے کسی کو خدا ہو خدا کی طرح مانتا وہ مشرک ہے اور مشرک کی تم میں سرائیں ہیں ایک یہ کہ وہ صحت سے دائمی محروم ہے دوسرے یہ کہ اس کا ٹھکانہ دروغ خیال اس سے ابد ال ہلاک رہتا ہے۔ تیسرے یہ کہ وہ خام ہے و در طلموں کا مددگار فی صحت میں کوئی نہیں تو وہ بے بار و مددگار ہو گا۔ ال جیسے ارشادات کے ہونے ہوئے تو میں خدا میں سے وہ پوری ہے و قوت بھی ہے اور بڑا

اس سوال کا جواب ہمیں اس میں ملتا ہے کہ یہ مسئلہ اس وقت تک حل نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہم اس مسئلہ کو اس طرح سے نہیں دیکھتے کہ اس میں ایک طرف تو ایک مسئلہ ہے اور دوسری طرف تو ایک مسئلہ ہے۔

ہم تم ہیں خدا ہر دور و دیوار خدا ہے

وہی ہے جس نے اسے - شمع - شمع -

[illegible][illegible]

یہ بالکل شرک ہو انہر کسی نہرہ اخذ امان میں بھی شرک ہے جیسے کہ کسی بندہ میں خدائی صفات ماننا شرک ہے لہذا اس
جیسا کہ شرک کتاب بالکل درست ہے۔ چوتھا اعتراض حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں خدائی صفات میں یعنی مردے مردہ
کرتا پھرتا جیسے کرتا عیب حائنا وغیرہ صحت سے موصوف ہوتا چلتا ہے لہذا آپ نے ہیں (عیسائی) جواب اس اعتراض کے
دو جواب ہیں ایک اثری دوسرا حقیقی لڑائی داب تو یہ ہے کہ پھر سانپ بھی خدا ہوا کہ وہ سمجھ بھی ہے بھیر بھی اور مردہ
کو مردہ کرتا ہے اور حضرت سرائیل بھی خدا ہونے کے وہ سمجھ رہے ہیں اور صور سے سب کو زندہ کر دین کے بلکہ
تصانی بھی خدا ہو گئے کہ وہ مٹی سمجھ بھیر اور جانوروں کو مردہ کر کے والے مٹی محبت بھی ہیں۔ جواب حقیقی یہ ہے کہ
میں علیہ السلام یہ جو کچھ کرتے تھے۔ لہذا کے ان میں کی قدرت سے کرتے تھے۔ وہ فن کلاں میں مستقل نہ تھے۔ جو
رب کا محتاج ہو وہ بندہ ہے۔ اگرچہ خدائی کام کر دکھائے خوشی سے یز سے وہ خدا ہے خود زائے وہ انجس ہے جو دوڑا۔ وہ
ریل لا۔ پ۔ پانچواں اعتراض لہذا تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ بندہ میں 'چلوے پھر کھپالی لے مر جوے وہ ہر چیز پر قادر ہے
اللہ علی کل شئی قدير جواب نعم باللہ موت۔ کھا پنا خدا تعالیٰ کے لئے ش ہیں۔ وہ اس قائل میں کہ
رب کی قدرت میں آجیوں۔ امانت اور امانت قدرت سے دور ہیں۔ لہذا خدا تعالیٰ مجھ میں بلکہ وہ چیزیں زیر
قدرت تھے سے مجبور ہیں کہ چیز سامنے مدہشتی میں ہو اور 'کھ نہ دیکھے تو 'کھ مجبور اندھی ہے کل اگر جنت بہت دور
اندھیرے میں ہو اور نظر نہ آئے تو 'کھ مجبور نہیں وہ چیز دکھائی دینے کے قائل ہیں۔ چھٹا اعتراض اس نسبت سے
معلوم ہو کہ مشرکین و کفار کے مت سے مدگار میں تو کیا ان کے لئے ایک دمدگار میں یہاں انصار جمع کی سی ہے۔
جواب اس کا جواب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ من انصار میں من استغاثہ ہے جس نے نلی کا استغاثہ کر دیا اور انصار
کی جمعیت نوعیت کے لحاظ سے اور من کا استغاثہ افراد کے اعتبار سے ہے معنی یہ ہوئے کہ ان کا کسی قسم کا کوئی مدگار
نہیں۔ ساتواں اعتراض اس آیت میں فرمایا گیا کہ جو شرک ہاندہ کرے گا۔ اس کی یہ تین سزائیں ہیں تو کیا مشرک کے
سودہ دوسرے کفار کی یہ سزائیں میں ہیں وہ بحثے جائیں گے۔ جواب ہم نے بھی تفسیر میں عرض کر دیا کہ ان جیسی تمام
بیوت میں شرک ہاندہ سے مراد کفر ہے ہر کافر کی یہ ہی سزا ہے یہی نوع سے جنس مراد ہے فرماتا ہے مشرکین سے اپنی
عورتوں کا نکاح نہ کرو یعنی کفار سے یا اللہ شرک نہ بحثے گا جسی کفر نہ بحثے گا۔

تفسیر صوفیانہ عیسائی دگ راہ حق پر اپنے فعل کے قدم سے چٹ اور اسوں سے اللہ کے نبی کو عقل کی 'کھ سے دیکھا تو وہ
شبہات بلکہ ضرورت بلکہ ممکنات میں پھنس گئے۔ جیسے دماغ کی 'کھ وہاں میں سورج کو میں دیکھ سکتی یوں ہی عقل کی 'کھ
نبوت کا سورج میں دیکھ سکتی اس لئے وہ پردہ اور پردہ میں آئینہ دار خدا اور خدا ہاندہ میں فرق نہ کر سکے پردہ پردہ
ذہن کو آئینہ دار خدا نما کو خدا سے لگے حالانکہ حقیقت یہ ہے۔ شہرت۔

بنا بندہ خدا ہا است دلے اوکی شود بنا تینہ رونما است دلے رونمی شود ☆

واقعی بنام مسیح نے سروسے زندہ کئے مٹی سے پرندے بنا کر ان میں ہر کے اصل پرندے بنا دیئے۔ یا ان کو شفا بخشی مگر بالستقلال نہیں بلکہ رب تعالیٰ کے حکمت مندرجہ ہوئے وہ مستقل اور غیر مستقل میں فرق۔ کر کے امت محمدیہ سے راہ حق کو جدہت یہ ہے درجہ ملے کیا در حضرات انبیاء کو عشق، معرفت کی نظر سے دیکھا وہ مقصد پر پہنچ گئے اور استدلال کی گفتگو سے بچ گئے۔ حضرت ثعلیٰؓ نے اپنی کتابیں پڑھ کر دھڑلے اور بولے کہ تم در کی باتیں ہو دھوسوں کے بعد دیباچوں کی کیا ضرورت ہے و صوں ذریعہ قبول ہے۔ سو نافرماتے ہیں۔ شعر:

☆ چوں شدی ہر پھلے سماں ☆ سر باشد بست و جوئے رربان ☆
 ☆ تینہ روشن کہ شد صلیٰ علیٰ ☆ جس باشد بر نمودن صلیٰ ☆
 ☆ پیش سلطان خوش نہ در تہاں ☆ جس باشد حق نامہ رسول! ☆
 یعنی جو آسمان پر پہنچ جائے اسے بیڑھی و زبانی ضرورت نہیں جس تینہ صاف ہو اسے صیقل کی ضرورت نہیں جو بادشاہ کے سامنے مقبول بنائے ہو اسے نامہ و پیام کی ضرورت نہیں اس فرق نہ وجہ سے مسلمان حضرات انبیاء کرام کو صحیح طریقے سے مانتے ہیں۔ کفار غلط طریقہ سے۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ قرآن مجید میں ظلم چار معنی میں استعمال ہوا ہے۔ کفر و شرک، کلمہ 'کفر' کسی کا حق مارنا۔ اگر انبیاء کرام کے لئے یہ لفظ ہوے تو معنی جتنا ہوگا۔ اگر ہم پیسے گمکاروں کے لئے گوسے تو معنی گناہ ہے اد طلحوا انفسہم اگر کفار کے لئے ہے تو معنی کفر و شرک ہو گا جیسے یہاں ہے۔ لفظ المحین کے مقدم کرنے سے حصر قائم نہ ہو لہذا محینوں کے ہی مدکار کوئی نہیں۔ مسلمانوں کے ہیں۔ چنانچہ انبیاء اجماع ان کے مدکار ہیں۔ مد سے مراد آخرت میں مدد ہے نہ کہ دنیاوی لفظ یہ آیت کریمہ دیگر آیات کے خلاف نہیں جو ڈوسوں کی سے وابستہ نہ ہو اسے کو میں سے کہا نکالے جو انہی نبی سے وابستہ ہیں اسے مرد معصیت کے گمراہ سے کوں نکالے۔

لَقَدْ نَفَرْنَا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَابِتٌ ثَبَتٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا

ترجمہ: کافر تھے وہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ ثابت ہے اور اس سے بڑا کونسا معبود ہو سکتا ہے۔

وَحْدًا وَإِنْ لَدِينَهُمْ أَعْبَادُ يَتَوَكَّلُونَ يُبَسِّطُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ

ترجمہ: اور اگر ان کے پاس عباد ہیں تو ان پر توکل کرتے ہیں۔ ان کو کفر کا کام رہے گا۔

عَذَابٌ لَّيْمٌ ۖ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ ۚ وَاللَّهُ شَفِيعٌ رَّحِيمٌ

[سورہ بقرہ: ۱۲۸] اے نبی! کہہ دیجئے کہ جو لوگ اللہ سے توبہ کر لیں اور اللہ سے معافی مانگیں، تو اللہ ان کے لیے ایک شفیق و مہربان ہے۔

تعلق اس آیت سے پہلے مطلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں اس مہربانوں کا رتھ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں نہ تین خدا کی طرف سے ہے۔ اب یہاں اس سے مراد اللہ ہے۔ تو میں خدا مانتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام روح القدس اور خدا تعالیٰ کی ایک فرشتہ ہے۔ بعد اس کے اللہ کی یہ فرمائی جا رہی ہے۔ دوسرا تعلق عیسیٰ علیہ السلام میں یہاں ہے۔ ایک خدا ہے اور وہ اللہ ہے۔ اب یہ ثابت کیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق اللہ کی تبت میں یہاں ہے۔ وہ اللہ ہے۔ اب یہ ثابت کیا جا رہا ہے۔ یہ سب ایک اور ہے۔ کہ اس کے لیے اب یہ بھی ہے۔ کہ اللہ ایک ہے۔ یہ ایک ہے۔ تو اس میں اور کسی صفت کا ہے اس سے پہلے اس کا کیا ہو گا کہ الہیت و نبوت ہی میں نہ ہو گا۔ نہ پہلی تبت کر رہی ہے۔ اب وہی تھا وہ اس آیت میں اس کے لیے ہے۔ چوتھا تعلق اللہ سے اس کے لیے ہے۔ چوتھا ہے۔ اب یہ تعلق اللہ کی وسعت رحمت، وسعت شہادت ہے۔ اگرچہ یہ تبت و عقیدہ اللہ میں نہیں ہے۔ اب بھی یہ کر لیں تو ہم بخش دیں گے۔ افلا یتوبون غریب کہ اب تک یہ یوں یاد کر رہا ہے۔ اب اس کے مانے کہ ہے۔ پانچواں تعلق عیسیٰ علیہ السلام کی ہدایت انبیاء کا کر رہا ہے۔ تو نبی کا یہ ہے۔ اب یہاں کی ہدایت ہی یاد کر رہے ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل میں نبی سے کافروں کے بعد اللہ رحمت کے انبیا کا کر رہے۔ تقریب کرنے والوں کے بعد انبیا والوں کا کر رہا ہے۔ یہ کہ مسلک و طوائف ہیں۔ ہمیں درسیاتی رہا تھا، کریں۔

تفسیر لفظ کفر الدین قالوا لفظ کفر کی تفسیر میں نہیں آیت ہے۔ میں یہ بھی الدین ہے۔ مراد یہاں یوں کے تو فرماتے ہیں۔ مراد یہ اور مسطور یہ قالوا سے مراد ان دنوں میں بھلا، تا عقیدہ رکھتا ہے۔ یا ہاں کا دعویٰ ہے تو اس سے یہ کہ کفر سے مراد شرک ہے۔ نہ شرک میں کفر یہ قسم ہے۔ تو پہلی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تیسرا خدا قائم کرتے ہیں۔ وہ تو کافر بھی ہیں۔ شرک بھی ہے۔ یہاں سے اللہ کو رب کے برہمن یا عمر جو جہانی تھے ہیں کہ اللہ ایک ہی ہے۔ تو حضرت مسیح کی شکل میں آیا۔ دوسرا کوئی خدا نہیں۔ وہ کافر ہیں۔ اگرچہ شرک نہ ہوں کہ انہوں نے نہ خدا نہ مانے بلکہ خدا کو سب مان یا اور نساں ہو خدا۔ خدا اللہ یہاں پہلے دو ہیں۔ کافر ہے۔ تو شرک میں۔ ان اللہ ثالث ثلثہ ہے۔ میں ہی خدا کا نام دے رہا ہے۔ تو ان سے ان ہوتے ہیں اس خدا میں۔ ایک اللہ ہے۔ مسمیٰ تیس درجہ اللہ کے مسمیٰ تیسرا پھر اس جہت کے درجہ ہوتے ہیں۔ یہ اپنے میں اللہ کی طرف مصافحہ ثالث ثلثہ رابع رابع

گھر والے مل کر گھر چاہتے ہیں۔ اس صورت میں ان میں سے کوئی ایک نہ رہ سکے گا کہ الودھ جو حق ہو مگر وہ جو ممکن ہے۔ اور اگر یہ اللہ ہی حاکم ہے تو واقعی ایسا نہیں۔ یہ اگر یہ اللہ دوسرے اللہ و اس کے عقل و میرہ کرنے کی بغیر صاف کر کے تو پھر محتاج ہوا محتاج اللہ میں موسیٰ نے اسے وعدا بیت ضرور ہے اس لیے کہ یہ مسئلہ حل فرمایا وی لم یستھوا عما یقولون اس فرماں حال میں اس جیسائیوں کی یہ اور شرع نہ بنا رہا۔ استواء سے مراد ہے ہدایہ عیدہ ختم روئے بان سے باز آجنا اس کا عمل وہی بھلائی میں اس کا یہ عیدہ ختم دانہ قوت سے مراد بقی کلام سے یہ ولی اعتقاد یعنی اگر یہ لوگ اپنے اس کفریہ عقیدے یا کفر یہ قوت سے بار۔ اے تو لیعمس الذین حکضو مسهم عذاب الیم یہ عبارت اس لیے کہ ہم یستھوا شرط نہ ہے۔ جس سے مراد ہے کہ یہ کہ نفس معصوم طور پر چھوڑنا مسک کا من زیادتی ہے تو کفر سے مراد ہے اس کا رنیا من تبیین ہے، کفر سے مراد ہے کفر انما کفر مرنا کفر حقیقی بھی نہ کے ہاں کفر کی لہرست میں نام ہو بلکہ نظر شرعی میں فی الجملہ کافر معتبر سے کفر حقیقی میں اصل جی اسم کا کفر معتبر ہے۔ عذاب الیم سے مراد ہے تو آخرت کا عذاب ہے یا دنیا کی مرضی حدودی سے عذاب ہے فرما کر بتایا گیا کہ میں معصوم عذاب نہ ہوگا بلکہ سخت ایذا رسالہ دردناک عذاب ہوگا یا اس طرح کہ اس عذاب بھی ہوگا دور رساق بھی یہ اس طرح کہ میں عذاب دائمی ہوگا یا اس طرح کہ اس کے جسم دریں سب پر شک پہنچے گی اس طرح کہ نہیں دورج میں کسی نہ حد تکنے میں مدد۔ ہوگی یہ چیزیں گناہگار مومنوں کو دل میں نہ ہوگی۔ جی ان سارے کاروباریاں میں سے جو نصیب کریں کفر پر تین سخت عذاب پہنچے گا اور جو توبہ کر کے سامان ہو جائیں وہ اس عذاب سے بچ جائیں گے۔ وہ تو اللہ کی رحمت میں ہوں گے۔ چنانچہ رشو ہو افلا یتوبون الی اللہ ویستغفروا اب تک اس جیسائیوں کو تبلیغ کی گئی تھی دلائل سے اور دھماکا ڈر کر اب اسیں تبلیغ ہے ثبات دے کر کیونکہ بعض لوگ دلیل سے ماننے ہیں بعض ڈر کر بعض ماننے سے چونکہ ڈر سے ماننے والے رہ رہتے ہیں۔ خوشحالی سے ماننے والے کہ اس سے پہلے عذاب نازل ہوا ہے توبہ کی قربت کا یا برے عقائد برائے ایمانی کامیل میں توبہ اور کچھ فاپنی دن کا احساس اور اپنی میل کے ذکر کے بعد اپنی اور صدقین کا در ہے۔ افلا میں استغفار یا تعجب و رہنا کے لئے ہے یا رحمت دینے کو کہ ہماری رحمت کا سمندر خدا نہیں مار رہا ہے یہ اس میں غلطی ہے جس میں گناہ بغیر خرج غیر تکلیف رب کی رحمت ملی رہی ہے اس سے ہمارا میں کیوں نہیں مہربانی۔ تو دور مستند میں بہت طرح فرق ہے۔ دن سے نہ مست توبہ ہے مراد سے معافی چاہنا استغفار سے گذشتہ پر شرمسنگی توبہ ہے۔ کندہ گھٹانہ کر کے حاجت اور وہ اعتبار ہے برائیوں سے باز آنا توبہ سے اس کا دورہ اور استغفار سنگ برائی چھوڑنا توبہ ہے اچھا نتیجہ رکھنا استغفار غالب یہ تلخی معنی مراہم جنی یہ لوگ یہ مشرانہ عقیدہ چھوڑتے ہیں اور اللہ کی توحید اختیار کیوں نہیں کرتے اگر یہ نہیں تو خش دیہ میں گئے کیونکہ واللہ غفور رحیم اللہ تعالیٰ بخشے دار بھی ہے۔ مہربان بھی مغفرت و رحمت میں بھی کافی ہیں اق کیا یا ہے کہ انہوں پر عذاب نہ بنا مغفرت ہے آپ رہے اللہ

اس دماغ پر کام نہیں ہے اور انشاء اللہ ریحہ میں تھک کے یہ فائدہ لیممس الدین سکرو شے سے حاصل ہوا۔
 انھوں نے فائدہ لے لیا توئی مار بھی ہے۔ جسے شہرہ اور مفاد بھی ہے جسے بست بستے دل اور حضور بھی ہے۔ جتنی بڑی شے وال
 ہر طرح شے وال ہر سامنے سے شے وال ہر دینہ سے شے وال شش فاعل کیونکہ بعض لوگ شہرہ میں سے کے کے
 عاقر ہے بعض لوگ بہت بڑے شہرہ ہیں گناہ کبیرہ لینے والے ان سے خد عدا سے اور ہر جیسے عادی ہر جیسے ہر
 طرح گناہ کرنے والے ہیں تو ان سے وہ حضور ہے ہم کو فائدہ کی عادت ہے اسے شے کی عادت ہے۔ ہم ہر سب سے
 شش و انیس پھوڑتا ہوا ہر تو کو کہ ہر دوں گناہ ہر کے ہر شش دتا ہے ہر ہر گناہ مستل کے ہر سے ہر ہر ہر
 قرآن کے ریحہ سے غریبہ جس ریحہ میں وہ کرتے جتنے میں حواس کی تان رہی ہے۔ ق۔ ا۔ ر۔ ہے۔

یہاں اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو ہمارے مکر خود رب العالمین نے بھی پنے سے
 یہ غمات فہائے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی خود فرمایا ہے کہ جس پرچہ میں وہ چھپے ہوئے ہیں حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم ہر گناہ میں ہے یہ ہر گناہ سے فرہا کہ تمہارا کیا خیال اس سے ہے۔ تحقیق حق کا تیسرا اللہ ہے یہ الفاظ
 اسد میں کیوں ہوئے گئے اس دووں میں مطابقت کیسے ہو جواب نہ دیا اب بھی قصیر میں گناہ کا عیسائوں کے
 اس قول کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ میں معبودوں میں سے ایک معبود ہے۔ اس فاشٹ ہونا ظاہر ہے اور ان آیت و
 احادیث کا مذهب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت اپنی علم اپنی رحمت سے ان کے ساتھ ہے متعدد دینے سے حکم ہوتا
 ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں ارشاد ہوا کہ اگر عیسائی تثلیث کے عقیدے سے ہارے۔ گئے تو اسیں اردناب عذاب پہنچے گا
 تو اگر عیسائی تثلیث سے توبہ کریں مگر سہل نہ ہوں دہریہ بن جاویں یا وہ عذاب سے بچ جاویں گے۔ گرجی عویں گے
 تو اسلام کی کیا ضرورت رہی۔ جواب اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہاں عویں اردناب عذاب نہیں بلکہ شرعی ہار ہوتا
 ہے۔ وہی نجات کا ہار ہے۔ شرعی ہار ہوتا ہی ہے کہ اسلام قبول کر یا جو ہے جیسے حدیث شریف میں ہے من قال لا
 الا اللہ واصل الجنة وہاں بھی جتنی ہونے کے لئے شرعی فہر پڑھنا مستحب ہے جس فاشٹ میں اعتبار سے جتنی
 مسلمان ہو جائوں گے یہ کہ ہر پھر اس میں تثلیث گناہ نہ ہو گا اور اس سے گناہ عذاب ہو گا اگر مسلم ہو جاویں و
 اس میں سے کوئی عذاب نہ ہو گا مگر متقی بھی بن جاویں تو کسی قسم کا کوئی عذاب نہ ہو گا نہ گناہ نہ لاش کا اس لئے اشد ہے
 اموا و عملوا الصلحت تیسرا اعتراض سکرو منہم سے معلوم ہوتا ہے کہ سارے تثلیث والے عیسائی ہر
 سیں بلکہ جنس کار ہیں منہم میں من نفعہ سے تو کیا بعض عیسائی مومن بھی ہیں۔ جواب اس کے دو جواب ہیں
 ایک یہ کہ یہاں منہم میں مومن نہیں بلکہ یہاں یہ ہے جسے رب تعالیٰ نصرت صحابہ کرام کے لئے فرماتا ہے و بعد
 اللہ الذین امنوا و عملوا الصلحت منہم مغفوة الخ حالانکہ سارے صحابہ کرام مومن بھی ہیں متقی بھی
 ہیں ایسے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج پاک مومنات اور پرہیزگار ہیں بلکہ قرآن مگر فرماتا ہے بعد

اللہ جل جلالہ مسکن اجرو علیہا وہاں بھی مہینہ یہ بہ۔ و سہ یہ کہ یہاں کہ ات مرار کفر مر جانا، حالہ سے
 تہ جو یسٹ ٹیسٹ پر مرے گارہ تحت جواب پنے کیک، ات سے عیسائی مسلمان ہوا کہ مرے میں لقا، اس صورت میں
 میں تعجب رست سے۔ چوتھا عتر علی افلا ینبوہوں۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ۔ یہاں سے۔ اور بھی تو بہ مرے سے دور
 یہ تو خشا نامہ سے مرے تو بہ ہتے ہتے میں اور بھی خشا میں کے جواب ہر حرم میں تو۔ علیہا ہے صبا حرم
 میں تہ کہ سے تو بہ ایہاں سے۔ عشب حق سے تو بہ، و حق ہے یہاں پتہ کفر سے تو بہ مرے تو بہ لقا اس کے معنی یہ
 ہیں کہ ایمان میں تہ مرے عقیدہ چھوڑیں، یوں ظاہر ۱۰ ات اور منہ سے تو بہ تو بہتے رہنا عیب ہے پنے تو میں
 سے تہ کیک، پنے میں۔ پال تہ۔ مرے تو بہ تو بہ میں ہی رہے۔ ہر پانی میں دیا ہوا ہے تو بہ والہ پاس میں ہو تہ پانچ لک
 عتر اس میں عیسائی کو تہ۔ اور استعدا وہاں کا حکم یا کیا ان وہاں میں کیا فرق ہے تو بہ واستعداد ایک ہی حق ہے۔
 جواب اس کدو اب ابھی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ وہاں سے کشتہ جرسوں نام ہو تو بہ ہے بن سے معنی مانگ استعداد
 یہ مطلب یہ ہے کہ یہ عیسائی سے تہ تہ ہر عقیدہ سے تو بہ نہیں لو۔ بل سے کلمہ عیبہ پڑھیں۔ تب مرے میں
 میں تہ تو بہ فقس کی طرح غریب میں رکھ کر صرف ہاں سے کلمہ عیبہ پڑھ میں اور یہ۔ ہر لفر کی مرے جس سے ایمان
 قوس میں اور اظہر عیسائی کے عیسائی میں دل و زبان اور کان۔ ہر پر سلام کارنگ چھوڑ میں دور کی چھوڑ کر یک رنگ ہو
 یہ۔ چھٹا عتر اظہر ارمیائی میں حد سے اللہ سے میں تو مسلمان بھی بہت سے قدم واجب اللہ ہتے میں۔ چنانچہ وہ
 اللہ تعالیٰ کو بھی قدم واجب ہتے ہیں اس کی منات علم قدرت، خلقت و مبروہ و قدم ہتے ہیں یہ بھی شرک ہے (مہر)
 فرقہ) جواب ہو تو بہ یہ محض دھوکہ سے اللہ تعالیٰ کی صفات رب کے علاوہ چیزیں نہیں۔ وہ تو علی ذات ہیں یہ۔ عیسائی میں
 نہ غیر جیت ہمارے بصارت سمجھ میں سے ہمت کی طاقت کل میں ہوتے کی طاقت نہیں میں رب کے ہاں یہ ہمت میں وہ
 بذات خود سمجھ ہیہ عیسائی و جبر ہے۔ ہاتھ وال عتر ص اللہ تعالیٰ کی صفات کا ذکر حد میں کیوں ہوا کہ تخریس فریاد واللہ
 غفور و رحیم جواب میں تہ۔ اس کی فساد و رست کا ظہور ہمارے منہاں کے بعد بہت ہم گناہ کریں تو وہ بخشے ہم
 قتل، ہم بندے ہو تو بہ رست نہ ہو تو بہ کریں تو وہ تو بہ قتل کرے۔ ظہور کے خلاف سے ہمارے اہل ہمارے تو بہ
 استعداد کا ذکر پہلے سے اس کی مغفرت و رحمت کا ذکر بعد میں۔

تفسیر صوفیانہ حضرت انبیا کریم آئینہ جمال الہی اور قلی ملاحذات العالین ہیں جس تفسیر پر نقیب لکی ڈال رہا ہو۔ اس
 تفسیر کو مان کی تاکہ سے نہیں دیکھ سکتے تاکہ غیر ہر محسوس کرنے میں صحت طبعی کہے گی ہر اس پیشے کو دیکھے کے لئے
 کسی لفظ شبہ و اس پیشہ کی ضرورت ہے یو بھی کہ حضرات انبیاء کریم کو محض عقل کی نگاہ سے دیکھا گیا تو وہاں
 اس پہ صبر شکر کہ ان جوئے گیا حد کا یہاں محض عقل ضرر ٹھوکر کھٹے گی۔ جانب سمجھ علیہ اصول و اسام کو یہ دوسرے
 جس محض عقل کی نگاہ سے دیکھا تو اس میں بغیر والہ پیدا ہوتے، دیکھ کر نہ ہر، ان کی والدہ ہر عیبہ ظاہر ہر صدمہ انرا ہم کا

مَا يَسِيخُ ابْنُ قَزِيحٍ إِلَّا سَوَاءٌ قَدْ خَمَّتْ مِنْ قَبْرِ دَارِئُسَ وَأَقْبَهُ

مجلس شورای ملی - تهران

صَدِيقًا كَرِيمًا شَعَامًا أَفْشَرَ كَيْفَ يُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ

وہاں سے آکر کراچی پہنچے۔ وہاں ان کی طبیعت خراب ہو گئی اور ان کو ہسپتال میں داخل کیا گیا۔ وہاں ان کا انتقال ہو گیا۔

نُصْرَتِي يَوْمَئِذٍ أَتَعْبُدُونِ مِنْ دُونِ اللَّهِ

[illegible]

خَيْرَ وَارْتَقَىٰ وَإِلَهُهُ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

[illegible]

تعلق ان نسبت سے کہ کچھ چیزیں ایک سے چند طرح متصل ہیں۔ پہلا تعلق چھٹی کتاب میں ہے۔ اس کے معنی میں ہے۔
 علیہ السلام کے متعلق عقیدوں کا کہ فرمایا گیا ہے ان کے عقائد باطل کی تردید میں اس کی روایت کی بیان فرمائی ہے۔
 یہ ہے کہ ان کی نسبت کی کئی تردید ہوتی ہے۔ عہدیت کا یہ کہ ان کے دعویٰ کا ذکر پہلے ہوا ان کی تردید کا
 ذکر اس میں ہے۔ دوسرا تعلق چھٹی آیات میں ہے۔ اس کے عقیدوں کا سرو شریک ہونا بیان فرمایا گیا ہے اس سے تو
 ان کے ارشاد ہو رہے ہیں تو یہ بھی کہ یہ تورات میں ہے۔ اس کے دعویٰ سے وہ ملے ہیں۔ تیسرا تعلق چھٹی آیات میں
 ہے۔ اس کے عقیدہ سے وہ اور اور معنی میں ہے۔ پہلا تعلق عقائد سے ہے۔ یہ کہ اس کے عقائد میں ہے۔ اس سے کچھ نہیں
 تو اس طرح کہ اس میں ہے۔ بعض عقائد سے کہ اس کے عقائد میں ہے۔ اس سے کچھ نہیں تو اس طرح کہ اس میں ہے۔
 اس کے عقیدہ میں دعوت تھی۔ تیسرے عقیدہ میں دعوت تھی۔ اس کے عقیدہ میں دعوت تھی۔ اس کے عقیدہ میں دعوت تھی۔
 تعلق چھٹی کتاب میں ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔
 یا تیسرے عقیدہ میں اس کی اس صفات اور اس سے جو یہ تعلق ہے اس میں اس کی والدہ کو عقائد میں ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر
 ہوا ان کی والدہ کا عقیدہ اس میں ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔
 اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ اس کے عقیدوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔

والسلام کے متعلق یہ عقیدہ رکھیں۔ رسول میں نور الہی کا صہ شدہ ہے۔ کائنات کا نظم پسے قادر و تبارک سے طریقہ ان
تعمیر کے ان مابین نہ

تفسیر ما المسیح ابن مریم الا رسول اس مہر میں ما یحیر ہے المسیح تقدیر رسول اس کی ہے الا
سے نصر کا فائدہ ہوا یہ نصر ضعیف ہے۔ کہ حقیقی و در حصر اوست، ابن اللہ ہونے کے لحاظ سے ہے جس حضرت مسیح نے اللہ
پس۔ ابن اللہ نہ تہ ربہ خدا بلکہ صرف در شخص ہدایت اور رہبر ہیں یہ مطلب میں کہ ان میں ہوا و رسالت کے اور
کوئی وصف نہیں۔ وہ طہ اللہ میں۔ روح اللہ نہ وہ ہرے جیسے واسطے ہیں۔ انہوں کو زخموں کو شفا دینے والے بلکہ
و در رسالت سے سچے ہیں تمام صحت سے موصوف میں رسول کی سوسے تعلیم کی ہے جس یہ شاندار رسول کہ صاحب کتاب
صاحب شریعت رسول ہیں۔ خیال رہے کہ قرآن کریم نے حضرت جبریل کو بھی رسول فرمایا انما اننا رسول ربک
دوسرے فرشتوں کو جماع الملئکۃ رسلا دوسرے فرشتوں کو بھی الی الوعون رسول اور ہمارے حضور و بھی یہ
سب حضرات رسول میں مگر ان کی رسالت کی شان میں فرق ہے حضرت جبریل خاص رسول ہیں۔ دوسرے فرشتے عام
رسول اس لئے حضرات انبیاء و روحانی ہائے رہے صرف حضرت جبریل ہیں مگر یہ دونوں رسالتیں بے اختیار و بیام رسال
میں سال و ان میں جیسے ڈاک، ٹھکانہ جو دکان تک بادشاہ کا بیام پہنچتا ہے اس سے حضرت جبریل کا کوئی امتی نہیں ان کا کلمہ
سب پر حاکم۔ حضرات انبیاء و اہم کی رسالت با اختیار ہے۔ بیام و فیصل ہے اختیار سے حقوق تک پہنچتے ہیں جیسے با
اختیار حکم مگر دیگر انبیاء۔ اہم کی رسالتیں محدود وقت محدود قوموں کے لئے تھیں اس لئے ان کے متعلق ارشاد ہوا کہ
فرعون کی طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی قوم عاد کی طرف ہود کو قوم ثمود کی طرف صالح کو قوم مدین کی طرف
شیب علیہم السلام کو بھی مگر ہرے حضور کی رسالت۔ وقت سے محدود ہے۔ قوم سے اس لئے ارشاد ہوا اللہ لم یمن
فذرناہ رحمۃ للعالمین یا اے خاص مگر کانور میں۔ سورج ساری زمین کا نور اگرچہ نور دونوں میں۔ قد خلقت من
قبلہ انما رسول یہ حلقہ رسول کی صحت سے یہاں قدر تحقیق کے ہے ہے تعویب کے لئے نہیں۔ خلقت بنا ہے حلول
سے۔ بعضی گزر رہا اسی سے کے خالی جس میں کوئی شے گزر جوتے اب موجود نہ ہو اس کے معنی موت نہیں کیونکہ حیاتی
علیہ السلام سے پہلے مارے رسول وقات نہیں پچکے تھے رسول زندہ ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام
حضرت ادریس خشت میں زندہ ہیں اور حضرت یونس علیہ السلام سمندروں پہاں ان کے دور نبوت
گزر چکے ان کے ابن منسوب ہو چکے لہذا بیت کریم واضح ہے مقصد یہ ہے کہ حضرت مسیح سے پہلے بہت شاندار ہی
گزرے جن کے معجزات حضرت مسیح سے بھی زیادہ حیرت انگیز ہوں ان سے باوجود نہ وہ خدا تھے۔ خدا سے بیٹے بلکہ
خلائع نہ۔ اور رسول عیسیٰ علیہ السلام صرف ان سے پیدا ہوئے خیر باب کے در تمام علیہ السلام بغیر اہل بیت پر
ہوئے۔ یوں ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مراد ہے جان انسان زندہ کے جس میں پس جہاں تھیں اور حضرت موسیٰ علیہ

وہ حضرات کھانا کھاتے تھے۔ جو کھانا کھائے وہ رب نہیں رب وہ جو کھاتا ہے کھانا میں نہ کھانا وہ کھاتا ہے، کھانے کا حاجت مند ہو۔ جب وہ کھانے کی ضرورت رکھتے تھے تو رب نہیں ہو سکتے یہ جاننے کی بات سے بہت سی علامت مندرجہ پیش آتی ہیں۔ کھانے کی وجہ سے انسان مٹاں، تپا پیسے والے، روٹی پکالے والے، کڑی چوسا وغیرہ صدمہ چیزوں کا طبعیت مند ہو جاتا ہے یہ کھانے سے دیا میں پیشاب پاجانہ ہو خون گوشت وغیرہ جھنڈے ہیں یہ کھانے سے بیماریاں پیدا ہوتی ہیں۔ جن کی وجہ سے صلبور، معالجوں وغیرہم کی حاجت پڑتی ہے۔ غرضیکہ ایک کھانے سے بدن چوری ظاہر ہوتی ہے۔ انسان کھانے کے سوا 'میں' 'ہوا' دھوپ 'سہاں' وغیرہ بھی استعمال کرتا ہے۔ ال سب کا حاجت مند ہے۔ مگر کھانا کھانے میں حاجت مند کی بہت سی ظاہر ہوتی ہے۔ کھانا حاجت مندوں کا مجموعہ ہے اس لئے عصمت سے اس کا دور فرمایا۔ اس میں اشارۃ فرمایا گیا کہ اگرچہ وہ مردوں کو زندہ بنادوں کو صحت یاب کرتے تھے مگر اپنے کو جو کھانے سے نہیں بچ سکتے تھے۔ معلوم ہوا کہ بذاتِ حق کچھ نہیں کرتے تھے جو کرتے تھے رب کی دی ہوئی قدرت سے رتے تھے جمل قدرت دہی وہاں قادر ہیں جمل قدرت نہ دن وہاں مجبور ہیں یہ علامت ندگی ہے غرضیکہ ان چند کلمات میں عصمت مسیح کے بے شمار اہل بیان فرما دیے گئے۔ اس لئے فرمایا انظر کیف نبین لہم الایت انظر بنا ہے نظر سے۔ معنی دیکھنا یہ غور کرنا یہ خطا نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہر قرآن پڑھنے والے سے۔ مگر ہر قرآن پڑھنے والے سے خطاب ہے تو مثلاً یہ ہے کہ اللہ کی آیتوں میں غور کرو کہ یہ غور عکس ہے ان کفار کی ہٹ دھرمی میں بھی غور کرو کہ یہ حضور کو دیکھ کر عین کی ریش میں وہ کر قرآن اترتے دیکھ کر بھی کافر رہے کہ تم لانا کے عیوب سے بچو اگر خطب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو تو مقصد یہ ہو گا کہ جیسے سمندر کے موتی نکلنا کا سونا ہے تو رب کی مخلوق مکر و گوں کو سب ملے ہیں جب کوئی ماہر انہیں نکل کر دے ہر سی تیت فرنیہ کے رموز و سراہانکے محاسب بدوں کو جب ملیں گے۔ آپ غور و فکر سے نکل کر انہیں سمجھا دیں۔ تبین بنا ہے تبیین سے معنی خوب بیان کرنا بہت واضح کرتے رہنا آیات جمع ہے بہت کی۔ معنی کھلی دلیل یا ظاہر نشانی یعنی عے محبوب یا اے قرآن پڑھنے والے غور تو کرو کہ ہم اس طرح عصمت مسیح پر کھلی دہیں مضبوط جھٹیں بیان فرماتے ہیں جن سے اس مسئلہ میں کسی قسم کی پوشیدگی نہیں رہتی۔ ثم انظر ان یوفکون یہ جملہ پہلے جملہ پر معطوف ہے دوبارہ انظر فرمانے میں مبالغہ کا ظہار ہے کہ وہ بات بھی پوری طرح غور سے دیکھو اور یہ چیز بھی۔ چونکہ اس دونوں نظروں میں بڑا فرق مراتب ہے کہ وہ نظر قدرت الہی کے لئے اور یہ نظر عیسائیوں کی ضد پر تعجب کے لئے ہے اس لئے ثم حافظہ ارشد ہوا۔ ان معنی کیف بھی آتا ہے اور۔ معنی میں میں بھی یہاں معنی کیف ہے چونکہ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رب سے بے شرف ہو کر اودھے ہی چلتے رہے اس لئے یوفکون حل استمراری کے صیغہ سے ارشد ہوا یعنی اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے جہاں آیات میں غور کرنے کے بعد اس میں غور کرو کہ عیسائی کیسے اودھے ہیں کہ اس دل نکل کے باوجود اودھے باتیں ہی کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ یوفکون بنا ہے انک

میں پھر نام تکبیر اور مثال میں اس نے افک کہتے ہیں کہ حمد نامی حق سے پرستار سے قبل تمہارے
 میں دونوں اللہ۔ حمد علیہ مستقر ہے جس میں امریت کی ثابت رہے۔ بعد میں اس کی تہذیب رہنے کے بعد
 میں اس و عہد کی سخت تردید کی جاری ہے گویا امریت کی تردید کے بعد عبودیت کی تردید ہے چنانچہ اس نسبت میں
 توحید کا تصور ہے اس سے اسے قبل سے شروع فرمائیے۔ قبل میں توحید کا تصور۔ اس قبل سے شروع ہوتا ہے اور
 ہوتا ہے اس کا تصور بغیر حق کے کہ حضور توحید کے گواہ ہیں۔ رب تعالیٰ حضور کی رسالت کا گواہ قبل میں روئے سخن
 بھی رب تعالیٰ کی طرف ہو، سے بھی تمام مخلوق کی طرف بھی مسلمانوں کی طرف بھی صرف خدا کی طرف جیسے ہم بعض
 تہیں صرف میں باپ سے کرتے ہیں۔ بعض صرف حق سے ہیں صرف بچوں سے ہیں۔ ستوں سے بعض دشمنوں سے
 یہاں رہے۔ اس میں صرف بت پرست مشرکیں اور عبودیت پرستوں سے ہے جیسا کہ ہمیں سے طہارت ہے۔ خیال رہے کہ
 اللہ تعالیٰ اور حضور کے فرماں ایک ہر صادر ہو چکے مگر ان کا بقا ان کا تعلق باقیامت ہے۔ لہذا اس کا قبل کا تعلق باقیامت
 مشرکین وغیرہم سے ہے یہاں ہمہ استعمال انکار کی ہے اور انکار تعجب کا ہے تعجب کی وجہ وہ ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ
 سے یہود نصاریٰ کے پادریہ ائمہ و ائمہ و انجیل پرستوں کو لود انبیاء ہو بھی غیر خدا کی عبادت کرتے ہو۔ دوسری یہ کہ تمہارے
 میں وہ ہماری محبت پر بھیست کرتے ہو جسے ہم سے بدعت۔ لی سے میں نے نہ لے سکے گی۔ دونوں کی تحقیق
 بت پرستوں سے کہ یہ بت معنی میں آتا ہے۔ یہاں معنی سوا یا معنی مقابل ہے۔ عبودیت کے معنی اس کے اقسام
 اس کا تعبیر کی تفسیر میں یہاں کہئے گئے یہاں خطاب ان ہی میں سے ہے جن کا کہنا ہے کہ ہو رہا ہے۔ قبل میں خطاب یہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا ہر وقت پڑھنے والے سے ہا لا یملک لکم حقوا ولا یفعا یہ ما موصول ہے، معنی
 اللہ ہی اور تعبدون نامفوض ہے۔ ہا سے مراد یا تو ہر غیر اللہ معبود سے جو چاند سورج سونے و رخت و پتھر یا جیسوں کی
 صلیب یا حضرت عیسیٰ و مریم علیہم السلام چونکہ عمرہ حق معبود یا وہ تھے اس لئے یہاں ارشاد ہوا ہے کہ مراد حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام میں چونکہ یہاں نوع معبود باطل مراد ہے۔ اس سے ہا ارشاد ہوا ہے لا تکعوا ما نکح اباؤکم یا
 چونکہ یہاں ابا و عہد کے ساتھ زلت کو بیان فرمائیے اس سے ہا ارشاد ہوا ہے قرآن حکیم فرماتا ہے فلما جاءہم ہا
 عرفوا کفروا بہ۔ دیکھو یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے تعبیر کیا گیا۔ جنی جانی پہچانی ہوئی رات ملکیت سے مراد
 ذاتی ملکیت ہے جس میں مستقل بدعت جو بغیر کسی عہد کے مالک ہو (دفع العین و یقلوی وغیرہ) چونکہ وہاں میں نقصان رسد
 میں نفع تھوڑے اس سے ضرر یعنی نقصان کا کہہ سکتے یا اور نفع کا حد میں نقصان و نفع ہے مراد مطلقاً ہر نقصان و نفع ہے یا
 خاص وہ نقصان و عہد حوالہ اس اہمیت سے کہ جتنے ہیں جیسے عہد یعنی خسارہ کی و موت و بیماری و صحت و عافیت و ہر یہ ہے کہ
 ہر نقصان و نفع مراد ہے صبر کہ حضور اور ہمارے کہہ فرما ہے سے معصوم ہو رہا ہے خیال رہے کہ نفع نقصان و نفع
 ہے اس کا مالک ہونا کچھ اور پھر مالک ہونے میں ذات مالک ہونا اور ہے عطا مالک ہونا کچھ اور یہاں ہے تو نفع و نقصان دینے کی

[illegible]

حصہ تفسیر جیسے کہ باہر فرق تمنا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تحقق ہونے کا یہ عقیدہ باطل میں ہے۔ تو عیسیٰ علیہ السلام اللہ ہیں نہ تیسرے الٰہ نہ ہیں نہ وہ تو حاشا رہے ہوئے اور اللہ کے رسول ہیں اس سے پہلے بہت رسول آیا ہیں مگر نہ انہوں نے حضرت مسیح سے بھی اعلیٰ معجزات دکھائے نہ ان علیہ السلام کا یہ فیضانِ عصا و سلاطین بنا دیا کاچر دیکھائی اسرا کیل پر امن و مسکونی کی پادش کرنا دیکھ کر حضرت صالح علیہ السلام کا پتر سے زندہ اور نوحی کا کانا حضرت آدم کا حیران باب پیدا ہونا معجزات مسیح سے علی میں معجزات کے ہر دور و خدا نہ ہوئے تو عیسیٰ علیہ السلام بھی خدا ہیں خدا کے بندے میں یوں ہی اس کی والدہ ماجدہ نہ تو خدا ہیں نہ خدا کی بیوی نہ ہی والدہ اللہ کی بی بی جن کے قوال اہل احوال سب سچے ہیں اس دونوں کی زندگی کی کھلی دلیل یہ ہے کہ وہ دوسرے نبیوں کی طرح کھانا کھانے پہل پیتے تھے اپنے سے محبوب و پیاس کو افغ نہ کر سکتے تھے کھانا کھانے میں بندہ صواب طریقہ سے رب تعالیٰ کا عبادت مند ہوتا ہے۔ غور تو کرو کہ ہم عہدیت مسیح و غور پر صبا ہوں کا عیسیٰ کھلی شائیں طر فرما رہے ہیں۔ ان کا وہ اب وہ نہیں دے سکتے یہ بھی تمک سے سہو کہ ان زیات کے ہر وہ عیسائی کیسے نو دھڑے جارہے ہیں کہ اب بھی حضرت عیسیٰ کو خدا یا خدا کا جیسا ہی کہے جارہے ہیں اسے محبوب آپ اس سے اتنا فرما کہ کیا تم مسیح علیہ السلام پر صلیب دیکھ کر پوچھتے ہو کہ تمہارے عقیدے میں بھی ذاتِ خدا کی کسے حق تفصیل ہے حقیقی مالک نہیں میں وہ جو پتھر رتے ہیں رب خللی کی عطا ہے رتے ہیں۔ بسا دوپے ہر وصف میں رب کے حالت میں تو باقی جملہ کتب رب تعالیٰ ہی 'دن الہی ذاتی حقیقی سے ہائے وہاں ہے۔ حضرت مسیح کا سنا حاشا بھی رب تعالیٰ کی عطا ہے ہے خدا صواب رب تعالیٰ ہی ذاتی عبادت ہے اس کے سوا کوئی نہ عبادت کے حق ہے نہ الٰہ ہے۔ یہاں رہے کہ مشر میں عرب بندہ مشر میں بند بھی۔ مایع اور مسخر جنوں کی یوں ہی عیب چیزوں کی پوجا کرتے تھے اس کے اس سے یہ قطع ہے یہ۔ تفصیل چنانچہ مشر میں بندہ سلاطین کو پوجتے ہیں کہ یہ رہبر ملک کے بادشاہ روت ہے سورج چاند 'سلطان در دولت ملک و پوجتے ہیں ان کے لئے کہ ان سے نفع بہت ہیں۔ مسابریں عیسیٰ عیسیٰ بھی ہے تو بندہ انجیل کو پوجتے رہے کہ یہ عیب چیز ہے اس آیت میں ارشاد ہوا کہ رفق مملکت وہ ہیں جو

نفع نقصان سے جس قدر نفع عبادت و وسبہ حواس مع نقصان فائدہ حاصل ہے جس قدر اس نفع نقصان کا مالک اسے تیرے
دار کو دیکھو کہ کتنا بڑا بھلا ہو۔

خاندان کے اس بڑے بڑے سے پیدا ہوا۔ حاصل ہوا۔ پھر ملائکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے ہمارے انبیاء
وقات یافتہ ہیں اس میں نقصان دہ بھی ہیں جیسے حضرت رسل ایسا ہے مگر عیسویان یہ فائدہ قد خلعت سے حاصل
ہو کہ رب تعالیٰ نے انہیں طاقت دے کر ان وقت و مکان میں خلعت اور طاقت کا اثر بھی تم قیصر میں
عرصہ کر چکے ہیں کہا جاتا ہے کہ پاکستان میں بہت سے صدر حکومت اور یہ عظیم مقررے بھی اس کی صدارتیں و وزارتیں
کر حتم ہو چکیں مگر چہ وہ بھی زندہ میں مقررے اور مرے میں وہ فرق ہے ہر مرید سے والد گزر جاتا ہے مگر ہرگز نہ والد مرنا
نہیں کہا جاتا ہے اس راستہ سے بہت مقررے اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ سب مر گئے۔ خیال رہے کہ یہ ہی عبادت چہ نئے
پارے میں سورہ انعام میں گزرا ہے وما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل۔ خلعت کی تحقیق
دلائل و حجتیں ہیں۔ دوسرا فائدہ آ رہی قوم کی مقول بندے کو حد سے بڑھو کہ اس قوم و تردد کے لئے اس
مقول بندے کی اہمیت نہ ہو بلکہ حد سے بڑھو والدوں کی پر زار توبہ کی حالت یہ فائدہ اہل صدیقہ سے حاصل
ہو کہ عیسائیوں سے جناب مریم کو خدا یا خدا کی پوری کہ دو رب تعالیٰ نے ان عیسائیوں کی تردید تو کی مگر جناب مریم کا
اتزار قائم رکھا کہ انہیں صدیقہ فرید اس صدیقہ مریم جناب مریم کی انوہیت کی تردید عہدیت نے ساتھ
صدیقہ کا شائبہ ہے۔ قیصر فائدہ کا شائبہ کی عہدیت کی قوی دلیل ہے۔ یہ کہ بندگی کا مدار عہدیت عہدیت پر ہے۔
بندہ تو کھانے میں بہت طرح رب کا محتاج ہے بندہ کھانا حاصل کرے میں صدقہ طہرت رب کا محتاج ہے۔ بلکہ جو کھانے
میں اس کا محتاج پھر کھانا ضم کرنے میں رب کا محتاج ہے۔ پھر کھانے کے بعد اس کے تکیہ دارن کنو کی وغیرہ دلچ کرنے میں
رب تعالیٰ کا محتاج یہ فائدہ کھانا یا کھانے الطعام سے حاصل ہے کہ رب تعالیٰ نے کھانا کھانے کو جناب عیسیٰ علیہ السلام
و مریم کی بندگی کی دلیل بتا دیا ہے۔ یہ بات جنہ فرید کہ ایک ہی کھانا اور کل عہدیت ہے۔ چوتھا فائدہ حضرت عیسیٰ علیہ
السلام اب یہاں پر بغیر کھانے پانی کے زندہ ہیں فرشتوں کی طرح یہ فائدہ کھانا یا کھانے باطنی فرمانے سے حاصل ہو رہی
وہ زمین میں کھاتے تھے پیتے تھے سب نہیں کھاتے۔ پانچواں فائدہ جب تک اللہ کی رحمت و نیکی نہ آئے کوئی دلیل
پریت میں دے سکتی دلائل حقہ اذریہ پریت میں نہ کہ مستقل ہادی یہ فائدہ انہی یوقوعہ کون سے حاصل ہوا۔ جس میں
فرمان کہ خیال کیا کہ بعد ہی عیسائی اور عیسائی جاری ہے ہیں۔ چھٹا فائدہ اللہ تعالیٰ کے سواء نفع نقصان کا حقیقی مالک
کون نہیں وہ ہے چاہے نفع بنادے دے چاہے مضرو صا فر دے دے یہ فائدہ لا یملک لکم ضرا لئلا
حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی ذاتی مستقل سمیع ہے۔ ہمیں یہ عیسویہ خبر دے چاہے جب چاہے
سمیع ہمیں بنادے۔ فائدہ واللہ هو السميع العليم کے حضور سے حاصل ہو۔

لطیفہ بیسیاں کا عقیدہ ہے کہ یہ سوا کے حضرت جیسی جلیہ اسرارہ و سونے کے زمانہ دربار میں پائیں توڑا میں۔ جنک شیخ
سے سون چھ وقتہ پالی کا تو یہ سونے اس میں بحال پانی سے شرف کے تھیں میں غل و غل۔ جس سے تپ سے ہر
تکب سے علی در تفسیر میں ان باتوں کو ماننے ہو۔ پر میں خدا ماننے میں۔ سے نہ ہوں۔

پہلا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا۔ "میں علیہ السلام صرف رسول ہیں اس میں رسالت سے سو و نور کوئی وصف نہیں تو تم نبیوں و رسل و اوصیاء و ائمہ کی مانند ہو گے۔" اس آیت کے خلاف ہیں۔ مخبر صرف رسول ہیں، باب (ک) طرزِ بناء پہچاننے والے جوتے ہیں اور ان میں رسول کوئی وصف نہیں ہوتا۔ الا رسول نے دھرم کا فائدہ دیا۔ جواب تفسیر میں عرض کیا کہ یہاں قصہ اسٹی ہے یعنی الودیعہ کے لحاظ سے جس وقت الہ ہیں نہ اس وقت بلکہ صرف بعد از اس وقت کہ اس کے علاوہ ان میں استصفا نہیں ہے۔ جب کہ اللہ روح اللہ مردوں و مردگی کی باتوں کو شعاع بخشے واسے بقاء الہی یہ عطا پروردگار نبوب پر استحقاق نہیں اس سے یہ سارے صفات قرآن کریم سے علی باب فرماتے ہیں۔ لہذا ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

دوسرا اعتراض اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب مسیح سے پہلے یہ سارے صفات پانچکے کوئی مردہ نہیں ہو سکتا حضور سے پہلے سارے نبی حتی کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی وہت پانچکے کیونکہ سورہ اہل عمران میں یہی قد خلقت من قبلہ الوسلی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ کسی نبی کو اب زندہ نہ کرنا اس آیت کریمہ کے خلاف ہے۔ جواب اس کا جواب ابھی تفسیر و تفاسیر میں کر چکا کہ یہ آیت میں بعض نبیوں نے زندہ ہونے کی دلیل ہے کہ یہاں قد خلقت فرمایا حالت نہ فرمایا گیا۔ سارے نبی و ائمتہ گزر گئے مگر بعض وقت پانچکے بعض صرف اس طرح کہ ان کا زمانہ نبوت ختم ہو گیا۔ حتی کہ عیسیٰ علیہ السلام اب یا میں تشریف لے گئے تو نبی ہونے کی حیثیت سے نہیں رہے بلکہ اب است معصی ہو گئے۔ ان میں سے لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی گزرے ہوئے رسول ہیں۔ لہذا یہی خود موجود مگر نبی کی رسالت ختم۔ حضرت اور نہیں علیہ السلام کا زندہ اٹھالیا جاتا تو قرآن کریم میں صراحۃً نہ فرماتا ہے۔ ورفصناہ محکماً علیہ۔

حضرت الیاس و خضر علیہ السلام تک زندہ ہونا احادیث سے ثابت ہے۔ تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جب مسیح کھانا کھاتے اور کھانے کے حاجت مند تھے تو اب الہ کے متعلق یہ مفیدہ رکھنا کہ وہ زمین پر کھانا پانی کے بغیر زندہ ہیں اس آیت کے خلاف ہے۔ جب کھانا ان کی عہدیت کی دلیل ہے تو نہ کھانا ان کی رسالت کی دلیل ہونی لہذا ان کو اب کھانا کھانے سے باز رہنا و انہیں اللہ تعالیٰ سے (نوٹ) یہ اعتراض اس زمانہ کے توراتی عالم مادی فہم علی صاحب کو سمجھا۔ جسے انہوں نے یہ تفسیر بیان القرآن میں نقل فرمادی۔ جواب واقعی کھانا و اہل عہدیت ہے مگر نہ کھانا دلیل نبوت نہیں فرشتے کچھ نہیں کھاتے مگر انہیں نہیں۔ بندے میں ہر عالم و احوال میں کھاتے تھے اور آئندہ بعد مرنے کے کچھ کھائیں گے۔ مگر انہیں نہیں بندے ہی ہوں گے۔ حضرت مسیح فارسی رہ کر کھاتے تھے اور ان کی عہدیت کی دلیل

ہو وہ اصل نام نہ رہے۔ واللہ ہے عور یہ منکر میں ہوں سے حضرت مسیح کے من حضرت پر تو طرح گروں سے بڑی مغت سے آگہ رہا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے انکی عقائد سے پردہ غفلت دور کر دیا ہے ان کا کھانا پینے اور بات میں ہونا بات خود اپنے افعال اور کتب۔ وہاں عمارتوں میں عبادت کا ثبوت و انسانی مسافر اور عشق ہے۔ حضرت میہ سوس ہیں۔ رب تعالیٰ اصل مقصود میں خدا کی سے وہ میں کو مقصود میں کر محروم رہا ہے۔ (۱) اور قل سے یہ خوب نہ شعر ہے

یا تو رہا بود عشق ہے میں نہ کر فوں

یا لیلیٰ بھی ہمیشہ ہو تو گل نہ کر فوں

میں رہے۔ حالات انہی خدا کی قوم میں گامیاد یہ اس سے مسودہ سے جب شمع میں وادگی سے اس سے بھی بے نیازی نہیں ہو سکتی۔

قُلْ يٰٓهٰٓذَا قُلُوبُ لَا تَفْقَهُوْا دِيْنََهٗ غَيْرَ حَقٍّ وَلَا تَتَّبِعُوْا هٗوَ

یٰۤاَیُّهَا قُلُوبُ لَا تَفْقَهُوْا دِيْنََهٗ غَيْرَ حَقٍّ وَلَا تَتَّبِعُوْا هٗوَ

قُلُوبُ قَدْ ضَلُّوْا مِنْ قَبْلُ وَاصْبُوْا كَثِيْرًا وَاصْبُوْا عَنْ سَوَآءٍ اَسْبِيْنِ

یٰۤاَیُّهَا قُلُوبُ قَدْ ضَلُّوْا مِنْ قَبْلُ وَاصْبُوْا كَثِيْرًا وَاصْبُوْا عَنْ سَوَآءٍ اَسْبِيْنِ

تعلق سے نسبت سے۔ لاجہلی تبت سے ہر حق سبب پہا تعلق کہ جس سے پتے میں بد عقیدوں کا دار فرما۔ یہ جس میں بدعتی کا کہہ سارا دوس توں سے لیا گیا ہے۔ میں بد عقیدہ یا بت پرست قوموں کی پیروی سے پیدا ہوئی یہ چریں تمہارے ہی کے کرتے آتے ہیں ان کی بد عقیدہ یا بت پرست کے مرکز کا ذکر جس سے یہ جرم سر ہے ہیں تاکہ وہ چشمہ ہدایت کا ہے۔ دوسرا تعلق چھپن آیت میں یہ دوسری کے باطن عتہ کا کہ تھا اب رشہ ہے کہ اس کا اصل دین جو ہر سے میہ کے تھے وہ حق تھا یہ باطن عتہ کی ان کی بدعت کی وجہ سے میں کو پیسے میں عبادت کا کہ تھا اب بدعت کر کے دوس کا پتہ ہمارا ہے۔ جس کے بعد ہمیں کی شریعتی ہوئی ہے تیسرا تعلق چھپن آیت میں یہ دوسری کے باطن عتہ کی ان کی بدعت کی وجہ سے میں کو پیسے میں عبادت کا کہ تھا اب بدعت کر کے دوس کا پتہ ہمارا ہے۔ جس کے بعد ہمیں کی شریعتی ہوئی ہے تیسرا تعلق چھپن آیت میں یہ دوسری کے باطن عتہ کی ان کی بدعت کی وجہ سے میں کو پیسے میں عبادت کا کہ تھا اب بدعت کر کے دوس کا پتہ ہمارا ہے۔ جس کے بعد ہمیں کی شریعتی ہوئی ہے

تفسیر قرآن یا اہل الکتاب میں خطبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ رب تعالیٰ اس طرح کہ وہ اس کو اپنی
 بت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رجب میں ہے یعنی ہر مرتبہ سے فرشتے میں کہ تم لوگوں سے کہہ دو کہ میں واسطہ میں جو
 مذمت و رخصت سے وہ اس واسطہ پر مخلص میں رب تعالیٰ اس کو حوائج سے اس سے کہ وہ اس کی معرفت اس کو رکھتا
 ہے۔ شہرت۔

☆ رب یستدو جس کو دل سے کہہ دیا یعنی ہے کہ میں میں استدو رب اللہ فی ☆
 یوسفی ہم بھی رب تعالیٰ سے جو کہنا و بنا چاہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت سے میں اس کے توسل سے میں
 حضور رب تعالیٰ کا درجہ میں درجہ کے ساتھ کہ وہ ہر وقت ہے اور ہر کی چیز اندہ حق سے یہاں پر درجہ سے ہی
 ہوتا ہے جب وہ رب سے نیاز فرمائی ہو کہ حضور کے توسل سے ہم کو کہتا ہے تو ہم کو امنہ القیر مو حضور کے توسل سے یہ
 یا کہیے ہو سکتے ہیں۔ اگر ہم رب کو سمجھنا چاہیں تو ہم کو توسل ضروری ہے کہ ہمیں بعد کو سامنے لئے حمد و پور ہو گا
 یوسفی کوئی عبادت کرنا چاہیں تو حضور کا توسل اختیار کریں وہ سے بنا چاہیں تو حضور کے واسطہ سے نہیں ورنہ عبادت نہ
 پہنچی اور رب نہ سنے گا سیدہ دیور سے یہ اس سے کہنا کہ وہ درمیان سے ہٹ جائے کہ میں سورج اور کچھ لایا اور ان کے
 تیری ہستی مجھ سے قائم ہے اگر میں نہ رہوں تو تیرا خود ہی حق ہو جو وہ حضور یوسفی باقی سب حضور کا سہا ہے کہ
 حضور سے قائم و باقی ہے بلکہ شریعت و طریقت حقیقت و معرفت حضور کے حالات میں جیسے سورج اور ہر تیسرا پر شام
 سرری گئی یہ سب سورج کے حالات ہیں کہ سورج مشرق میں ہے تو اس وقت کا نام سورج ہے چاند میں ہوا اس وقت
 کا نام دھوپ مغرب میں ہو تو وقت کا نام شام ہے فق سے اوپر ہو تو وہ ہے فق سے نیچے ہو تو رات سیدہ حاضر رہے تو گری کا
 موسم ہے کتا کر جوئے تو سردی اس اوقات اور صوموں کا خالق رب تعالیٰ سے مگر اس واسطہ سے سورج میں ہی شریعت و
 طریقت کا خالق رب تعالیٰ ہے مگر ان کا واسطہ حضور ہیں۔ قوی یہ ہے کہ تل کہہ سے مرد و نساں قومیں ہیں یہودی عیسائی
 کیونکہ اس سے پہلے وہ اس کا کر ہو چکا ہے۔ بعض لوگوں نے صرف عیسائی مردائے ہیں مگر یہ قوی نہیں یہاں اللہ
 کتاب فرما کر خطاب فرمایا کہ تم لوگوں کا عمر و شریعت و مذہب کا باعث ہے کہ
 تمہارے پاس کتاب موجود ہے جس میں توحید کی تعلیم ہے پھر تم مشرک ہو تو سخت نادم ہو مشرکین جہل میں ہم عالم ہو عالم کا
 مسد جہل کے گمراہ سے زبرد باعث عذاب ہے نیز ہماری عرب میں عزت و حرمت سے اگر تم مسلمان ہو جاؤ تو ہماری
 پیروی میں دروگ بھی مسلمان ہو جاؤ گے لا تفلوا فی دیسکم لا تفلوا بئنا ہے غلو سے جس کے معنی ہیں حد
 سے بڑھ جانے حد سے ہٹ جانا یہ دیکھنا کہ ہر حال سے مٹکی چیز کو حق کہتے ہیں کہ اس کی قیمت حد سے بڑھ گئی
 یا اس کی قیمت بڑھ گئی۔ پس ان درمیان رہ چھوڑ کر فرطیہ تیرہ جس دینا قی میں پناہ مانگو یہاں اللہ کے کئی معنی میں
 کہتے ہیں۔ یہودیوں نے جناب مسیح علیہ السلام کے متعلق بہت تفریط کی کہ اللہ کی نبوت کا انکار کر دیا بلکہ ان کے

2000 2001 2002 2003 2004

[illegible][illegible]

دوسری صفت ہے کہ ضلوا اس کی پہلی صفت تھی۔ ضلال کے معنی ہیں خواہ گمراہ ہونا جس کے معنی ہیں دوسرے کو گمراہ کرنا کثیراً تو ضلال پوشیدہ کی صفت ہو۔ اصوا کا معنی مطلق ہے، اسے نامعلوم یہ جتنی دقتوں میں نہ آتی ہیں کہ وہ یہ جو بھی گمراہ ہوئے دروگوں و بہت گمراہ پیدا بہت و گمراہ نہ۔ و ضلوا عن سوء السبیل یہ قوم تیسری صفت ہے اس گمراہی سے مراد ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ پائے میں بھی گمراہ رہا ہے۔ سوء السبیل سے مراد توحید میں سے یہ ہیں۔ طہرہ، سہو، سبیل، حریق، غارت، بارہا یاں ہو چکا ہے۔ اصل پہلی گمراہی سے مراد ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے زمانوں میں گمراہ ہونا اور اس گمراہی سے مراد ہے اس زمانہ معصومی میں گمراہ نہ تھا۔ ہدایت کا سورج چمک رہا ہے یہ پہلی گمراہی سے مراد ہے گمراہی کے عقیدے اختیار کرنا اور اس گمراہی سے مراد ہے اپنی اس گمراہی میں گمراہ نہ رہنا جتنی سے گمراہی نہ جانا جگہ بدبت بھٹایا پہلی گمراہی سے مراد ہے وہیں سے گمراہی اور اس گمراہی سے مراد ہے جس کی راہ سے گمراہی تفسیر کبیر) یا پہلی گمراہی سے مراد ہے۔ عقلی گمراہی اور اس گمراہی سے مراد ہے شرعی گمراہی یا پہل ضلوا کا فاعل کثیراً ہے وہ پہلے ضلوا کا فاعل قوم تھی ہر حال ہدایت میں تکرار میں (مدح العقیل)

خلاصہ تفسیر اسے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آپ۔ وہ دوسری کی یہ عقیدہ میں اس چمک ب۔ آپ ہاں دووں سے مراد نہ تم لوگ اپنے دین میں باطل کیا دیتاں نہ کہ تمہیں تمہارے نبیوں نے کیا سکھایا تھا تمہاری کتابوں سے کیا بتایا تھا اور تم نے کیا بتایا تھا لا حیل و کھوکھ کہ تم اپنے ان اگلوں کی خواہشات نفسانیہ کی پیروی نہ کرو جو خود بھی دھمے دیتے تھے سو بہت سوں کو بھگادو اور وہ ب بھی یہ دھمے دے رہے تھے ہوئے ہیں ایسوں کی پیروی تم کو گمراہ کرے گی۔ خیال رہے کہ یہاں قرآن کریم میں کتابوں کو الزام دیا کہ تمہارے پیشواؤں نے تمہارا یہ بین بنادیا۔ مشرکوں کو کچھ کراہ تم ان کے بتائے ہوئے راستہ پر چل پڑے۔ اب بعض حق گو عیسائی دہی زبان سے بھی کہہ بیٹھتے ہیں کہ مقدس پوروں سے یوٹلی بت پرستی ن تقلید میں یہ دین بنایا تھا۔ لیکن کتاب اریل یہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت کی کھلی دلیل ہے کہ حضور نے ان کے وہ حقیہ راہ اور سوسہ حقیقت کھول دیں۔ جسے دنیا و موریوں سے چھپا دیا تھا۔ یہ تبت کریمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کریم کی حقانیت کی کھلی دلیل ہے۔ خیال رہے کہ فطرت انسانی یہ ہے کہ انسان جس کی محبت قرار دے گا اس سے اسے محبت ہو جاتی ہے۔ یہی جس کا ذکر حمد و ثناء کرتا ہے اس سے بھی سے الفت ہو جاتی ہے۔ یہی جس کے چال چلن اختیار کرتا ہے اس کی محبت اس کے دل میں تہ جاتی ہے اس کے قرآن کریم کو اچھوں کی محبت میں رہنے اچھوں کا چرچا کرنے میں ہا کر رہے اچھوں کے طریقے اختیار کرنے کا حکم دیا ہے اچھوں اور بدوں کی محبت اس کے دماغ میں اس کی چال چلن اختیار کرنے سے روکا تاکہ وہ اس میں اس کی محبت نہ ہو اچھوں کی الفت ہو اسے قابل بھی سے یہ کرنا سے جو سے یا کریں

واصلوا سے بیان لرایہ فائدہ **واصلوا** کشمیر الخ سے حاصل ہوا۔ جس میں پانی پشاو کوں کی پہچان یہ ہے کہ ان سے پروکار یک و صرح بند سے بن گئے ہوں۔ پھل سے درخت کو پہچانو حضور مام اعظم ابو سعید رحمۃ اللہ علیہ وہ پیشادیں ہیں کہ آج نوے فی صدی لوہاء ہندہ خفی ہیں اور خفی نقباء مجتہدین صالحین کی تو شمار نہیں۔ دوسری بات میں امام حضرت امام شافعی مامی خضلی ان کے متبعین میں بڑے بڑے اویو و عدا و صاحبین پاسے جاتے ہیں مگر جو ان سب کی تقلید سے موڑے ہوئے ہیں۔ ان میں۔ کوئی دلی ہے نہ کوئی صحیح عالم دین اس پھلوں کو دیکھ کر شانوں کا پتہ لگاؤ اور شانوں سے جڑا۔

طیفہ کسی شخص نے ایک بزرگ سے پوچھا کہ کیا یہ ابو سعید جو سے تھے (کپڑے دے) اسوں سے جو بزرگ۔ آپ کپڑے کے تاجر تھے اور ہاں اسوں میں معرفت کا قند بند۔ جس میں جہان بھر کے علماء و اویو اللہ کو لے یا۔ کون سا محدث 'مفسر' مجتہد دلی ہے جس کو حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے دروازے سے نکلایا ملا ہو۔ ساقول فائدہ جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے 'ستارہ سے ہدایت نہ لی سے کسی جگہ سے ہدایت نہیں مل سکتی یہ فائدہ دوسرے اصلوا سے حاصل ہوا۔ علامہ یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے اس جگہ یہود و نصاریٰ کی بدکاریوں میں طرح بیاں فرمائی ایک ان کے اپنے کردار دکھا کر کہ یہ لوگ بت پرست 'شعوت پرست' ناہنجی 'حرام خور' ہیں۔ کتب اللہ کے بگاڑنے والے ہیں۔ سے پہلے اصلوا میں بیان کیا۔ دوسرے ان کے ساتھیوں کی بدکاریاں بتا کر واصلوا تیسرے ان کے حضور کے 'ستارہ سے محرومی دکھا کر کہ یہ لوگ یہاں نہ کر بھی مگر رہے۔ لہذا اگر حضور کی عظمت دیکھتا ہو تو حضور کے کردار شریف کو دیکھو جس کے یاروں ساتھیوں کو دیکھو بلکہ اگر خدا تعالیٰ کی شان دیکھتا ہو تو حضور کی شان حضرت انبیاء و اولیاء کی شان دیکھو۔

پہلا اعتراض تم نے کہ کہ غلو حق بھی ہونا ہے اور باحق بھی حق غلو اچھا ہے اور باحق عبور یہ کیسے ہو سکتا ہے جو شکی حد سے بڑھے گی وہ باحق ہی ہوگی ہوں ہی درمیان رہا چھوڑنا فراط و تقریط میں پڑنا کیسے حق ہو سکتا ہے۔ درمیان رہا حق ہے اس سے ہٹنا کی زیادتی میں پڑنا باطل ہے۔ جو لب غلو کی یہ وہ قسمیں ہم نے نہیں کہیں خود قرآن کریم نے کر دیں کہ فرمایا لا تفلوا فی دینکم علیو الحق اس کے متعلق تفسیر کی عبارتیں تفسیر میں پیش کر دی گئیں غلو کے چار معنی عرض کئے ہیں ایک معنی زیادتی بھی ہیں واقعی دین میں زیادتی حق بھی ہوتی ہے۔ باحق بھی حدیث شریف میں ہے کہ جو اسلام میں اچھا طریقہ ایجاد کرے۔ اسے اپنا اور اس طریقہ پر چلنے والوں کا ثواب ملے گا ہماری زندگی غلو پر موقوف ہے ہم میں کے پیٹ سے ننگے بدن۔ بے خند بڑے ہل بڑے ناخن والے پیدا ہوتے ہیں۔ پھر یہ ہوتے ہی لباس پہنتے ہیں۔ ہل ناخن کھاتے ہیں۔ یہ ہے غلو جس پر پیدائش سے عمل ہو رہا ہے غلو کی دلی مثالیں ابھی ہم تفسیر میں عرض کر چکے ہیں۔ وہ سراسر اعتراض جب لال کتب کا دین مفسوخی ہو چکا تو اس میں غلو کرنا سے بگاڑنا کیوں ممنوع ہوا اور کیوں فرمایا گیا لا تفلوا فی دینکم مفسوخی دین کو تو مکار کرنا بھی اچھا ہے۔ جواب کسی آسانی دین کے عقائد مفسوخی نہیں ہوتے۔ صرف اعمال مفسوخی ہوتے

فرہتے ہیں کہ جو شخص پردیس میں کما گیا اس کی کمائی کی نگہ پردیس ہے اور کمائی سے نفع محلے کی جگہ آبادی سے اس کو چاہیے کہ پردیس میں تمیں بقوں کا خیال رکھے مرنے سے قائل۔ رہے کمائی جھل کر رکھے یہ وہ نہ رہے۔ کمائی بخیریت اپنے وطن پہنچائے اگر ان تمیں چیزوں میں سے ایک میں پردیس تو خرروئے گا۔ دیا ہماری کمائی کی جگہ ہے۔ جی پردیس۔ آخرت ہماری کمائی برتے کی جگہ ہے۔ جی وطن میں اہل کماؤ پھر کماے ہوئے اہل شہلو۔ پھر انہیں خیریت سے اپنے وطن پہنچا دو۔ وطن پہنچا ہے ولی بیمہ کمینیاں وہ قسم کی ہیں لینڈ (رجسٹرڈ) جن کی دہ دار حکومت ہے اور غیر لینڈ ولی خد کے پٹی کمائی کسی لینڈ ہمیں کے حوالہ کرو ان کی حفاظت میں سمجھو۔ ایامیں کیے۔ رہو ورنہ شکار ہو جاؤ گے۔ مسلمانوں کی حمایت میں رہو پیشوا اختیار کرو پیشوا وہ قسم کے ہیں واصل نور فاضل واصل پیشوا کی پیروی واصل بنادے گی اور اصل یعنی حق سے دور پیشوا کی پیروی گمراہ کر دے گی۔ اہل کتاب نے فاسیں کی پیروی کی گمراہ ہوئے۔ سونین فاسیں کی پیروی کرتے ہیں۔ ملامت یافتہ ہیں واصل اپنے کو نیست کر کے ہست ہو جاتا ہے۔ اور فاضل اپنی باقی رکھتا ہے لہذا انا ہو جاتا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں۔ شعریت۔

☆ کار گلہ کنج حق در نیستی است ☆ مرد ہستی چہ دانی نیست چیت ☆
☆ آب کور چوں در آب جو شوا ہوا گو گردد دوسے دجو لو شوا ☆
بارگاہ الہی میں نیستی بھاکار ہے۔ کوزے کا پانی سمندر میں جا کر سمندر بن جاتا ہے کہ اپنے کو فنا کر دیتا ہے لہذا اہل کتاب معسوب عیسم بھی ہیں اور ضلالتیں بھی کہ یہ بحر توحید میں فنا ہوئے۔ مومن مرحوم ہیں کہ رحمت کے سمندر میں فنا ہو چکے ہیں۔ اس لئے سنگیوں سے فرمایا گیا کہ ملو فاسحق نہ کرو اور فاسطین کی پیروی نہ کرو۔ یہ دیا و جنگلشن ہے جہل بینکڑوں پیٹ فارم ہیں۔ ہر پلیٹ فارم سے گاڑیاں مختلف مقادرت کو جاری ہیں۔ دیکھنے میں تمام گاڑیوں کی شکل یکساں ہے مگر اس کے سرخ مختلف ہیں تم اس گاڑی میں سوار ہو جس کا سرخ مدیت منورہ کی طرف ہے جو وہاں پہنچائے یہ گاڑی حضرات لوسیع کے مسلمانوں پر ملتی ہے ان کے آستانے اس گاڑی کے پیٹ فارم ہیں۔ نئی اسرائیل غلط پیٹ فارم سے غلط گاڑی میں سوار ہو گئے۔

لَعَنَ تَزِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى سَبِّهِ ذَا وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ

خدا تعالیٰ نے لعنت فرمادی ہے جو لوگ کفر فرماتے ہیں بنو اسرائیل کے سب سے اور ذی و عیسیٰ ابن مریم سے

مستحق لعنت تھے وہ صوبہ کے کھوپڑی تھے۔ یہاں میں یہ ہے۔ یہ بھی یہاں کی رہا ہوتی رہا

ذَاتِ يَدَ عَصَا وَكَانُوا يُفْتَدُونَ كَانُوا لَا يَتَنَبَّهُونَ عَنْ مَنِّ مُنَادٍ فَعُدُّوا

یہ رہا ہوا کی ہوتی سے وہ سے رہتے تھے اور یہ رہتے تھے وہ رہتے تھے وہ رہتے تھے

کہ ان کے ہاتھ میں عصا تھی اور وہ لوگ خرید و فروخت کرتے تھے اور وہ لوگ خرید و فروخت کرتے تھے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نذر سے دو جہ کرتے تھے۔ اور
سے کام کرتے تھے۔

تعلق میں آیت کریمہ کا بھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق بھلی آیت میں زمانہ مصطفویٰ میں موجودہ اہل کتاب کی بد عملیوں پر عقیدہ گیل ذکر فرمائی گئی تھیں۔ اب ان کے اسلاف کی بد عقیدہ گیل بد عملیوں حضرات انبیاء کرم کی مخالفت اللہ تعالیٰ کی نافرمانیوں کا ذکر ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہ لوگ بیٹ کے نافرمان اور بدوی مجرم ہیں۔ دوسرا تعلق بھلی آیت کریمہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا تھا کہ نکلیں کو تبلیغ فرماؤ اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا جا رہا ہے۔ مگر یہ لوگ آپ کی تبلیغ سے قانع نہ بنائیں آپ کی مخالفت ہی کریں تو آپ رنجیدہ نہ ہوں یہ تو گزشتہ انبیاء کرام کے پھٹکارے ہوئے ہیں۔ تیسرا تعلق بھلی آیت کریمہ میں موجودہ اہل کتاب کو حکم تھا کہ گمراہ قوموں کی خواہشات کی پیروی مت کرو اب اہل گزشتہ گمراہ قوموں پر جو عذاب الہی آیا۔ اس نذر کر رہے تاکہ یہ لوگ ان کی پیروی کریں گے تو ان کا انجام بھی وہی ہو گا جو ان کا ہوا تھا۔ چوتھا تعلق بھلی آیت میں گمراہ ہونے گمراہ کرے کا ذکر تھا۔ اب ان کے لعنتی ہونے کا تذکرہ ہے یعنی ان کے اخروی عذاب کے بعد ان کے دنیاوی عذاب کا ذکر ہے۔

شکل نمبر ۱۰ میں جو اہل کتاب تھے وہ ہمیشہ اپنے اولاد امیاء ہونے پر فخر کیا کرتے تھے بڑی سے بڑی عمارتیں بناتے تھے مگر ان سب پر پردہ ڈالنے کے لئے اولاد نبی ہونے کی سبلیت تھے اللہ تعالیٰ نے ان کی تردید میں یہ آیت کریمہ نازل فرمائی۔ جس میں فرمایا گیا کہ تم جن نبیوں کی واد ہونے پر فخر کرتے ہو وہ تو تم پر لعنتیں کر چکے ہیں۔ تم ان کے درکارے ہوئے ہو پھر فخر کیوں غرضیکہ اس آیت کریمہ میں ان کی بڑی سب کو پھاڑا گیا ہے (تفسیر خازن و تفسیر کبیر)

تفسیر لعن الذین کفروا من بنی اسرائیل لعن بنا ہے لعنت سے۔ معنی رحمت سے دوری اگر اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں رحمت سے دور کرنا اور اگر اس کا فاعل بندے ہوں تو اس کے معنی ہوتے ہیں رحمت سے دور کی بدد کرنا یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں اگر ان پر لعنت فرمانے والا رب تعالیٰ ہے تو پہلے معنی مرلوں اور اگر اس کا فاعل حضرت داؤد عیسیٰ صلیما السلام ہیں تو اس کے معنی دوسرے ہیں۔ خیال رہے کہ اجرت نعمت (العالم) رحمت کے فرق ب ”اوپر“ ہو چکے ہیں۔ ”اوپر“ اور لعنت میں فرق یہ ہے کہ سزا و توبہ اصلاح کے لئے ہوتی ہے مگر لعنت اس کو تباہ کرنے کے لئے مل باپ استو کسی قصور پر بچہ کو مٹانے کا جس جرمانہ کریں یہ توبہ و سزا ہے لیکن مل باپ کا بچہ کو مٹانے کے لئے نکال دینا استو کا در سے سے بیٹ کے لئے نکال دینا یہ ہے پھٹکار مسلمانوں پر ان کے گناہوں کی وجہ سے تکلیف۔ جائے سزا یا توبہ ہے مگر کفار پر رحمت کے دروازے ہمیشہ کے لئے بند کر دینا یہ ہے۔ لعنت اخروی رحمتیں ایمان

پر ماحر۔ قبر کے احمک میں کامیابی۔ حشر میں گناہوں کی بخشش صراط سے آسانی سے گزر جانا ہیں اور دیا میں رست نیک
 اعمال کی توفیق دل کی رسی ہنسون سے الفت ان کی ہر حق وغیرہ ہیں اس سے محدودی اللہ کی مست ہے۔ رہا وہ بل اولاد
 و نیاوی عزت حکومت وغیرہ یہ گریز تک پہنچا دیں۔ رحمت ہیں مگر وہاں سے بنائیں تو حست ان چیزوں سے دھوکہ نہ
 کھاؤ۔ چونکہ حضرت داؤد و عیسیٰ علیہما السلام کے زمانوں میں سارے ہی اسرائیل کافر نہ تھے اس میں سے بعض حضرت
 یحییٰ کے مسلمان بھی تھے۔ اس لئے الذین کفروا فریاد اور من تعینہ ارشد ہوا بھی ہی اسرائیل میں سے کافر
 اسرائیلیوں پر اللہ نے پالتا نہیں نے محنت فرمائی تھی کفروا میں ہر طرح کے کفار مراد ہیں خواہ کسی قسم کا فکر کریں۔
 علی لسان داؤد و عیسیٰ ابن مریم علی حرف ہر متعلق ہے۔ یعنی اس حنت کا ظہور ان نبیوں کی
 رہاں پر ہوا لسان اس خاص عضو کو بھی کہتے ہیں۔ جس سے بوجا جاتا ہے جتنی زبان اور لسان نفث کو بھی کہا جاتا ہے کہتے ہیں
 کہ ہماری رہاں علی ہے یعنی ہاری نفث علی ہے لسان اسم جنس ہے جو ایک اور زیادہ پر بولی جاتی ہے اس لئے یہاں وہ
 نبیوں کے لئے لسان واحد علی لائی گئی یہاں لسان سے یا تو پہلے معنی مراد ہیں یعنی منہ کی زبان لسان کی بددعا میں بدد
 معنی مراد ہیں یعنی ان نبیوں کی بولیوں ان کی کتابوں پر اور انجیل میں اس پر حست کی گئی۔ حضرت عبد اللہ ابن عباس فرماتے
 ہیں کہ اہل بیت کے باشندے یہود تھے ان کے دین میں ہفتہ کے دن شکار حرام تھا۔ ان لوگوں نے رملہ و لؤدی میں حیلہ
 سے ہفتہ کو شکار کر لیا۔ حضرت ولؤد علیہ السلام نے ان پر بددعا کی کہ خدا لو انہیں ہندو بنادے۔ چنانچہ وہ سب کے سب ہندو
 بنادیئے گئے یہ بے زبان داؤدی میں اس پر لعنت۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے فقلنا لهم کونوا قرود عاصین۔ انشاء اللہ
 یہ واقعہ سورہ اعراف میں آوے گا یہ دو گنا پانچ ہزار تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں اسرائیلیوں نے جناب
 مسیح سے دعا کرائی کہ ہم پر بھی دسترخوان آوے آپ کی دعا سے آیا اس میں سے انہوں نے کھانے اور پہنچا مگر ایمان نہ لائے
 تب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بددعا کی کہ اے نبی انہیں مسیح کر دے جیسے رملہ و لؤدی میں مسیح کئے گئے۔ چنانچہ یہ تمام سور بنا
 دیئے گئے یہ واقعہ بھی انشاء اللہ آئندہ یہاں ہو گا یہ دو گنا پانچ سو تیس تھے (تفسیر صلی) یا یہ بھی پانچ ہزار تھے (تفسیر
 خازن وغیرہ) یہ ہی قوم ہے حضرت مجاہد رحمہ اللہ حسن بھری اور امام باقر کا رضی اللہ عنہم (روح المعانی) اس صورت میں زبان
 سے مراد یہ ہی منہ کی رہاں ہے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ حضرت ولؤد عیسیٰ علیہما السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
 بشارتیں دیں اور فرمایا کہ جو ان کا زمانہ پاسے ہو اس پر ایمان نہ لائے وہ منقہ ہو (کبیر خازن) بعض نے فرمایا کہ زبور شریف
 اور انجیل شریف میں کفار اسرائیلیوں پر حست کی گئی تھی۔ یہاں وہ مراد ہے۔ اس صورت میں لسان سے مراد نفث
 ہے۔ دیکھو تفسیر صلی وغیرہ۔ مگر پہلی تفسیر زیادہ قوی ہے تہیت کریمہ فاکلہ مصوں بھی اس کی تائید کرتا ہے ذلک
 بما عصوا وکانوا یعتدوہ ذلک سے اشارہ اس مذکورہ حست کی طرف ہے۔ بعض میں ب سیہ ہے اور
 صدر یہ عصو بنا ہے عصیان سے۔ معنی گناہ یا نافرمانی اس سے کوئی خاص نافرمان مراد ہے یعنی ہفتہ کے دن شکار کرنا اور

نہیں دسترخوان کی نعمتیں کھا کر ایمان نہ لایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم فارمانہ پا کر اسام قبوں نہ کرنا اس لئے یہ میٹھا ماضی لایا
 مکیہ اور ان کا حصہ سے گزرتے رہا جس کتب الہیہ کی حدیں توڑنا یہ تو اس کا کارنامی مشعلہ تھا۔ اس لئے یہ کانوا یعندون
 ماضی استراری فرمایا اور ہو سکتا ہے کہ عیسوی سے مراد حضرت انبیاء کہ میں یہ تافریں اور کانوا یعندون سے مراد ہو
 رب تعالیٰ کی ہمیشہ تافریا کرتے رہنا مطلب یہ ہے کہ وہ رب تعالیٰ کی تافریا تو ہمیشہ ہی کرتے رہتے تھے مگر جب انہوں سے
 ان میں کی تافریا کی اور انہوں سے بددعا فرمائی تو اہل کاغذ اب آگیا اور وہ پختار سے گئے کیونکہ تلہ عذاب ہی کی مدد پر ہی
 آتے ہیں کانوا لا یتناہون یہ مسئلہ تو ہے جس میں بنی اسرائیل کے تیسرے عیب کا ذکر ہے۔ پہلا عیب ہما عصوا
 سے مراد عیب یعندون اور تیسرا عیب یہ ہے کہ یہ عمارت یعندون کو ظاہر کر رہی ہے حتیٰ کہ اس کے دوسرے عیب کی
 تفسیر ہے۔ کانوا ماضی استرار کے لئے ہے لا یتناہون بنا ہے تناہی سے جس کے معنی باز رہنا بھی ہیں اور دوسروں کو
 باز رکھنا بھی ہیں دوسرے معنی درست ہیں۔ ہمارا ترمیم پہلی تفسیر ہے اور اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ترجمہ دوسری تفسیر ہے
 یعنی وہ بنی اسرائیل خود باز نہ آتے تھے یا دوسروں کو باز رہنے کی تفسیر نہ کرتے عن منکر فعلوہ یہ عبارت لا
 یتناہون کے متعلق ہے۔ منکر وہ گناہ ہے جس سے شریعت نے انکار یعنی منع فرمایا ہو یعنی یہی بات اس سے مراد
 ہفتہ کے دن شکار کرنا ہے یا رشوت خوری یا سود لینا یا مرد و جانوروں کی چربی کی خرید و فروخت۔ قوی یہ ہے کہ اس سے مراد
 مطلقاً گناہ ہو یعنی کلی جرم جس کی یہ ہماری حرکتیں فرد ہیں (دون العانی) فعلوہ میں وہ داخل ہیں ایک یہ کہ اس کا قائل وہ
 ہی ہے جو کانوا لا یتناہون کا قائل اور منکر سے پہلے معاوہہ پوشیدہ ہے معنی یہ ہیں کہ جس جرم کو وہ ایک بار کر لیتے
 اسے دوبارہ کرنے سے باز نہ آتے تھے۔ یعنی عادی مجرم بن گئے تھے۔ (جالیہن) صلوٰی اکبر معلیٰ وغیرہا یا یہ کہ اپنے کئے
 ہوئے گناہوں سے توبہ نہیں کرتے تھے۔ کیونکہ وہ اپنے گناہوں کو معمولی سمجھتے تھے بلکہ منع کرنے والوں کو برا سمجھتے تھے۔
 دوسرے یہ کہ فعلوہ قائل وہ ہے جو یتناہون کا منکر ہے۔ تھا اور فعلوہ میں وہ ضمیر کا مرجع منکر ہے یعنی بنی اسرائیل
 دوسروں کو اس گناہ سے نہ روکتے تھے۔ جسے وہ دوسرے لوگ کر چکے اس طرح کہ وہ ان کی تبلیغ کرتے تھے۔ دیکھ ان کے
 سوا جرم کرتے یہ دیکھتے رہتے انہیں منع نہ کرتے ان کی مروت یا خوشہ میں لگے رہتے تھے یا ان کی قوم کے مجرم جو جرم
 ایک بار کرتے اسے یہ نہ کہتے تھے۔ غرضیکہ اس جملہ کی بہت سی تفسیریں ہیں۔ بعض مفسرین نے اس آیت کو شکل
 ترین فرمایا ہے کیونکہ جرم کر چکے کے بعد اس سے نہیں منع کیا جاتا بلکہ پہلے ہی منع کیا جاتا ہے اور یہاں فعلوہ ماضی ہے
 فقیر کی ان تفسیروں سے یہ اشکل دور ہو گیا لیکن ہما کانوا یفعلون اس جملہ میں ان نہ کوہ تینوں جرموں کی قیادت کا
 ذکر ہے ہما سے مراد یہ تینوں جرم ہیں۔ کانوا یفعلون فرما کر بتایا کہ وہ بنی اسرائیل ان جرموں کے عادی ہو چکے تھے
 ایک آہ بار یہ جرم ان سے سرزد نہیں ہوئے بلکہ وہ ہمیشہ عادی یہ سب کچھ کرتے رہتے یعنی ان کی یہ تافریاں حد سے
 بڑھتی رہتی رہیں نہ روکتا نہ روکتا بہت ہی بڑے جرم ہیں جو وہ ہمیشہ کرتے رہتے تھے۔

غلطہ تفسیر کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم یہ اسرائیلی اپنے اباؤں کو کہتے ہیں مگر طاعت اللہ کی یہ ہے کہ ان میں سے کچھ اسرائیلیوں پر حضرت راؤد اور حضرت شیخ عیسیٰ ابن مریم کی دوا بارگاہ ہوئی۔ اور یہ لوگ ان کی بددعاوں سے دباؤ بردار رہے ان میں گرفتار ہوئے چنانچہ سورہ مدہ دو کی میں اپنے جی قاتلوں کو توڑنے ہوئے ہفتہ کے روز پھلی کا شکر کیا تو انہوں نے ان پر لعنت کی۔ اس سے وہ لوگ بددعا دینے لگے پھر اسی مقدس و پناہ بخشہ والوں نے نہایت سبکی میں خودی نہیں قدرتی دستر خواں مانگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا سے وہ لوگ اس میں سے کھینچ کر رہے رہے لیکن ان میں سے کوئی ایمان الیہ تعالیٰ نہ تھا۔ عیسیٰ علیہ السلام دوا فرمائی اس سے لوگ سوچیں گے کہ ان کی یہ قیام دینوں اس لئے ہیں کہ یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام پر اور حد سے گئے پڑھتے رہے اپنی حدود توڑتے رہنے کے علوی ان کی حالت یہ تھی کہ یہ جو جرم ایک بار کر پڑے ان دوا بارگاہ سے دور تھے یعنی بچائے تو یہ کربہ کے جرم کے علوی بن جاتے تھے یا جو جرم ان کی قوم میں پھیل جاتا ہے راکتہ یہ تھے ان کے یہ قیام نہ کوہ گناہ مستحق رہے ہیں۔ اب اگر یہ لوگ اپنی ہرمانی کریں تو ان سے کیا عہد ہے۔

فائدے اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ بزرگوں کی بددعا ہی ہی خطرناک ہے اس سے تو بچنا چاہئے۔ عذاب الہی ہمیشہ اللہ والوں کی دعا سے گھٹتا ہے فائدہ علی لسان راوی عیسیٰ ابن مریم سے حاصل ہوا۔ مولانا فرماتے ہیں شعر:-

☆ تجھ کوئی را خدا رسو نہ کر چو تیر صاحب نہ کہد - دود میں

دوسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رحمت عالم ہیں۔ دیکھو اسرائیلیوں پر ایک ایک گناہ سے عذاب آگئے ہم ہزار گناہ کرتے ہیں عذاب نہیں آتا یہ فائدہ بھلا عصوا الخ سے حاصل ہوا۔ ہم عین جہد کی لہز کے وقت تارک نماز بنے بیٹھے رہتے ہیں۔ وہ گناہ دہریاں کرتے رہتے ہیں۔ عذاب نہیں آتا کیونکہ خود یہ یہود بھی ہمت کے دس شکار کر لیتے ہیں مگر عذاب ہمیں آتا کیونکہ اب رحمت والے شمشاد کا رخ ہے۔ رب فہم ہے۔ وما کان اللہ ليعذبہم وانت قہم تیسرا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ قیام میں کے ساتھیوں سے حاصل ہیں۔ دیکھو یہ دونوں مرتے امتحانوں میں لپٹے ہوئے بند موسیٰ میں حسب قوم حدیث کے مقابلہ کے سے اسرائیلیوں کو بھیجا گیا۔ تو وہ بھی لپٹے ہوئے ملک شومیل علیہ السلام میں جب اسرائیلیوں کو ہر گاہی لینے سے روکا تو وہ بھی لپٹے ہوئے اشرار و امہ الا قلیل مگر حضور کے صحابہ ایک بار شکار سے واپس آئے تو ان پر عذاب آگیا کہ عذاب ان کے پاس بہت شکار آئے مگر کسی نے شکار نہ کیا سب پاس ہوئے۔ درمیان میں تھوڑے عازروں کو بہت کفار سے لڑا گیا۔ لڑ گئے۔ مارے پاس ہوئے اس کے فریب یا مرضی اللہ ہم در خسو حد۔ چوتھا فائدہ گناہ کرنا بھی گناہ ہے اور گناہ کا بدی ہو جاتا بھی گناہ بلکہ یہ برا گناہ ہے یہ فائدہ کاوا لا ینتھون الخ کی پہلی تفسیر سے حاصل ہوا بلکہ گناہ صغیرہ بیش کہے سے گناہ کبیرہ میں جاتا ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ولم یصروا علی ما

لعنوا پانچواں فائدہ لوگوں کو پرانی سے روٹنا اچھا نہی تاخیر کرنا واجب ہے۔ تین ہی ہر دے پر عذاب الہی آسکتا ہے۔ یہ فائدہ کاٹوا لا بشتاموں کی دوسری تفسیر سے حاصل ہوا۔ حضرت ابن مسعود سے مروی روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں پہلی خرابی یہ پیدا ہوئی کہ آج اس کا پاپ پوری لوگوں کو اچھا لگا حکم کرتے پر کی سے روکتا ہر کل میں قوم کو تینے۔ کر تا اس لئے کہ وہ پاوی من کے ساتھ کھلے پچے اٹھتے بیٹھے میں شریک ہو چکا ہوتا تھا۔ اس لئے اس کی موت کرنا عذاب اس جرم کی وجہ سے ان کے دل غافل ہو گئے (تذیٰ خذلت) احمد نے حضرت عدی بن عتبہ سے روایت کی کہ فریاد رسوں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کی بدکاریوں کی وجہ سے عوام پر عذاب نہ بھیجے گا حتیٰ کہ جب لوگ قتل ہوتے ہوئے برائیوں سے منع کرنا چھوڑ دیں گے تب ان پر عام عذاب آوے گا اور خطیب نے ہدایت ہو کر نقل فرمایا کہ فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میری امت نہ بعض لوگ بدوں کی شکل میں اپنی قبروں سے اٹھیں گے اس لئے کہ اسوں سے این میں مدد اس میں ہوئی کہ بدکاریوں کو قتل ہوتے ہوئے تھابوں سے نہ روکا ہو گا۔ چھٹا فائدہ بدکاروں عزموں کے تاریخی حالات جاننا اور کھانا ت ضروری ہے تاکہ اس سے ہم عبرت حاصل کریں اس کے سے اعمل سے بھیجے۔ ساتواں فائدہ بدکار کفار کی نفی کرنا یعنی بنی پشت اس میں برا کھانا حارسے دیکھو جس سرانیدیوں کی ہر ایک اس امت کے میں بیان ہو رہی ہیں واکب کے سرچکے قیامت تک ان کے عیوب پر سے پڑھتے رہیں گے خاص مسلمان کے حجب عیوب اس کے پس پشت ہاں کرنا نکلا ہے کہ یہ نفیست ہے اور نفیست کرنا عمت جرم ہے۔

پہلا اعتراض اس پس امت کے میں بنی اسرائیل پر لعنت کی دود میں بیان میں ایک عصوا یعنی ان کا نافرمانی کرنا دوسرے کاٹوا یعتقدون میں یعنی ان کا حد سے بڑھنا اور نافرمانی اور حد سے بڑھنا بیٹھ ہی کرتے تھے پھر ایک کو ماضی دوسرے کو استمرار کے عین سے کیوں بیان فرمایا کیا انہوں نے نافرمانی صرف ایک بار ہی کی تھی۔ جواب اس کا جواب شدہ تفسیر میں گزرا گیا کہ عصوا میں جس نافرمانی مراد ہے اور کاٹوا یعتقدون میں افرا مراد پھل کا انکار حقہ کے دن اگرچہ انہوں نے بہا ایک مگر یہ ہے کہ ایک ہی جرم میں ہی دس طرحوں کا کافر رہنا ایک ہی جرم ہے لہذا اسے ماضی مطلق سے تعبیر فرمایا اور دوسرے کاٹوا بار بار کرتے رہے لہذا اسے استمرار سے بیان کیا۔ عصوا سے مراد نبی کی و نافرمانی جس پر ان نبی نے بدعا کی وہ نافرمانی ایک بار ہی ہوئی اور کاٹوا یعتقدون سے ان کی نافرمانی مراد ہیں جو وہ رب تعالیٰ کی کرتے تھے۔ دسرا اعتراض کافر اسرائیلیوں پر لعنت ہمیشہ سب کی طرف سے ہوتی ہی رہے گی پھر لعن ماضی مطلق کیوں لڑتا ہو انور علی لیل واکو اور عیسیٰ و ابن مریم کیوں رشو ہو یعنی عام سنت کو خاص کیوں کر دیا گیا۔ جواب یہاں سنت سے مراد صرف زبانی لعنت نہیں بلکہ عذاب الہی کا نزول مراد ہے وہ لوگ پر ایک ہی بار ہو گا کہ وہ ایک ہی بار بدو رہے اور ایک ہی بار سو رہے اس لئے ماضی مطلق فرمایا مایم سورس ہے یز ان پر یہ لعنت ان دونوں کی بدو عا سے ہوئی نیز یہ لوگ ان میں کو اپنے نبی مانتے ہیں ان کے لولہ ہونے پر فخر کرتے ہیں اس لئے ان دونوں حضرات کا کہ خصوصیت سے فرمایا گیا کہ

۱۔ تصدیق تو اس کی اور ہوئے پر حرکت ہو اور وہ غم پر حرکت کر کے تہذیب و عرق کر گئے۔ تم تو ان کے پھنکارے ہوئے ہو۔ تیسرا اعتراض اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ لا یتناہون عن منکر فعلوہ یعنی جو گناہہ رکھتے تھے اس سے منع نہ کرتے تھے۔ کئے ہوئے گناہ سے ایسے منع کیا نہ سکتا ہے۔ ہمیشہ منع کرنا سکتا ہے۔ ہوتا ہے کئے گناہ سے نہ ہوتی ہے نہ کہ معصیت وہ گناہ تو ہو چکا پھر یہ فرمانا کیونکر درست ہوا۔ جواب مصرین سے اس اعتراض کو بہت مشکل فرمایا اور اس کے بہت جوابات دیئے ہیں ہم نے نہایت سہل جواب اعلیٰ تفسیر میں عرض کر دیئے کہ یا تو ان کے بعد معاوۃ پوشیدہ ہے یا منع نہ رہے سے مراد ہے۔ سے پرانہ گناہ اور سکتا ہے گناہ نہ لگایا فعلوہ میں اسے مراد ہے جیسی گناہ افراد گناہ مراد نہیں لگتا نہ مت واضح ہے۔ چوتھا اعتراض جس میں پر عذاب الہی یا وہاں سے پہنچے ہی اور موسیٰ بن نکل دیئے گئے یہ کانون قدرت ہے پھر یہ بندہ سوار سے لا عذاب انہیں بستیوں میں بھیجا جہاں نبی موجود تھے اس کی کیا وجہ ہے۔ جواب عذاب الہی تین قسم کے آئے عذاب خاص یعنی ہستی کے کچھ لوگوں پر عذاب عام یعنی عام ہستی والوں پر کہ وہاں کے سارے باشندے ہلاک کر دیئے گئے۔ عذاب عام اعمام کہ وہاں کے سارے باشندے بھی ہلاک کر دیئے گئے اور ہستی بھی ابا ثدی گئی آخری دو قسم کے عذابوں میں حضرات انبیاء و ائمہ اور موسیٰ بن اس جگہ سے نکل دیئے جاتے تھے پہلے خاص عذاب میں یہ نہ ہوتا تھا یہ دونوں عذاب پہلی قسم کے تھے کہ خاص لوگوں پر آئے۔

تفسیر صوفیانہ اللہ کے مقبول بندے اس کے خلیفہ اور نائب ہیں اس کی صفات مرد قمری مظہر کسی کون کا نہیں کرے بلکہ اب تعالیٰ کا قیوں ہے اس کا را کر ونا رب تعالیٰ کا را فرما دیا ہے۔ جس کی رحمت اللہ کی رحمت ہے اور ان کی رحمت اللہ کی رحمت ہے اللہ تعالیٰ اپنے محبوب سے فرمایا ہے ان صلواتک سکن لہم دو سری جگہ فرمایا ہے۔ ہو الذی یصلی علیکم معلوم ہوا کہ صورت کی صلوة (رحمت) اللہ کی صلوة ہے حضرت داؤد عیسیٰ علیہما السلام کی وہاں رحمت الہی کا مظہر خاص حقیقت رحمت رب کی تھی۔ اس لئے یہاں رشادہ اعلیٰ لسان داؤد عیسیٰ ابن مریم دو سری جگہ ارشاد ہوا کما لعلنا اصحاب السبب معلوم ہوا کہ رحمت رب کی طرف سے تھی مگر اس کا نام اور ان رہائوں پر ہوا یہ حضرات مظہر صفات ذوالجلال ہیں۔ مولانا فرماتے ہیں۔

☆ ایس نہ کر دی تو کہ من کلام یقین ☆ ی صفات در صفات با مین ☆
☆ رحمت تو رحمت گشت ☆ حوشش در موج چوں کف ہست ☆
یعنی تیسرے صفات الہی صفات میں قیام چکے ہیں لہذا تمہارے نام نہیں ہمارے ہیں۔ تم ہم سے وہ تعلق رکھتے ہو جو سمندر کا تعلق تھاگ سے ہے۔ لہذا تمہارا کثر پھینکنا ہمارا پھینکنا ہے اور یک جگہ فرماتے ہیں۔

☆ کہ ترا از توکل خفا کن ☆ و شوی پست او عن علی کن ☆
☆ مگر چہ قرآن از لب وغیر است ☆ ہر کہ گوید حق نہ گفت تو کافر است ☆

ہیں کہ یہ لوگ کفار مکہ سے دن دو عملی محبت کرتے ہیں۔ تیسرے مقابلہ میں کفار عترت میں لبس ما قدمت لهم
 المصنوعہ اس عہد میں مل کی مذکورہ حرکت کی برائی یا فرامی پوری ہے اس میں لبس فعل دوم ہے اور ما قدمت
 اس کا فعل ما سے مراد کا یہ مذکورہ عمل ہے جس میں اس کا یہ مذکورہ عمل دو انہوں ہے۔ پہلے آگے بھیجے گئے ہیں کہ یہ
 عمل اس کو آخرت میں برپا کرے گا ان **مصحط اللہ علیہم** اس عبارت سے پہلے ایک صفت پوشیدہ ہے۔ موجب
 باعث یہ عبارت اس فاضل ایہ وہی لبس یا مخصوص ہندو سے ان مصدر کی وجہ سے یہ فعل معنی مصدر ہو گیا۔
 مصحطت ہمارا ہی کو کہتے ہیں جس میں ان کا ہر توشہ آخرت یہ ہے کہ انہوں نے تقد حلالی و نار مستی کے نام سے رب و
 ناراض کر کے یہ لوگ اس سے میں کہ خیال رہا کہ یہ تقد حلالی کو احسن کرنے کے طریقے ہیں۔ ایک اس سے
 دشمنوں سے نفرت کرنے اور سرے میں سکھوستان سے محبت کرنا اگر یہ محبت نہ تو ساری نیکیاں بدویں۔ شیطان کے
 پس عمل نام نہ نہ مگر اس۔ اللہ کے متبوں بدے حضرت آدم علیہ السلام سے محبت کی بجائے نفرت کی بار آئید اسی کا
 یہاں بیان ہے کہ اس یو و منافقین سے کفار سے محبت کی اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہو گا **و فی العذاب ہم خالدون**
 اس عبارت کی محبت ترک نہیں میں۔ سبب ترکیب یہ ہے کہ یہ حمد علیحدہ ہے۔ و اولیٰ الذین فی العذاب متعلق ہے۔
 خالدون کے ہم مبتدا اور خالدون خبر فی العذاب کے مقدمہ کے ساتھ سے خبر کا فائدہ ہوا ہم کا مرجع وہی مسود
 اور منافق ہیں جس کے متعلق یہ ہم مبتدا ہوں کی معنی یہ ہیں کہ یہ لوگ ہر بار میں ہی پیش رہیں گے کہ مرنے کی
 برائی عذاب میں اور بعد قیامت انہوں نے اب میں نہ ہلا تک یہ یہ مطلب ہے کہ عذاب میں جیگی صرف کفار میں کو
 ہے۔ رہے کفار مسلمان وہ اگرچہ عذاب پائیں مگر اس میں پیش نہ رہیں گے۔ لہذا خبر دونوں طرح درست ہے چونکہ یہ
 شبہ ہو سکتا تھا کہ کفار سے محبت بھی دو سرے گناہوں کی طرح ایک گناہ ہے۔ پھر اس گناہ پر لگا عذاب و عذاب کیوں ہے۔
 رب تعالیٰ اس شر کے متعلق فرماتا ہے کہ یہ گناہ محض گناہ نہیں بلکہ حکومت الہیہ سے بداری ہے اور کفر کی علامت بھی جو
 گناہ کفر کی علامت ہو وہ کفر ہوتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے **ولو کانوا یؤمنون باللہ والنبی وما انزل الیہ** اس
 عبارت میں ان یورپوں و منافقوں کے دعویٰ میں کی تردید ہے۔ اگر روئے سخن کھلے ہو دے ہے تو النبی سے مراد وہ
 نبی ہیں جس کے امتی ہونے کا یہ لوگ دعویٰ کرتے ہیں جیسی موسیٰ علیہ السلام و ما انزل الیہ سے مراد حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کی کتب تو سب شریف اس کے معنی لور اس کے معجزات و ان کے فرمان علیہ ہیں اور اگر منافقین کی طرف
 توجہ غضب ہے تو النبی سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں و ما انزل الیہ سے مراد قرآن مجید اور حضور کے
 معجزات آپ کے ارشادات علیہ ہیں چونکہ مسلمانوں کو قرآن مجید حضور کے فرمان و کلام سب ہی پر عمل دانا ضروری ہے
 صرف قرآن کا عمل یہاں تک نہیں بلکہ قرآن مجید کو بھی اس لئے ماننا ضروری ہے کہ وہ حضور پر ر حضور نے اس کے ماننے کا
 حکم دیا۔ اس لئے واللہ ان نہ فرمایا بلکہ تنی دراز عبارت فرمائی **وما انزل الیہ سناقیں** اپنے کو مسلمان کہتے تھے حضور

صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید پر ایمان لے کے دعوے دار تھے اس لئے کہ یہ اس طرح فرمائی یہ چار اہل شرع
جس جہاں کی یہ ہے کہ ما اتخذوہم اولیاء ہم بھی اتعذوا کا حامل یا کھٹے سودی و منافقین میں اور ہم فاسق
شرکین عرب اور کفار مکہ میں سو یہ دونوں کی جمع ہے یعنی قریب و دوست یا دو گنا ظاہر ہے کہ یہاں معنی دوست ہے
اس کی چار ہی تحقیق پہلے بھی کی جا چکی ہے اور انشاء اللہ گیارہویں پارہ میں بھی کی جوس کی کہ دوست کتنی قسم کی ہے اور ہر
قسم کے احکام کیا ہیں یعنی گویا سود اللہ تعالیٰ اور یہی سودی علیہ السلام اور ان کی کتاب قرآن کے صحیفہ وغیرہ ایمان
دیکھتے ہوئے تو وہ شرکین یا دوست نہ بناتے کیونکہ قرابت میں بھی شرکین کی دوستی سے مخالفت ہے اور حضرت موسیٰ
علیہ السلام کی تعلیم میں بھی یا مگر یہ منافقین اللہ تعالیٰ مسود صلی اللہ علیہ وسلم قرآن و ربی مصطفیٰ پر ایمان رکھتے ہوتے
تو شرکوں سے دار اندہ۔ گاہتے۔ کیونکہ اسلام میں غدار کو دوست بنانا سخت جرم ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ لا یقعدوا
لعمومون العکومین ولیاء ولکن کثیر منهم فسقون اس عبارت میں ان کے کفر و فسق کا ثبوت ہے
چونکہ پچھلی عبارت میں ارشاد ہوا تھا کہ وہ مومن نہیں تو شاید کوئی دہم کرے کہ وہ ظاہر بھی نہیں بلکہ مومن و کافر کے
درمیان کچھ فوری فرق ہو اس دہم کو دور فرمانے کے لئے یہ ارشاد ہوا۔ لہذا لکن فرماتا۔ بالکل درست ہے منہم کا
مرجع گریہ ہی شرکین سے دوستی کرنے والے سودی اور منافقین میں تو مطلب یہ ہو گا کہ ان میں سے کچھ لوگ تو اس
جرم سے فاسق کے قتل مسلمان بن جائیں گے اور اکثر لوگ کافر رہیں گے یا یہ مطلب ہے کہ ان میں سے بعض کھل
و بیوی تعلقات بہر کی رشتہ داریوں کی وجہ سے اس سے محبت کرتے ہیں مگر اکثر لوگ آپ کی عداوت میں اس سے محبت
کرتے ہیں۔ یہ آخری لوگ فاسق و کافر ہیں اور اگر منہم کا مرجع سارے سودی و منافقین ہیں تو سنی بالکل ظاہر ہیں کہ
ان سودی منافقین میں سے کچھ ایمان بھی تقویٰ کریں گے مگر اکثر لوگ اللہ فاسق و کافر ہیں۔ خیال رہے کہ فسق کے تین
درجہ ہیں۔ نقبی اشاک۔ مجرہ مسلمان کا کبھی کبھی گناہ کرنا کہ فسق نقبی ہے۔ بیش گناہ میں مشغول رہنا فسق اشاک اور اس
سے گناہوں کو ایسا سمجھ کر کافر ہو جانا فسق مجرہ میں یہ تیسرا درجہ ہی مروج ہے۔

خلاصہ تفسیر اے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم اب تک۔ تو آپ نے یہود کے مزید کفر و کاریاں ان پر حضرات انبیاء کرام کی
مست و غیر مستیں موجود یہود کا حل یہ ہے کہ ان کی دشمنائیں ہوں۔ ایک کھٹے یہودی دوسرے منافقین ان میں سے
بست سے وہ بدست ہیں جو آپ کی مخالفت و ردی اسلام کے ملک کے لئے شرکین کو دوست بنالیتے ہیں انہوں نے اپنے
لئے توشہ آخرت کیا بھی اللہ کا غضب اس کی پکار ہے توشہ تو بہت ہی برائے بہ انہا میں سوچتے رہا ہمیشہ ہمیشہ رہا ہے
وہاں کے لئے کیا مسلمان بھیجا جائے وہاں کے لئے نیک اہل ایمان کمال ائمہ الہی کے توشہ چاہیے تھے انہوں نے اس
کے برعکس کمرہ عہدیں رب کی ناراضی کے توشہ بھیجے عہدائے لوگ ہمیشہ ہمیشہ عذاب میں رہیں گے مگر یہ لوگ دعویٰ ایمان
میں رہے ہو۔ لہذا تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام اور نور علیہ شریف و میرا پر ان کا ایمان ہو تا تو یہ شرکین کو ہرگز دوست نہ

مٹاتے کیونکہ اس میں موسوی جگہ ملا۔ پیارہ راء کے ایوں میں مار سے دو کی کی صحت صحت کی مٹی ہے۔ ان کی یہ دوستی ان کے انوی شان کی تردید مٹی ہے یہ وہاں سے نہیں لیا جس سے جس وقت کہ اسے اسے جو میں سے اور اکثر لوگ عند اللہ فاسق و فاجر ہیں کہ فاجر نہیں کے اور فاجر ہی میں گئے۔ جس سے نہ مراد میں دو چیزیں ہوتی ہیں عقائد اور مسائل۔ عقائد تو تمام پہلی ہیں کے مسائل سے۔ مسائل چند طرہ کے ہیں جس میں وہ جو سلام میں ہیں۔ پچھتے دین میں رہتے تھے۔ ان میں صحت رسول اللہ سے ہیں جن میں وہ وہ دین۔ انہی سے رہے نہیں فطرت کہتے ہیں جس وہ جو تمام دینوں میں رہے۔ اس میں سنت انبیاء ملتے ہیں۔ لکن سے خوب سے صحت یہ وہ مسائل میں جو ہر ایک میں رہے۔ اللہ تعالیٰ سے تمام میں کے غم ضرر پیدا اس سے صحت ایمان کا رکن قرار پائی اس سے بدل شادی نہ اگر یہ وہ اللہ رسول سب پہلی پہلی رکھتے ہوتے کہ مشرکین سے محبت نہ رہتے کہ مشرکین سے صحت دین میں رکھیں ایمان ہی۔

فائدہ اس آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب کے دلوں کے حال محبت و دشمنی ایمان و کفر وغیرہ سب سے خبردار ہیں بلکہ حضور کی گاہیں ان قہمی حالات کو دیکھتی ہیں یہ قائم و قوی سے حاصل ہو جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم پتھوں سے اور فاجر باطل میں رہتے ہیں۔ اہل ہدایت ہم سے محبت کرتے ہیں ہم اس سے محبت کرتے ہیں کہ رفیر ہم سے، دشمنی رکھتا ہے ہم اس سے نفرت کرتے ہیں تو مسلمان کے دلوں کا حال اس چشم حق بین سے کیسے چھپا سکتا ہے۔ شعر:-

☆ خدا مطلع مہلت محمد غیب ہوا علی علی شہی حیر ندی ☆
☆ نہ مثل تو در دہاں جہاں نہ خبر آمدی بہ نظر ندی ☆
☆ خدا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر گاہ جہاں میں آپے ملک و عشق و محبت کے دعویٰ کی صورت ہی نہیں وہاں تو اپنے بندوں کا اقرار کر کے معنی، نیکے شفاعت، نیکے کی ضرورت ہے وہ ہمارے ہر حال سے خودی خبردار ہیں۔ دوسرا فائدہ مشرکین، کفار سے دوستی رکھنا سخت برم ہے اللہ تعالیٰ در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضی کا باعث ہے۔ ان سے قری دوستی کر رہے نہ ہی دوستی کفر و شرک رسول کے قہد میں مسلمانوں کو تہہ کرنے کے لئے ان سے دوستی بدترین کفر ہے۔ در غیب انکی قیامت اسوں مسلمان یہ سبق سوں چلتے ہیں۔ ان کا قبل ہی سے مدے ہیں کہتے ہیں۔ شعر:-
☆ حفظ از بکل صلوات کن نہ ملک اور تک یار تک و من ☆
☆ کے شب ہندو مسلمان آج ہوا ہو جعفر روح او رندہ ہوا ☆
☆ ہری قوم میں یہ منافقوں کی سب ہی کی ہیں۔ تیسرا فائدہ انسان اچھا ہے نہ جھکا دیا میں رہتا ہے اتنی پہلی کی فکر کرے اور جس قدر آخرت میں رہتا ہے۔ اتنی فکر پہلی کی کرے۔ نہ نصیب ہے وہ خود دیا میں پھنس کر آخرت کو حصول جسے وہاں فائز ساتھ نہ ہے یہ فائدہ لے جس ما لہ صحت الخ سے حاصل ہو۔ شعر:-

☆ توشہ اعلیٰ اپنا ساتھ سے جاؤ الٹی ☆
 ☆ کون پیچھے قبر میں بھیجے گا سوچو تو سی ☆
 ☆ بعد مرنے کے نہیں اپنا پرلا بھول جائے ☆
 ☆ فاتحہ کو قبر پر پھر کوئی آئے یا نہ آئے ☆

چوتھا فائدہ دوزخ میں بھیجی صرف کفار کے لئے ہے۔ مسلمان اگر دوزخ میں ہمیشہ نہیں رہے گا۔ یہ فائدہ ہم خالدون صریح سے حاصل ہوا۔ پانچواں فائدہ ہی کا منکر خدا تعالیٰ کا مومن بھی نہیں ہو سکا اگرچہ خدا پر ایمان رکھنے کا دعویٰ کرے یہ فائدہ ولو کانوا یؤمنون باللہ الخ سے حاصل ہوا دیکھو وہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کے انکاری ہے۔ تھے نور منافقین بھی یہ دونوں صورت صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر تھے مگر رب تعالیٰ نے ان کو اللہ کا انکاری قرار دیا اور فرمایا کہ اگر یہ لوگ اللہ رسول پر ایمان لائے۔ چھٹا فائدہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے خلاف سازش کرنا اللہ تعالیٰ کی ناراضی ہے۔ ایسا شخص کتنا ہی بڑا عابد ہو مگر اللہ تعالیٰ اس سے ناراض ہے یہ فائدہ ان صحیح اللہ الخ سے حاصل ہوا۔ ساتواں فائدہ کفار سے دوستی خواہ دلی ہو یا عملی منافقوں کی علامت ہے اللہ رسول و دوستی اور ان کے دشمنوں سے محبت ایک دوس میں جمع ہو سکتی روشنی و تاریکی کا ایک جگہ جمع ہونا غیر ممکن ہے یہ فائدہ ما نعدوہم یولیہا سے حاصل ہوا۔ اس سے وہ مسلمان عبرت پکڑیں جو کفار کی سی شکل و صورت وضع قطع رکھتے ہیں کہ یہ کفار سے عملی محبت ہے۔ قرآن کریم فرماتا ہے ادخلوا فی المسلم کافۃ اللہ تعالیٰ ہمارا ظاہر باطن قلب قلب یکمل مسلمان کرے شہرت

☆ تن اجد من کما تلک کے سے بھیت ☆
 ☆ اس سے تو کما بھلے کہ لوہہ پیچھے ایک ☆

سٹھواں فائدہ مسلمان کو چاہیے کہ انھوں کے ساتھ رہے انھوں کی حرکتوں کا بیڑا پار نہ گزرتی۔ نہند جیسے کفار سے محبت ان کی امری تہا کر دیتی ہے۔ ایسے تو انھوں سے الفت ان کی ہر اسی رب تک پہنچا دیتی ہے۔ نول فائدہ جیسے اصلی صلی اللہ علیہ وسلم کی پہچان کے لئے کسوتی ہے۔ خاص اور ملاوٹی دودھ کے چھلنے کے لئے آلات ہیں۔ ایسے ہی کھربہ ہوئے مومن کی پہچان کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ات بارات معیار ہے حضور سے اور ان کی ہر مسوب چیز سے محبت ان کے دشمنوں سے ہر تہ عربے مومن کی علامت ہے ان کی مسوب چیزوں سے نفرت یا ان کے دشمنوں سے محبت عموماً غلطی کی شکل ہے یہ فائدہ بھی ولو کانوا یؤمنون باللہ الخ سے حاصل ہوا۔ اسواں فائدہ اعتبار غنیمت فائز اگر حاتمہ پہنچا ہے تو انسان اچھا اگرچہ رندگی میں رہا ہو۔ اگر حاتمہ خراب ہے تو انسان خراب اگرچہ رندگی میں اچھا ہو یہ فائدہ ولكن کثیرا منهم الخ سے حاصل ہوا دیکھو رب تعالیٰ نے ان سارے یہود و منافقین کو قاسق نہ فرمایا

ان میں سے جو مومن ہو کر مرتے والے تھے میں سے ایک اور فرد کہ ان میں سے بہت سے فاسق میں بھی جو مومن
مرتے۔

پہلے اعتراض اگر کفار سے دوستی و محبت تھی ہی بری چیز ہے تو انی کتب کی عورتوں سے مسلسل مردوں کا نکاح کیوں ہزار
ہے۔ خود کو بیوی سے محبت تو ہوتی ہی ہے۔ جواب اس کا جواب: انھیں پانچویں پارہ میں گزر گیا کہ ایک ہے راء
حق ایک ہی رشتہ داری کی محبت ایک ہے طبعی غیر خدائی محبت ایک ہے قوی محبت ایک ہے دینی محبت اور ایک ہے
کسی کو اپنا خاص راز دار بنانا سب کے احکام یہ مل نہیں کہ عمر بن عبد کے حقوق قربت ادا کئے جائیں گے۔ لہذا کافر کی
باب کا اولاد و تفریح کی کے حق ملحق خدا مست ضرور دانہ دیوں ہی ضرور۔ کافر بیوی سے طبعی محبت اس پر بھی پکڑ نہیں
مگر اس سے قوی دینی محبت کرنا نہیں ہے قوی رازوں پر متعلق ہونا یہ ہے حرام بلکہ کبھی کبھی اس محبت پر فخر
غضب ہو، ہاں یہ یسوعیہ منافقین دینہ نے مشرکین سے یہی محبت اور گتھ جوڑ کیا تھا ان کتب عورتوں سے فتنہ برب
درست ہے۔ جب مسلسل خود بخود مسلمان ہو کہ اس کی محبت میں وہ کرامت سے نہ پھل جائے اگر ہو سکے تو اسے
مسلم کرے ورنہ حرام ہے۔ دوسرا اعتراض غوی ترکیب سے میت لبس ما قدمت لہذا درست میں معلوم
ہوئی کہ تکہ بنس کا داخل ہے ما قدمت لہذا اور اس کا مخصوص ملزم ہے ان مضطرب اللہ ملا کہ قدمت کا داخل
ہے انفسہم اور مضطرب کا داخل ہے اللہ تعالیٰ۔ چاہیے یہ کہ بنس داخل اور مخصوص ملزم یکساں ہوں۔ جواب اس
اعتراض کا جواب تفسیر روح المعانی نے یہ رو ہے کہ ان مضطرب اللہ سے پہلے موجب پوشیدہ ہے جو ان خطائی طرف
مضاف ہے۔ یعنی ان لوگوں کی یہ حرکات جو اللہ تعالیٰ کی ناراضی کا باعث ہیں بہت بری ہیں۔ تیسرا اعتراض کفار سے دلی
محبت رکھنے والے سب ہی فاسق و بے دین ہیں تو یہاں کثیرا منهم فسقون کیوں ارشاد ہوا کہ بعض محبتیں
کفار میں بھی ہیں۔ جواب اس کا جواب بھی تفسیر میں گزر گیا کہ یہاں فاسق سے مراد عند اللہ فاسق ہیں جن کا یہ فسق
کی فہرست میں آچکا ہے اور ان کا خاتمہ خراب ہونے والا ہے اور جس کا یہ اس فہرست میں نہیں ان کا خاتمہ بخیر ہونے والا
ہے وہ اللہ کے نزدیک فاسق نہیں اگرچہ اس وقت وہ بظاہر فاسقوں کے نولہ میں شمار ہیں لہذا کثیرا فرماتا داخل درست
ہے اللہ تعالیٰ خاتمہ بخیر نصیب فرمائے۔ چوتھا اعتراض یہ آیت خواہ یورثہ متعلق ہو منافقین کے متعلق وہ تمام اللہ
کو جانتے مانتے تھے۔ ان کتب تھے دہریہ نہ تھے۔ چریہ کیوں فرمایا کہ ولو کانوا یومنون باللہ لکن وہ اللہ پر ایمان
رکھتے ہوتے۔ جواب خدا تعالیٰ کو جانا پہچانا اور مانتا ایمان نہیں بلکہ ایمان یہ ہے کہ اس کو پیغمبر کے ذریعہ حق کی معرفت
سے مانا جو کہ شیطان خدا کو جانا پہچانا مانتا ہے مگر اس میں ایمان نہیں کہ نبی کی معرفت میں ایمانی اسرائیل نے حضرت
موئی علیہ السلام سے عرض کیا تھا کہ لن نؤمن لک حتی تدی اللہ جھوۃ ہم آپ پر ایمان نہ لائیں گے آپ کی
نہ مانیں گے حتی کہ خدا تعالیٰ کو ظاہر حضور دیکھ لیں تو اس پر عذاب آگیا یوں اس نے کہ وہ خدا تعالیٰ کو اپنی آنکھ کے

دریغے ماننا چاہتے تھے۔ یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ پھر ایمان یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو ایسے نبی کی معرفت مانو جن کی نبوت منسوخ نہ ہوگی ہولند الب جو رب تعالیٰ کو گزشتہ انبیاء کے ذریعہ جانے مومن میں کہ اس کی نبوت منسوخ ہو چکی ہو بجلی بجلی کی مار میں چرائے یا لٹین یا گیس کا گلا روشنی نہیں ہوگی اسی طرح عقل کے ذریعہ خدا کو مانو اور ایمان نہیں ملے گا پھر اس تار سے بلب بھی وہ گلا جو میوزن ہو چکا ہو۔ گزشتہ منسوخ نبوتیں مومن شدہ بلب ہیں۔ جواب روشنی دینے سے قاصر ہیں۔ اب رب تعالیٰ کو صرف حضور انور کے ذریعہ جانو مانو تو مومن ہو گئے۔ چونکہ یہ یہودی منافقین حضور کے انکاری ہوئے خدا کو نہتے تھے۔ لہذا وہ مومن بلند نہ تھے۔ یہ آیت بالکل حق ہے بلکہ سارے نبیوں کتابوں بلکہ قرآن کریم کو بھی اس ہی سرکار کے ذریعہ مانو تو مومن ہو گئے۔ حضور کی بوت تمام کی اصل ہے بوت کی بقا سے کتاب کی بقا ہے۔ نبوت منسوخ کتاب بھی منسوخ۔

تفسیر صوفیانہ جیسے انسان نور گائے بھینس وغیرہ جانور منطقی قاعدہ سے ایک نوع نہیں کہ انسان حیوان مطلق ہے اور یہ جانور حیوان غیر مطلق اس فصل نے دعویٰ کو نگ، نگ، بنا دیا۔ یوں ہی صوفیاء کی اصطلاح میں مومن و کافر ایک نوع نہیں انگ، نگ نہیں ہیں کہ مومن انسان محبوب ہے اور کافر انسان مردود محبوبیت و مروت کی فصول نے فن دونوں گرد ہو کر انگ، نگ نوع کر دیا جو مومن محبت کرے کفار سے وہ اپنی نوع سے کٹ کر دوسری نوع میں ملتا ہے اس لئے عند اللہ مجرم ہے۔ مرد و عورت میں سن و غیر انسان میں چھٹاٹ علیحدگی ضروری ہے یوں ہی مومن و کافر میں علیحدگی ضروری ہے اگرچہ شکل و صورت رہیں سن میں دونوں یکساں معلوم ہوتے ہیں مگر حقیقت میں کوسوں کا فرق ہے۔ مولانا فرماتے ہیں شعر:-

☆ میل بھوں پیش آں لیلیٰ رواں ☆ میل بتا پس ہے فطش رواں ☆
☆ گنت لے بتا چہر دو عاشقیم ☆ بد و مند پس ہو ملا - قیم ☆
☆ نیست بروقی من ہو سار ☆ کرد باہر تو صحبت القیار ☆
☆ جل زہر عرش اندر فائدہ ☆ در ز عشق خار بن چوں بتا ☆
☆ جل کشاید سوء پلا باہر ☆ در زدا تن در زش چنگاہ ☆

بھون لیلیٰ کے بتا کے پیچھے دوڑ رہا تھا اور لیلیٰ کی فائدہ اپنے بچہ کے پیچھے بھاگ رہی تھی۔ بھون نے بتا سے کہہ لے بتا میں نور تو دونوں ہم پیشہ ہیں تو بچہ کے پیچھے بغیر نگام و مہار بھاگ رہی ہے نور میں لیلیٰ کے پیچھے بغیر کھیل دوڑ رہا ہوں جل عرش کے اجر میں زار ہے۔ نفس بتا کی طرح طالب خار زار ہے۔ جان بوہ کی طرف پرواز کرنا چاہتی ہے۔ نفس مجھے خار میں چنگل گاڑ رہا ہے۔ مومن نے نفس کو جان کا ہم جنس بنا دیا وہ کامیاب رہے نور جنسوں نے جان کو جنس کے ہم جنس بنایا وہ مردود ہوئے۔ ان یہودی منافقین نے دل و جان کو نفس کا ہم جنس بنا کر کفار سے میلان اختیار کیا مردود ہوئے صوفیاء

تعلق اس آیت کریمہ کا بھی تبت سے پیدا کرتی ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت سے ہے جس میں یہودی مسلمانوں

کے خلاف عقیدہ سازشوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ اس کی بدولت عداوت اور کشتیوں سے گورہاؤں کی
مسلحہ بیڑوں بدولت کے بعد ان کی قتل اور لاشوں کی عداوت کا ذکر ہوا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں یہودیوں
کو ششوں کا رولڈیا پر جو وہ اسلام کے خلاف کرتے تھے یہ تہم کو ششوں کی وہ تہم کہ ان کے دلوں میں مسلمانوں
کی بدولت کی شک و گمان رشت سے گویا رحمت عداوت کی ششوں کا ذکر ہوا ہے۔ حدیث میں یہ تہم کہ ہے۔ کیونکہ
موسمیں کی لوبیاہ مد کی حضرات انبیاء کی خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت انہوں سے وہ عداوتیں رشت سے جو
اس کی حدیث کے خلاف ہوتی ہیں۔ مشرکین سے اس کی تہم کہ ششوں کی تعریف کرنا یہ وہ تہم میں جو وہودیوں
کے عقیدوں سے بھی عداوت میں تہم وہودی مسلمانوں اور خصوصاً عداوت میں یہ سب کچھ کر رہے ہیں اس کی دشمنی تہم

مکانوں کی ج ہے۔ تیسرا تعلق بھی تبت کریمہ کا ذکر تھا کہ یہودی مسلمانوں سے مقابلہ میں مشرکین سے محبت
کرتے ہیں۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اس کی محبت کی وجہ یہ ہے کہ اسلام کی سخت عداوت میں یہ دونوں ہیں یہودی مشرکین
یکساں ہیں گویا وہ اس سخت عداوت میں ہم ہیں اور مرضی اپنی مرضی کی طرف مائل ہوتی ہے۔ چوتھا تعلق
پہلی آیت میں یہودی سخت اسلام دشمنی کا ذکر تھا۔ اب اس کے عقیدہ میں یہودیوں نے یہودی پالیسی کا تذکرہ ہے گویا اس
کتب کی وہ محبتوں میں سے ایک جماعت کی سخت دشمنی کے بعد اس کتبہ سری عداوت کی نرمی کا تذکرہ ہے تاکہ معلوم
ہو کہ سارے افرا کرچہ افرا ہیں مگر ان میں ہر کچھ فرق ہے۔ پانچواں تعلق پہلی آیت کریمہ میں یہودی ہے وہی
اور عداوت مسلمانوں کا ذکر تھا۔ اب اس آیت میں اس کی ظاہری وجہ یہی ہو رہی ہے کہ یہودیوں میں ظہر عداوتیں زاید ہیں
میں یہ سب لوگ بچے دیار رحمہم و مسلمہ ہیں۔ یہ سب انہوں میں علماء صالحین ہیں اس لئے ان کا صلہ یہ نہیں۔

شان نزول احادیث نبوت کے پانچویں سلسلہ مشرکین مکہ کے قلم مسلمانوں پر بہت ہی زیادہ ہو گئے اور ابھی تک جو کاعلم
نہیں آیا تھا۔ مسلمانوں کی حفاظت کا کوئی ذریعہ نہ تھا اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو حبشہ کی طرف
ہجرت کو جانے کا مشورہ دیا اور فرمایا کہ وہاں کا بادشاہ ایک آدمی ہے۔ کسی کو ستا ہے نہ اس کے ملک میں کوئی ستم کیا جاتا
ہے۔ چنانچہ وہ حبشہ پانچویں سلسلہ نبوت کو گیارہ مرد اور چار عورتوں کا مختصر سا وفد چلا گیا۔ مکہ کا قافلہ مکہ معظمہ سے حبشہ روانہ
ہوا گیارہ مرد یہ ہیں۔ (۱) عثمان بن عفان۔ (۲) زبیر ابن عوام۔ (۳) عبداللہ ابن مسعود۔ (۴) عبدالرحمن بن عوف۔ (۵)
ابو حذیفہ ابن عتبہ۔ (۶) صعب ابن عیس۔ (۷) ابو سلمہ ابن عبداللہ سد۔ (۸) عثمان ابن نفیس۔ (۹) عاصم ابن ربیعہ۔ (۱۰)
طالب ابن عمرو۔ (۱۱) سہیل ابن بیضاء اور چار عورتیں یہ ہیں۔ (۱) رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی زوجہ عثمان
ابن عفان۔ (۲) سہ بنت سہیل یعنی ابو حذیفہ کی زوجہ۔ (۳) ام سلمہ بنت امیہ یعنی ابو سلمہ کی زوجہ جو بعد میں حضور کے

نکاح میں تھیں۔ (۴) یہ ابی خنیس یعنی عامر ابن ربیعہ کی زوجہ۔ چند روزہ مساجد میں نکاح کا قائلہ پرستہ سمندر جھٹھ موند ہو
 اسوں نے تو مساجد میں کشتی کرایہ پر لی اور بحیرہ حبشہ پہنچ گئے۔ اس ہجرت کا نام ہجرت لوطی ہے اور ان حضرات کو
 مساجدین لوطین کہا جاتا ہے۔ پھر جعفر ابن ابی طالب اور دوسرے مسلمان وہاں جاتے رہے۔ حتیٰ کہ وہاں صرف مرد عیسائی ہی
 گئے۔ عورتیں بچے ان کے عداوت تھے ایک سال کے بعد یعنی نبوت کے چھٹے سال جب کفار مکہ کو پتہ لگا کہ یہ مسلمان تو حبشہ
 میں لبنان سے رہنے سننے گئے تو انہوں نے عمرو ابن عاص اور عبداللہ ابن ربیعہ کو ایک جماعت کے ساتھ ہمت سے تھے
 تحائف لے کر بلاشبہ حبشہ (جس کا نام اسعد یا محمد تھا لقب نجاشی) اس زمانہ میں شدہ حبشہ کو نجاشی کہا جاتا تھا۔ جیسے شدہ مدینہ
 کو قیسر اور شہناروں کو کسری) کے پاس بھیجا۔ انہوں نے دربار نجاشی میں باہر پی حاصل کئی اور نجاشی کو تھے پیش کر کے کہ
 کہ ہمارے مکہ میں ایک دیوانہ نے دعویٰ نبوت کیا ہے (نہود باللہ) کچھ لوگ اس کے ساتھ مل کر بہت فسلوں پیدا رہے
 ہیں۔ ان میں بعض فسلوں تیرے ملک میں فسلوں پیدا کرنے کے لئے آگئے ہیں جو تیرے دین تیرے نبی عیسیٰ علیہ السلام کے
 بھی دشمن ہیں بہتر ہے کہ تو انہیں ہمارے حوالے کر دے تاکہ تیرا ملک فسلوں سے محفوظ رہے۔ بلاشبہ نے کہا کہ میں ان
 لوگوں کے بیان لینے کے بعد فیصلہ کروں گا۔ چنانچہ یہ مساجدین شقیں دوبار میں بلائے گئے ان حضرات نے دوبار میں پہنچ کر
 بلاشبہ کو سجدہ نہ کیا بلکہ اسلامی سلام کیا قریشی وفد نے بلاشبہ سے کہا کہ کیا آپ نے نہ دیکھا کہ یہ لوگ آپ کے آگے نہ جھکے
 ایسے متکبر ہیں۔ نجاشی نے ان حضرات سے پوچھا کہ تم نے ہم کو یہ سلام کون کیا اسوں نے جواب دیا کہ وہ سلام کیا جو اہل
 جنت آپس میں کیا کریں گے۔ اور جو فرشتے ایک دوسرے کو کرتے ہیں۔ نجاشی نے پوچھا کہ تم ہمارے عیسیٰ علیہ السلام کے
 متعلق کیا کہتے ہو۔ مساجدین نے کہا کہ وہ اللہ کے بندے اللہ کے رسول کہتے اللہ اور جناب مریم کنواری بتول کے فرزند
 ہیں۔ نجاشی نے زمین سے ایک ٹکڑا نکال کر کہا کہ تمہارے نبی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیم میں اس ٹکڑے کے برابر بھی
 کئی زیادتی نہ کی۔ وفد قریش کے منہ تو یہ سن کر ہی زور پڑ گئے پھر نجاشی نے ان مسلمانوں سے کہا کہ کیا تمہارے قرآن نے
 ہمارے عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق کچھ فرمایا ہے تو حضرت جعفر ثیار نے کھڑے ہو کر سورہ مریم کی تلاوت کی بھلا اللہ کا کلام
 ہو لعل بیت رسول اللہ کی زبان ہو پھر تاثیر کا کیا پوچھا خود نجاشی اور اس کے درباریوں نے یہ سیکھ کر غرضیکہ تمام حاضرین
 زار و زار رونے لگے ان کی آنکھوں سے آنسوؤں کی جھڑیاں لگ گئیں۔ نجاشی بلاشبہ اسی وقت ایمان لے آئے عمرو ابن
 عاص جو وفد قریش کے رئیس تھے وہ نجاشی کے ہاتھ پر مسلمان ہو گئے۔ ایک مہر پوچھا جاتا ہے کہ بتاؤ وہ کون سا مہر ہے
 جس کے ہاتھ پر صحابی مسلمان ہوئے وہ تاہی نجاشی ہیں جن کے ہاتھ پر عمرو ابن عاص صحابی ایمان لائے (تفسیر صلی) پھر
 نجاشی نے مسلمانوں سے کہا کہ تم میرے ملک میں چین و آرام اور امن والہاں سے رہو لوہرنی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ
 منورہ ہجرت فرمائی۔ اتفاقاً مساجدین حبشہ میں ابوسفیان کی بیٹی ام حبیبہ یعنی رملہ بنت ابوسفیان ابن عمر ابن حرب جن کی
 والدہ حضرت عثمان غنی کی چھوٹی بہن بنت عاص ہیں۔ یہ بھی تھیں۔ نجاشی بلاشبہ نے حبشہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کا کلن ام حبیب سے کہہ دو اور اپنے پاس سے چار سو تیار کر کے رکھو۔ یہ (علی) حبشہ کے لوگوں نے بہت چوڑی
سلاخی مٹھرائیں اور غیور تھے۔ حبیب ام حبیب کی خدمت میں پیش کے ام حبیب کے پٹے جو وہ حبشہ میں ہی تھیں ہو چکا تھا
(تفسیر صلیبی) ام حبیب کے محل یعنی ۱۰ محرمی میں یہ مہاجرین حبشہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ پہنچے اتفاقاً حضرت جعفر
خاص فتح حبشہ کے دن پہنچے۔ حضور انور نے فرمایا میں نہیں کہہ سکتا کہ آج مجھے فتح حبشہ کی خوشی مراد ہے یا جعفر کے تے
کی۔ حضرت جعفر کے ساتھ یا ان کے فوراً ہی حبشہ کے یہ ساری حضور انور کی خدمت میں حاضر ہو سکے۔ اس میں ہاتھ
مٹھی تھے اور آدھ ٹھانی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے انہیں سورہ میں پڑھا۔ سبکی یہ لوگ اس کہ بہت روئے ہو
ہوئے کہ یہ کلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وحی کے بالکل مطابق ہے ان لوگوں کے متعلق یہ قیامت نازل ہو گئی۔ میں
مومنین اور ہر نجاشی اور مومنین وفد (تفسیر خازن) خزانہ (تفسیر صلیبی و عمرو) تفسیر صلیبی و خازن سے بہت طویل واقعہ بیان
کیا ہے ہم نے مختصراً نقل کیا۔

تفسیر لتجدن لشدة الناس حدوة للذين آمنوا۔ یہ حد سے جس میں ہوں کی خیانت کا کہ ہے لتجدن میں
مطلب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فعل رد معقول چاہتا ہے۔ فعل مکتوب سے ہے۔ چونکہ یہودی اسلام دشمنی بالکل
ظاہر ہے۔ کسی دلیل کی محتاج نہیں اس لئے تجدن ارشاد ہو اس کا بعد معنوں لشدة الناس ہے و دسرا الیہود ان تہ
یوں کو کہ پناہ دیں ہو جاتا ہے۔ جمل معنوم چیزیں آرائش ہو کہ حاکم ہے کہ ظالم شخص کو میں جیسا مانتا تھا میں سے اسے
یہی پایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام انسانوں کے ہر حال سے فیور ہیں آپ کو یہود کے حدوتہ دشمنی کی خبر تھی مگر
اس کا تصور خاص مومنین پر ہوتا ہے لہذا فرمایا گیا کہ تم اسیں بدترین دشمن پلو کے یعنی کہ لوگے ان کی یہ انکار
نقیامت ہوتی رہے گی یہود مسلمانوں سے بد لوگوں کرتے رہیں گے۔ حضور پر اس کا طور ہوتا ہے کہ حدوة نیز ہے
لشدة الناس کی چونکہ مومنین انسانوں اور دشمن کافرانوں کے ساتھ اور کوئی میں۔ فرشتے مومنین کے دعا گو ہیں۔ (قرآن
بجای) خشکی و دہاں جاور مومنین علماء کے لئے دعائیں کرتے ہیں اس لئے یس لشدة الناس فرمایا لشدة الخلق۔ کہ
خیال رہے کہ شیطان یا یہودی جانوروں کو مومنین سے ہی طرت میں بلکہ اسیں تو انسانوں سے بد لوت ہے لہذا لشدة
الناس فرمایا بہت ہی سوزوں ہے الذین آمنوا فرمایا کہ کوئی کسی درجہ کا مومنین کسی وقت ایمل لائے کسی طرح
مسلمان ہو جائے۔ یہ اس کے دشمن میں انہیں سلام دایمل کے نام سے چلے ہے اس لئے ہامونین۔ فرمایا کہ یہ شبہ نہ ہو
کہ یہود حدوتہ تو کرتے ہیں مگر کمال مومنین سے عوام مومنین سے نہیں۔ آج بھی دیکھا جا رہا ہے کہ چند لوگ یہودی
کلمہ گو کے دشمن ہیں خواہ وہ کسی فرقہ کا ہو۔ چکر لوی سی ہو یا دہلی جو اسلامی فرقہ ان کو اپنا دست حلے وہ دھوکے میں
ہے۔ الیہود والذین اشرکوا۔ یہ عبارت لتجدن اور مرا مفسر ہے۔ یہود کو مشرکین سے پہلے بیان فرمانے میں
اشارہ ہے کہ یہود بمقابلہ مشرکین کے بھی سخت دشمن ہیں گویا اول نمبر دشمن یہود ہیں۔ دوم نمبر مشرکین کیونکہ یہود کا

خوب وہ کہ اپنے مذہبی مخالفین کو ہر ممکن طریقہ سے نقصان پہنچاتا تھا۔ ثوب کے یہودی نقلی خواہشات کی پیروی
 حرم نہیں، بعد دت نبیہ میں پیش پیش رہے دنیا میں، قومیں ست حرم میں یہودی اور مشرکیں رب تعالیٰ قربا
 ے ولتجدنہم احرم من الناس علی حیوة اور فرماتا ہے ومن الذین اشرکوا یود احدہم لو یسمر الص
 سف والذین اشرکوا قربا کر یہ بتا کہ ہر مشرب مسلمانوں کا دشمن ہے۔ خواہ ان کے عوام سے ہو یا خواص سے جیسے
 ہر ستاپ انسان کا دشمن ہے خواہ کسی قسم کا ہو اس لئے مشرکین۔ فرمایا جتنی آپ مسلمانوں کا بدترین دشمن وہ قوموں کو
 پامیں گے آپ۔ یہودیوں سے مشرکین ولتجدن اقربہم مودۃ للذین امسوا۔ عبادت باہلی عبادت کے مقابلہ میں
 سے حب میں عیسائیوں کا سلام اور مسلمانوں سے قربت بیان فرمادیا۔ اس عبادت کی وہی حقیقت ہے جو ابھی پہلے جسے
 میں عرس کی مٹی اقویہم میں ہم (مترجم) وہی الناس سے جس سے مراد غار تھے مورت اور محبت کے معانی ان میں فرق
 سے، درجات بارہائیاں ہو گئے ہیں یعنی تمام کفار کے مقابلہ میں مسلمانوں سے قریب تر محبت والہ آپ پائیں گے الذین
 قالوا لانا نصری یہ عبادت لتجدن کا دہرا منقول ہے اس عبادت کی دو تفسیریں ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد تمام
 عیسائی ہیں بلکہ نجاشی اور ابن کے ساتھی اور وہ عیسائی ہیں جو حضرت جعفر کے ساتھ مدینہ منورہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ملاقات سے لئے لئے اور قرآن مجید میں۔ وہاب حد میں مسلمان ہو سہ یہ تفسیر حضرت عبداللہ ابن عباس سعید ابن جبیر
 امام ہدی اور حنابل کے اس صورت میں تلو کے معنی یہ ہوں گے کہ جو مسلمان ہوئے سے پہلے اپنے کو عیسائی کہتے تھے
 ابھی حضرت قدس سرہ کا ترجمہ اسی کی تائید کر رہا ہے۔ دوسرے یہ کہ اس سے مراد وہی عیسائی ہیں۔ جو اب بھی عیسائی ہیں
 انہیں مقابلہ یہود مشرکین کے اقرب فرمایا گیا کیونکہ یہود مسلمانوں کو دشمنی میں ہر قسم کا کفر۔ جیل حتی کہ مسلمانوں کا
 قتل۔ ان کے مل کی چوری خصب کو مہلت جانتے ہیں ان کے ہاں مسلمانوں کو ایذا پہنچا دینا بھی ہے۔ عیسائیوں کے ہاں
 انسان کی یہ اعدیت میں وہ ایذا کو حرام مانتے ہیں اس لحاظ سے وہ یہود مشرکین سے بلکہ دشمن ہیں (تفسیر کبیر) قالوا لانا
 نصاریٰ فرماتے ہیں ایک عجیب نکتہ ہے وہ یہ کہ جب مومن علیہ السلام سے یہود کو حکم جہود تو انہوں نے جواب دیا کہ
 آپ اور آپ کا رب جائز جہود کریں ہم تو یہودی بننے میں۔ ان کے علاوہ اتنی یہ حل ہے کہ اپنے نبی سے میں ملے مگر
 جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے آپے حواریوں سے ایک معیت کے موقع پر فرمایا من انصار الی اللہ میرا مدگار
 اللہ کی راہ میں کس ہے تو قال انصار الی اللہ اس لئے کہ ہم میں اللہ کے رسول اللہ کے دین کے
 مددگار یہ فرق تھا ان دونوں قوموں کے مابین وہی فرق اب تک چلا رہا ہے اور بات یہ ہے کہ اس لئے انہیں
 صرف نصاریٰ نہ فرمایا جتنی دراز عبادت اور شکر ہوں۔ ذلک بان منہم قسمین ورہبانا اس عبادت میں یہود
 صاری کے فرق کی وجہ اور نصاریٰ کے مسلمانوں سے قریب تر ہونے کی علت بیان ہوئی ذلک سے اشارہ ہے
 لتجدن ک طرف ہے یا دوسرے لتجدن کی جانب عیسائیوں کے قریب تر ہونے کی تین وجہیں بیان ہوئیں ایک یہ

خلصہ تفسیر اللہ تعالیٰ سے ہم کو پورندہ گیوں کی میں زندگی جسمانی اور زندگی روحانی۔ جسمانی زندگی میں ضروری ہے کہ جاں جسم میں رہے۔ زندگی انہی میں ضروری ہے کہ ایمان میں رہے پھر یہ۔ مگر جسمانی کے لئے بعض چیزیں مفید ہیں۔ بعض مغیرہ بعض سے موت واقع ہو جاتی ہے اور اپنی ضروری ہے اور قاتل ہے یہ جس وقت کہ زندگی جسمانی کے دشمن ہیں بعض دوست میں ہوں گی زندگی روحانی سے لئے بعض چیزیں مفید ہیں بعض مغیرہ بعض قاتل بعض دگ دوست ہیں بعض دشمن ہیں مفید و معتبر جسمانی کی پہچان طب روحانی سے ہوتی ہے تو ایمان کے دوست دشمن کی پہچان طب ایمانی سے ہوتی ہے۔ قرآن مجید ایمانی کی اصل سبب ہے اس آیت میں انہی دشمنوں کا ذکر ہوا ہے۔ چہ رشادہ ہو مگر چہ سارے کامر مسلمانوں کے مخالف ہیں مگر یہ محبوب سنی اللہ علیہ وسلم یہ اسے مسلمان قرآن پڑھنے والے ہیں تمام کام میں نفع اور بدترین دشمن مسلمانوں کا وہ قوموں کو پاتا ہے ان میں سے ہر دو دوسرے غیر وہ حصوں سے کسی قسم کا شرک یا حق مشرکین کہ یہ دونوں قومیں مسلمان کی جان کن کے ملے عزت آئندہ کے ہر طرح دشمن ہیں اور ان تمام کام میں مدد دہی میں

۱۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۲۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۳۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۴۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۵۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۶۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۷۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۸۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۹۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔
 ۱۰۔ اگر کسی شخص کو کسی اور شخص سے کوئی چیز ملے تو اسے اس شخص سے اس چیز کو واپس لینا چاہیے۔

چند افسانہ نگاروں کے نام ہیں جنہوں نے اس بارے میں کئی کئی کتابیں لکھی ہیں۔ ان میں سے کئی کتابیں تو صرف علمی و تحقیقی ہیں۔ لیکن کئی کتابیں تو محض تفریح کے لیے لکھی گئی ہیں۔ ان میں سے کئی کتابیں تو صرف انگریزی میں لکھی گئی ہیں۔ لیکن کئی کتابیں تو اردو میں لکھی گئی ہیں۔ ان میں سے کئی کتابیں تو صرف اردو میں لکھی گئی ہیں۔ لیکن کئی کتابیں تو اردو میں لکھی گئی ہیں۔

تعلقات گہرے مراسم ہیں وہ میرے خیر خواہ ہیں تمہارا ایمان ان کی آنکھوں میں خار کی طرح ٹھٹھکتا ہے۔ دو سراسر اعتراض یہاں یہود کے نقطہ البہود اور شاہ ہر اور مشرکین کے لئے الذین اشرکوا فرمایا گیا اس فرق بیان میں کیا حکمت ہے یا تو یہود کو الذین ہادو فرمایا جانا یا مشرکین کو بھی والمشرکین سے تعبیر کر دیا جاتا تاکہ عبارت میں یکسانیت ہوتی۔ جو اسب اس کے جواب بھی تفسیر میں اشارۃ عرض کئے گئے ایک یہ کہ یہود میں بہت فرستے نہیں مشرکین کے بہت فرستے ہیں۔ ستارہ پرست بہت پرست گدگدے پرست پھر ان میں سے ایک ایک کے بہت فرستے ہیں۔ وہ خدا ماننے والے تین چار حتیٰ کہ سب کے دونوں کے برابر تین سو ساٹھ خدا ماننے والے دئیہ و دیوہ حتیٰ کہ پانیوں، آگ، خاک، ہوا کو خدا ماننے ہیں بعض نہیں ان کے فرستے بے شمار ہیں اشرکوا فرمایا کہ یہ بتایا کہ ان کے سارے فرقے اسلام دشمنی میں یکساں ہیں دو سرے اس میں یہ اشارہ کیا گیا کہ پرانا مشرک اور نیا مشرک حتیٰ کہ ایک دن کا مشرک اسلام دشمنی میں برابر ہیں وجہ عدوت مطلقاً شرک ہے خواہ کسی طرح کا ہو یا کسی وقت کا۔ تیسرا اعتراض یہاں عیسائیوں کے متعلق قالوا انا نصری اتنی دراز عبارت کیوں اور شاہ ہوئی صرف انصاری فرمایا کافی تھا۔ جو اسب اس اعتراض کے بھی کچھ جواب ابھی تفسیر میں گزر گئے کہ عیسائیوں میں بہت فرستے ہیں جن میں آپس میں بہت اختلاف ہیں مگر وہ تمام فرقے مسلمانوں سے قرب محبت میں برابر ہیں یعنی جنہوں نے بھی اپنے منہ سے اپنے کو نصاریٰ کہہ دیا خواہ وہ کسی فرقے کے ہوں مگر بمقابلہ یہود مسلمانوں سے قریب الحبست ہیں یا جن لوگوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ ہم ہیں مددگار اللہ کے دین کے وہ اس اطاعت کی وجہ سے اب بھی مسلمانوں سے قریب الحبست ہیں غرضیکہ یہ دراز عبارت یا ائمہار عموم و اطلاق کے لئے ہے یا اس قرب و محبت کی وجہ بیان فرمانے کے لئے ہے یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جنہوں نے اب تک اپنے کو عیسائی کہا تھا اور اب وہ مسلمان ہو گئے وہ مسلمانوں سے قریب الحبست ہیں۔ چوتھا اعتراض بعض یہود بھی مسلمانوں سے بہت ہی قریب رہے ہیں اور ان کی محبت مسلمانوں اور اسلام سے سچی و پختہ رہی جیسے حضرت عبداللہ ابن سلام ان کے ساتھی یا بعد میں حضرت کعب احبار و غیرہم پھر قرآن کریم نے یہود کو سخت دشمن کیوں قرار دیا۔ جو اسب یہود میں ایسے لوگ بہت تھوڑے گئے چے ہوئے مگر عیسائیوں میں بہت گویا یہودی محضی طور پر اچھے ہوئے عیسائی قوی طور پر لہذا عیسائیوں کو قریب الحبست فرمایا بہت سوزوں ہے۔ پانچواں اعتراض اس آیت کریمہ میں عیسائیوں کو مسلمانوں سے قریب الحبست فرمایا گیا۔ حالانکہ تہجرت ہمارا ہے کہ عیسائی مسلمانوں اور اسلام کے بڑے سخت دشمن ہیں۔ خلفاء راشدین کے زمانہ میں اکثر لڑائیاں عیسائیوں سے ہوئیں یہود سے کوئی لڑائی نہ ہوئی عیسائیوں نے مسلمانوں کو ملک کے ملک چھو کر دیئے دیکھو اسپین اور قرطبہ کے حالات آج بھی عیسائی مشنریاں اسلام کو تباہ کرنے کی فکر میں لگی ہوئی ہیں ان کے کلچر ہسپنل وغیرہ سب مسلمانوں کو عیسائی بنانے کے لئے ہیں۔ پھر یہ فرمان کیوں کر درست ہو۔ جو اسب اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس آیت کریمہ میں عیسائیوں سے مراد نجاشی بادشاہ اور اس کے ساتھی اور وہ ستر عیسائی ہیں

جو جبر سے حضور کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے یہ لوگ مسلمان ہو گئے تھے انہیں کے متعلق آگے ارشاد ہو رہا ہے
 وَاذْ اَسْمِعُوا مَا اَنْزَلَ اِلَيْهِ الرَّسُوْلُ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُوْنَ کہ یہ لوگ قرآن مجید سن کر روتے ہیں اور کہتے ہیں لعننا ہم ایمان لے آئے
 عہد اللہ ابن عباس وغیرہم مفسرین کا یہی قول ہے رضی اللہ عنہم اَحْمَدِیْنَ لَفِیْ آیَاتِ الْاِنْکِلَادِ وَاضِحٌ ہرے یہ کہ یہاں
 بمقابلہ یہود گفتگو ہے عیسائی بھی مسلمانوں کے بدترین دشمن ہیں مگر یہود مشرکین کے مقابلہ میں بہت کم (تفسیر کبیر) یہ
 بالکل درست ہے ہندوستان میں قریباً ڈیڑھ سو سال عیسائیوں کی حکومت رہی اس عرصہ میں مسلمانوں پر زندگی و بھر نہیں
 ہوئی دس کروڑ مسلمان رہے اور انہیں قدرے مذہبی آزادی رہی لب انھارہ سال سے وہاں ہندوؤں کی حکومت ہو گئی وہاں
 مسلمان چار کروڑ رہ گئے۔ لاکھوں قتل کر دیئے گئے اور جو وہاں ہیں وہ زندہ درگور ہیں ایسی مصیبت میں ہیں جیسے اسرائیلی
 فرعون کے ہاتھوں آفت میں تھے چند سال سے فلسطین میں یہودی راج قائم کر دیا گیا ہے دیکھ لو وہاں مسلمانوں کا حال کیا
 ہے اس کے علاقہ میں مسلمانوں کا رہنا تو کیا وہاں جانا بھی ناممکن ہے بلکہ اس کی وجہ سے سارے فلسطین و شام کے مسلمانوں
 کو مصیبت پہنچی ہے میں نے خود اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ فلسطین کے اسلامی علاقہ میں مسلمان و عیسائی ساتھ ساتھ رہتے
 جتے ہیں مگر یہودی علاقہ میں اگر مسلمان جھانک بھی لے تو اسے گولی مار دی جاتی ہے۔ یہ واقعات اس آیت کریمہ کی جیتی
 جاگتی تفسیر ہیں ہر حال اگرچہ سارے سابق ذہریلے ہیں مگر پھر وہاں سابق زیادہ خطرناک یہاں تفسیر کبیر نے عجیب بہت
 فرمائی وہ یہ کہ عیسائیوں نے انجیل میں رد و بدل کر دیا اپنے دین میں تبدیلیاں کر لیں مگر ان کا ایک پارہ جس کا نام تیس
 تھا وہ اپنے صحیح مذہب پر قائم رہا صحیح انجیل پر عامل اس کے ہم مذہب علماء کو تیسین کہتے ہیں یہاں ان ہی عیسائیوں کا ذکر
 ہے تفسیر خازن نے فرمایا کہ مسلمانوں کو مستحکم یہود کے ہاں داخل فی الدین ہے عیسائیوں کے ہاں نہیں یہود کہتے ہیں کہ
 مسلمانوں کا دل چوری جھوٹ فریب سے لے لیتا بھی ثواب ہے عیسائیوں کا یہ عقیدہ نہیں۔ خلفاء راشدین کی لڑائیاں واقعی
 یہود سے نہ ہوئیں عیسائیوں سے ہوئیں مگر اس کی وجہ یہ تھی کہ یہود کی سلطنت کہیں تھی ہی نہیں۔ عیسائیوں کی سلطنتیں
 بہت تھیں۔ لہذا جتلیں بھی اس سے ہوئی تھیں۔ مگر آئندہ آیت وَاذْ اَسْمِعُوا لَعَلَّكُمْ يَتَّقُوْنَ سے پہلے جواب کو قوت ہوتی ہے کہ
 یہ آیت ان خاص عیسائیوں کے متعلق ہے جو بعد میں مسلمان ہو گئے کیونکہ ان آیات میں ان کے ایمان لانے کا صراحت ذکر
 ہے۔

تفسیر صوفیانہ یہود اپنی حرکت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی سخت ناراضی میں گرفتار ہو گئے۔ جسے سختی الہی کہتے
 ہیں۔ چنانچہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ہی چھڑے کی پرستش کر لی بلکہ چھڑے کی محبت ان کے دلوں میں گھر
 کر گئی وَاَشْرَبُوا فِیْ قُلُوْبِهِمُ الْعَصَلَ یہ لوگ انسانیت سے نکل کر حیوانیت میں آگئے پھر حیوانیت سے گر کر جبلت
 میں پہنچے کہ اپنے نبی موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا اَجْعَلْ لَنَا اِلٰهًا مِّمَّا لَہُمْ اِلٰهَةٌ جِیسے ان مشرکین کے معبود ہیں
 ویسے ہمارے لئے بھی کوئی معبود گڑھ دیجئے پھر حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا بن کر لوہے کی گڑھ میں گر گئے

پھر اود علیہ السلام کے زمانہ میں جنت کے دن شمار کر کے اور اس کی سزا میں بند رہیں کر پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں نہیں دسترخوان مانگ کر پھر ایسا نہ کر فوراً اس کی سزا میں سوزاں کر اور بھی لعنت الہی کے مستحق ہوتے چلے گئے حتیٰ کہ انہیں اہل حق سے بہت دوری ہو گئی اور اسلام مسلمان بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور کا تعلق نہ رہا بلکہ ان کے دلوں میں اللہ والوں سے عداوت کی آگ بھڑک گئی۔ عیسائی بھی اگرچہ کافروں میں سے یہ حرکات سرزد ہوئیں مگر ان میں مہلوات کا ذوق رہا ان میں علماء و رویش پیدا ہوتے رہے۔ اس لئے ان کو اللہ والوں سے قرب رہا۔ اس قرب کی وجہ سے بہت عیسائی مسلمان ہوئے اور ان کے ذریعہ اسلام کو بہت ترقیاں ہوئیں جیسے نجاشی نوہ من کے ساتھی اللہ والوں سے نفرت خد کا خد علیہ اللہ والوں سے قرب خدا کی رحمت سے صوفیاء فرماتے ہیں کہ تمام مخلوق میں ہدایت کا زیادہ محتاج انسان ہے ہوا اور پھلی کا پتہ بغیر ہدایت ہی تیرا کھانا جانتا ہے مگر انسان بغیر ہدایت کچھ نہیں کر سکتا اگر اعلیٰ درجہ کے تیراک کے بیچ کہ کتاب میں اذوق و اب جوئے کا تذکرہ معرفت الہی میں ہادی کا زیادہ مانگ انسان ہی ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پانچ ناموں میں لوگوں وغیرہ کو معرفت الہی کا ذریعہ بنایا مگر یہ سب چیزیں کو گئی ہیں اس لئے انسان ان چیزوں سے رب کو پہچاننے کی بجائے انہیں رب میں بیٹھا حتیٰ کہ مشرکین بت کے ہیں۔ بتوں سے زیادہ خود کو بتوں کی ہے فرہنگ عالم کی چیزیں کعبہ معظمہ قرآن مجید ذریعہ ہدایت و دلیل توحید ہیں ان میں سے ہادی کوئی تیسرے ہادی صرف انبیاء کرام ہیں۔ کعبہ حضور کی تشریف آوری سے پہلے بت خدہ رہا ہوا تھا۔ مشرکین کہ گوہر ہدایت نہ دے سکا خود اپنے خد اٹھانے بنے میں حضور کا منتظر رہا قرآن حضور کی تشریح و تفصیل کے بغیر قطعاً ہادی نہیں وہ تو یہ بھی نہیں جانتا کہ نماز کیسے پڑھو رکوع کتنی دو۔ اس لئے انسان کی ہدایت کے لئے حضرت انبیاء علیہم السلام کے مکران کی تالیف نہیں محدود قوموں محدود وقتوں میں تھیں آخر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم لا محدود قوموں اور لا محدود وقت کے لئے مبلغ اعظم بنا کر بھیجے گئے اس لئے حضرات انبیاء کرام کی تعلیم دینا سے کم ہو گئی۔ حضور کی تعلیم بلکہ ہر نوا تا قیامت باقی رہی کئی انسان و قسم کے ہیں سعید اور شقی سعید کی ولادت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف میلان ہے اور شقی کی علامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دوری ہے۔ تمام مقبول میں بدترین یہود ہیں اس لئے انہیں مسلمانوں سے سخت عداوت ہے اور جتنے شقی عیسائی ہیں اس لئے انہیں مسلمانوں سے قرب و محبت ہے۔ اس میں فرق مراتب کا نہیں ذکر ہے اللہ تعالیٰ اپنے محبوبوں سے کسی کو دور نہ کرے۔ جلوہ محبوب ایک ہے مگر دیکھنے والی آنکھیں مختلف ہمارے جد امجد اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں۔

ہو کوئی جان بس کے ملک دہی کسی دل میں اس سے کھلک دہی ہو

ہو نہیں اس کے جلوہ میں یک دہی کہیں پھول ہے نہیں خار ہے ہو

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ ونور عرشہ ولینۃ قرشہ سیدنا محمد والہ واصحابہ

اجمعین برحمۃ وھولہم ائو اجمعین۔

الاعمال لکھ کہ تفسیر نعیمی کا چھاپا دیکھ جولائی ۱۹۶۵ء میں سوی کو شروع ہو کر آج ۲۱ مئی ۱۹۶۶ء مطابق ۲۵ محرم الحرام ۱۳۸۶ ہجری بروز شنبہ ختم ہوا۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے سو قد جاریہ پڑھے۔ اقیہہ جلدیں پوری کرے لی توفیق دے آمین۔

احمد یار خاں نعیمی اشرفی

مدرسہ غوثیہ نعیمیہ کبریا (پاکستان)